



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



Тем, что эта книга дошла до Вас, мы обязаны в первую очередь библиотекарям, которые долгие годы бережно хранили её. Сотрудники Google оцифровали её в рамках проекта, цель которого – сделать книги со всего мира доступными через Интернет.

Эта книга находится в общественном достоянии. В общих чертах, юридически, книга передаётся в общественное достояние, когда истекает срок действия имущественных авторских прав на неё, а также если правообладатель сам передал её в общественное достояние или не заявил на неё авторских прав. Такие книги – это ключ к прошлому, к сокровищам нашей истории и культуры, и к знаниям, которые зачастую нигде больше не найдёшь.

В этой цифровой копии мы оставили без изменений все рукописные пометки, которые были в оригинальном издании. Пускай они будут напоминанием о всех тех руках, через которые прошла эта книга – автора, издателя, библиотекаря и предыдущих читателей – чтобы наконец попасть в Ваши.

### Правила пользования

Мы гордимся нашим сотрудничеством с библиотеками, в рамках которого мы оцифровываем книги в общественном достоянии и делаем их доступными для всех. Эти книги принадлежат всему человечеству, а мы – лишь их хранители. Тем не менее, оцифровка книг и поддержка этого проекта стоят немало, и поэтому, чтобы и в дальнейшем предоставлять этот ресурс, мы предприняли некоторые меры, чтобы предотвратить коммерческое использование этих книг. Одна из них – это технические ограничения на автоматические запросы.

Мы также просим Вас:

- **Не использовать файлы в коммерческих целях.** Мы разработали программу Поиска по книгам Google для всех пользователей, поэтому, пожалуйста, используйте эти файлы только в личных, некоммерческих целях.
- **Не отправлять автоматические запросы.** Не отправляйте в систему Google автоматические запросы любого рода. Если Вам требуется доступ к большим объёмам текстов для исследований в области машинного перевода, оптического распознавания текста, или в других похожих целях, свяжитесь с нами. Для этих целей мы настоятельно рекомендуем использовать исключительно материалы в общественном достоянии.
- **Не удалять логотипы и другие атрибуты Google из файлов.** Изображения в каждом файле помечены логотипами Google для того, чтобы рассказать читателям о нашем проекте и помочь им найти дополнительные материалы. Не удаляйте их.
- **Соблюдать законы Вашей и других стран.** В конечном итоге, именно Вы несёте полную ответственность за Ваши действия – поэтому, пожалуйста, убедитесь, что Вы не нарушаете соответствующие законы Вашей или других стран. Имейте в виду, что даже если книга более не находится под защитой авторских прав в США, то это ещё совсем не значит, что её можно распространять в других странах. К сожалению, законодательство в сфере интеллектуальной собственности очень разнообразно, и не существует универсального способа определить, как разрешено использовать книгу в конкретной стране. Не рассчитывайте на то, что если книга появилась в поиске по книгам Google, то её можно использовать где и как угодно. Наказание за нарушение авторских прав может оказаться очень серьёзным.

### О программе

Наша миссия – организовать информацию во всём мире и сделать её доступной и полезной для всех. Поиск по книгам Google помогает пользователям найти книги со всего света, а авторам и издателям – новых читателей. Чтобы произвести поиск по этой книге в полнотекстовом режиме, откройте страницу <http://books.google.com>.







**Memorial Library**  
**University of Wisconsin - Madison**  
728 State Street  
Madison, WI 53706-1494









*Istoriia voyny i vlasti v Kavkaze*

# ИСТОРИЯ ВОЙНЫ

*Istoriia voyny...*

## ВЛАДЫЧЕСТВА РУССКИХЪ

НА

### КАВКАЗЪ.

*DUBROVIN*  
Н. ДУБРОВИНА.

*1*  

---

*1*  

---

*1*

*F. 1*  
ТОМЪ I.



ОЧЕРКЪ КАВКАЗА И НАРОДОВЪ ЕГО НАСЕЛЯЮЩИХЪ.

*KN I*  
КНИГА I.

КАВКАЗЪ.

Memorial Library  
University of Wisconsin - Madison  
728 State Street  
Madison, WI 53706-1494

*PART 1*

САНКТПЕТЕРБУРГЪ

ПЕЧАТАНО ВЪ ТИПОГРАФИИ ДЕПАРТАМЕНТА УДѢЛОВЪ, ЛИТЕЙНЫЙ ПРОСПЕКТЪ, Д. № 39.

1871

DK  
511  
C1  
D82  
1  
1  
1  
1

**ИСТОРІЯ ВОЙНЫ**

**И**

**ВЛАДЫЧЕСТВА РУССКИХЪ**

**НА**

**КАВКАЗЪ.**

Съдѣла въ С.-Петербургѣ



DK511  
C1 D82

5.19020  
719 34

## ОГЛАВЛЕНІЕ.

		Стр.
	Предисловіе . . . . .	IX
Глава I.	Орографическій очеркъ Кавказа.—Раздѣленіе Кавказскаго перешейка на три части.—Очеркъ Предкавказья, Кавказа, Главнаго хребта и сѣвернаго его склона.—Орографія Дагестана . . . . .	1
Глава II.	Гидрографическій очеркъ Кавказа.—Бассейнъ Чернаго и Каспійскаго морей. — Характеръ мѣстности, ея производительность и климатическія особенности. — Гидрографія Дагестана . . . . .	17
Глава III.	Орографическій очеркъ южнаго склона Главнаго хребта. — Орографическій и гидрографическій очеркъ Закавказья. — Характеръ мѣстности, ея производительность и климатическія особенности.—Нѣсколько словъ о племенахъ, населяющихъ Кавказскій перешеекъ, и мѣстахъ ихъ поселенія . . . . .	37

### ЧЕРКЕСЫ (АДИГЕ).

Глава I.	Одежда черкеса, его жизнь и хищничество. — Черкескія деревни, домъ и кунахская. — Гостепріимство и черкескій этикетъ.—Пища черкеса и угощеніе пріѣзжаго.—Обычай куначества и усыновленія	63
----------	--	----

т. 1, кн. 1-2

Глава II.	Раздѣленіе черкесовъ по племенамъ и мѣсто занимаемое каждымъ изъ нихъ. — Общій и краткій очеркъ мѣстности, занимаемой черкесскимъ или адигскимъ племеномъ, и его экономическій бытъ . . . . .	84
Глава III.	Религія черкесовъ и ихъ суевѣріе. — Суевѣрные обряды при леченіи раненаго. — Вѣрованіе въ существованіе различнаго рода духовъ. — Народныя легенды. — Колдуны и вѣдьмы. — Гаданіе . . . . .	94
Глава IV.	Характеръ черкеса. — Черкесская женщина и ея одежда. — Свобода дѣвушекъ. — Сватовство. — Пѣлюпроваство. — Похищеніе невольствъ. — Свадебные обряды. — Музыка, пѣніе и пляски. — Черкесскія пѣсни . . . . .	123
Глава V.	Внутренній бытъ черкеса и его семейная жизнь. — Неограниченность власти мужа надъ женою, отца надъ сыномъ. — Положеніе въ семействѣ черкесской женщины. — Разводы мужа съ женою. — Цѣломудріе женщинъ. — Рожденіе и воспитаніе. — Аталычество. — Похороны . . . . .	165
Глава VI.	Сословное дѣленіе черкескаго народа. — Права и обязанности каждаго сословія. — Борьба дворянства съ зависимыми сословіями у шапсуговъ и потеря привилегій первыми. — Абреки . . . . .	192
Глава VII.	Гражданскій и юридическій бытъ черкескаго народа. — Народное управленіе. — Поединокъ. — Кровомщеніе. — Судъ и его устройство. — Адагъ и шаріатъ. — Плата за кровь. — Казнь. — Разхѣры пени за различныя преступленія. — Права собственности. — Наслѣдство. — Народныя собранія и цѣль ихъ . . . . .	216
Глава VIII.	Военная организація и военныя дѣйствія черкесовъ и убуховъ . . . . .	242

# НОГАЙЦЫ.

Глава I.	Раздѣленіе ногайцевъ на отдѣльныя поколѣнія, а по образу жизни на осѣдлыхъ и кочевыхъ. — Мѣсто занимаемое ногайцами и характеръ земель имъ принадлежащихъ. — Экономическій бытъ ногайцевъ. — Сословное дѣленіе. — Управленіе. — Наружный видъ и характеръ. — Гостепріимство, пища и одежда. — Домъ ногайца. — Ногайская женщина и положеніе ея въ семействѣ . . . . .	260
Глава II.	Религія ногайцевъ и ихъ суевѣріе. — Праздники. — Народныя увеселенія: борьба и танцы. — Свадьба, рожденіе и похороны. — Ногайскія пѣсни . . . . .	271

# ОСЕТИНЫ (ИРОНЫ).

Глава I.	Мѣсто занимаемое осетинами и раздѣленіе на общества. — Характеръ осетина и его экономическій бытъ . . . . .	282
----------	---	-----

Глава II.	Осетинскій аулъ.—Домъ осетина.—Одежда.—Религія.—Праздники.—Знахары и знахарки.—Талисманы.—Колдовство.—Суевѣріе.—Легенды . . . . .	288
Глава III.	Свадебные обряды осетинъ.—Пища.—Семейный бытъ.—Рожденіе.—Похороны.—Хвалебныя пѣсни и импровизація . . . .	329
Глава IV.	Народное управленіе.—Происхожденіе сословій и ихъ права.—Броушченіе.—Плата за кровь и другія преступленія.—Гостепріимство.	351

### ЧЕЧЕНЦЫ (НАХЧЕ).

Глава I.	Мѣсто занимаемое чеченцами и ихъ раздѣленіе на отдѣльныя поколѣнія.—Народное преданіе о поселеніи ихъ на мѣстахъ нынѣ занимаемыхъ.—Приваніе князей Турловыхъ, для водворенія порядка общественнаго устройства.—Изгнаніе князей Турловыхъ изъ Чечни.—Топографическій очеркъ мѣстности заселенной чеченцами.—Экономическій бытъ чеченцевъ, ихъ занятія, промышленность и торговля . . . . .	367
Глава II.	Религія.—Основанія ученія о муридизмѣ.—Чеченское духовенство и его положеніе.—Религіозное суевѣріе чеченскаго народа.—Колдуны и колдуньи.—Порча съ-глазу.—Гаданіе . . . . .	383
Глава III.	Чеченское селеніе.—Домъ.—Гостепріимство.—Характеръ.—Наружный видъ и одежда.—Чеченская женщина.—Сватовство и обрядъ бракосочетанія.—Семейный бытъ.—Обычаи при рожденіи.—Отношеніе родителей къ дѣтямъ.—Похороны . . . . .	412
Глава IV.	Сословія чеченскаго народа и его управленіе въ періодъ независимости.—Судъ и расправа.—Права собственности и наслѣдства.—Управленіе Чечни, введенное Шамилемъ.—Раздѣленіе на наибства.—Военная организація и ханшическіе набѣги чеченцевъ . . . . .	450

### ДАГЕСТАНСКІЕ ГОРЦЫ.

Глава I.	Географическое положеніе племенъ, населяющихъ Дагестанъ, и ихъ раздѣленіе на общества.—Краткій топографическій очеркъ мѣстности, занятой каждымъ изъ обществъ.—Экономическій бытъ дагестанскихъ горцевъ: степень производительности почвы, земледѣліе, промышленность и торговля . . . . .	497
----------	--	-----



Глава II.	Религія дагестанскихъ горцевъ.—Религіозный фанатизмъ.—Болдуны, знахари и знахарки.—Суевѣріе.—Праздники, праздничные обычаи и суевѣрные обряды . . . . .	515
Глава III.	Дагестанское селеніе.—Домъ горца.—Пища.—Гостепріимство.—Домашній бытъ горца.—Характеръ, наружный видъ и одежда.—Женщина и ея положеніе въ домѣ.—Народная поэзія.—Характеръ женщины и ея впечатлительность . . . . .	533
Глава IV.	Брачные обряды горцевъ.—Пѣсня, музыка и танцы.—Рожденіе и воспитаніе.—Болезни и способы ихъ леченія.—Народная медицина.—Знахари и знахарки.—Погребеніе умершихъ . . . . .	559
Глава V.	Народное управленіе, существовавшее у джаро-бълаканскихъ лезгинъ до подчиненія ихъ русской власти.—Происхожденіе зависимыхъ сословій и обязанности ихъ.—Должностныя лица и ихъ содержаніе.—Права собственности и наследства.—Управленіе дагестанскихъ горцевъ.—Сословное дѣленіе народонаселенія и обязанности зависимыхъ сословій.—Судъ по адату и по шаріату.—Виды преступленій и наказаній.—Кровомщеніе.—Военныя способности и образъ войны дагестанскихъ горцевъ . . . . .	590

## КУМЫКИ.

Глава I.	Мѣсто занимаемое кумыками.—Легенда о ихъ происхожденіи и первоначальномъ управленіи.—Происхожденіе сословій; права и обязанности ихъ.—Духовенство.—Поземельная собственность . . . . .	619
Глава II.	Управленіе существовавшее у кумыковъ въ періодъ ихъ независимости.—Положеніе о штрафахъ.—Народныя собранія.—Народное управленіе введенное при русскомъ правительствѣ.—Судъ по адату и по шаріату.—Виды преступленій и наказаній.—Кровомщеніе . . . . .	633
Глава III.	Нѣкоторыя особенности въ брачныхъ церемоніяхъ и въ семейномъ бытѣ.—Положеніе и права женщины . . . . .	637

## ПРЕДИСЛОВІЕ.

---

Изложеніе военныхъ дѣйствій, двухъ или нѣсколькихъ воюющихъ народовъ, можетъ быть понятно только тогда, когда извѣстны современныя имъ матеріальныя и нравственныя средства, которыми могли располагать оба противника. Эти средства заключаются, главнѣйшимъ образомъ, въ административномъ устройствѣ самихъ государствъ или отдѣльныхъ обществъ и въ характерѣ ихъ населенія.

Изученіе этого характера и администраціи правительствъ должно предшествовать изученію военныхъ дѣйствій. Въ европейскихъ государствахъ администрація и правительства основаны на прочныхъ, близкихъ и почти одинаковыхъ началахъ, болѣе или менѣе извѣстныхъ каждому. Среди же племенъ азіатскихъ, а въ особенности тѣхъ, которыя стоятъ на низкой степени развитія и даже находятся, можно сказать, въ патріархальномъ и первобытномъ устройствѣ, такое изученіе администраціи обществъ и народнаго характера становится необходимымъ для каждаго отдѣльнаго племени.

Это послѣднее должно быть съ особымъ вниманіемъ примѣнено и по отношенію къ Кавказу, гдѣ вполне приложима русская поговорка: „что городъ—то норовъ; что страна—то обычай“.

Только ознакомившись съ бытомъ туземнаго населенія, можно

указать здѣсь на причины, вызвавшія какое либо распоряженіе, то или другое историческое событіе. Только при такомъ знаніи можно критически отнестись къ фактамъ, сдѣлавшимся достояніемъ исторіи. При изложеніи исторіи кавказской войны, болѣе чѣмъ гдѣ нибудь, необходимо изученіе народнаго быта, потому что, какъ увидимъ въ послѣдствіи, отсутствіе такихъ свѣдѣній между административными дѣателями вело ко многимъ ошибкамъ, имѣвшимъ неблагопріятныя и серьезныя послѣдствія.

Тотъ, кто сталъ бы отрицать необходимость изученія народнаго характера, пусть объяснитъ, почему, напримѣръ, черкесы одинъ лѣсъ отстаивали отчаянно, дрались съ необыкновенною храбростью, и, если приходилось, ложились поголовно подъ русскими штыками, а другой не защищали вовсе? Почему тѣ же черкесы очень рѣдко защищали аулъ, тогда какъ жители Дагестана, напротивъ, оборонялись въ своемъ селеніи слишкомъ упорно?

Объясненіе этого явленія можно найти только въ особенностяхъ быта обоихъ народовъ.

Большая часть территоріи, населенной черкесскимъ племенемъ, отличается плодородіемъ, обиліемъ лѣса и воды. Поэтому, если жена, дѣти и имущество были отправлены въ горы или въ безопасное мѣсто, то черкесь легко кидалъ свою деревянную саклю и кусокъ обработанной имъ земли и, безъ сожалѣнія о нихъ, отправлялся далѣе въ горы и въ менѣе доступныя мѣста. При умѣренности въ пищѣ и питьѣ и при способности переносить всѣ роды лишеній, черкесь зналъ, что и на новомъ мѣстѣ найдетъ такой же хлѣбородный кусокъ земли для посѣва кукурузы, его питающей; найдетъ въ изобиліи лѣсъ для постройки сакли и будетъ имѣть такую же чистую воду и пастбище для быковъ. А для него болѣе ничего и не нужно. Черкесь защищался въ аулѣ только въ томъ случаѣ, когда находились въ опасности его жена, дѣти и имущество. Тогда онъ дрался съ отчаяніемъ и скорѣе самъ погибалъ, нежели уступалъ что-либо врагу.

Совсѣмъ въ другомъ видѣ представляется быть дагестанскаго горца.

Мѣсто, занимаемое жителями Дагестана, состоитъ, по большей части, изъ голыхъ, безлѣсныхъ и утесистыхъ скалъ, песчанаго или гранитнаго свойства; страна отличается недостаткомъ воды и хорошихъ плодородныхъ земель. За неимѣніемъ лѣса, горецъ строилъ свою хижину изъ камня; постройка ея стоила ему много труда, и потому онъ защищалъ свой аулъ отъ раззоренія. Покидая его, онъ зналъ, что не скоро найдетъ землю удобную для посѣва проса или кукурузы, необходимыхъ для его прокормленія; не найдетъ пастбищъ и корма для своего скота, потому что повсюду видны однѣ бесплодныя скалы; наконецъ, зналъ и то, что для постройки сакли ему необходимо положить много труда и времени, и оттого, только по необходимости, рѣшался на переселеніе.

Эти особенности быта, съ одной стороны, вызывали и особенный характеръ военныхъ дѣйствій. Тотъ образъ войны, который былъ удобопримѣнимъ на правомъ флангѣ кавказской линіи и въ Чечнѣ, не могъ считаться хорошимъ въ Дагестанѣ или на лезгинской линіи.

Съ другой стороны, изученіе народнаго характера важно и для администратора, чтобы, крутымъ поворотомъ, не нарушить прежнихъ привычекъ народа: подобныя обстоятельства часто, въ особенности на Кавказѣ, служили причиною не только волненій, но и вооруженныхъ возстаній.

Изъ многихъ подобныхъ случаевъ можно указать на происшествіе, до сихъ поръ памятное многимъ на Кавказѣ.

Одинъ изъ кабардинскихъ князей женился на дочери другаго князя, съ обязательствомъ уплатить часть калыма (плата за невѣсту) по окончаніи ярмарки, на которой онъ рассчитывалъ продать табунъ лошадей. По прошествіи этого срока, зять все-таки не могъ внести остальной части калыма, и потому тесть, по народному обычаю, потребовалъ возвращенія дочери. Отдать жену, которую любилъ и отъ которой имѣлъ уже сына, молодой князь



не соглашался. Завязалось дѣло. Отвѣтника вызвали въ Кисловодскъ, въ домъ пристава, куда князь и пріѣхалъ, окруженный, по обыкновенію, значительною свитою, всегда и всюду сопровождающею своего господина. Дѣло должно было рѣшаться по кабардинскому адату, и такъ какъ судьи не были еще собраны, а князь намѣревался возвратиться домой, то приставъ и приказалъ арестовать его.

Отвѣтникъ и его свита садились уже на лошадей, когда отъ нихъ потребовали оружіе. Въ понятіи кабардинца, и вообще всѣхъ горцевъ, отнятіе оружія равносильно отнятію чести или жизни, и потому горецъ, по преимуществу гордый, дорожа своею честью, никогда не проститъ обиды, нанесенной покушеніемъ обезоружить его. Князь, при другихъ условіяхъ, исполнилъ бы приказаніе начальства безпрекословно, съ полною готовностію, но, при такой формѣ требованія, вышло иначе. Первый изъ посланныхъ, осмѣлившійся взять за поводья княжескую лошадь и потребовать отъ него оружіе, упалъ къ ея ногамъ съ раскроеннымъ черепомъ. Прислуга и свита князя выхватила винтовки и, разчищая ими дорогу, кинулась на улицу, но, будучи окружена войсками, укрылась въ первомъ попавшемся домѣ, въ кисловодскомъ благородномъ собраніи. Занявъ на хорахъ собранія крѣпкую позицію, кабардинцы навели свои винтовки прямо на двери, и едва только показались въ нихъ солдаты, какъ съ хоровъ посыпались выстрѣлы. Последніе пошли на приступъ и, послѣ отчаяннаго сопротивленія кабардинцевъ, князь былъ убитъ, а подлѣ него легли всѣ вѣрные его спутники и слуги, заплатившіе жизнью за нарушеніе коренныхъ понятій о чести и долгѣ, сложившихся вѣками среди населенія ихъ родины.

Кого обвинить въ этой кровавой сценѣ: кабардинцевъ или кого другаго? Въ изложеніи быта черкесскаго народа читатель увидитъ тѣ особенности, которыя обуславливали обязанности и отношенія различныхъ лицъ къ своему князю <sup>(1)</sup>, и конечно не обвинить

(1) См. стр. 192—201.

ни самого князя, ни его слугъ, рѣшившихся скорѣе умереть, чѣмъ нарушить законъ, завѣщанный имъ ихъ отцами и предками.

Случай этотъ указываетъ на необходимость изученія народнаго характера и особенностей, существующихъ въ жизни каждаго племени, словомъ, на необходимость этнографическаго описанія, долженствующаго предшествовать изложенію военныхъ дѣйствій и историческаго хода распространенія русскаго владычества въ краѣ.

Описание это тѣмъ болѣе необходимо, что Кавказъ, если можно такъ выразиться, во многомъ изслѣдованъ учеными, но мало извѣстенъ публикѣ. Чтобы убѣдиться въ справедливости сказаннаго, стоитъ только прочесть нѣсколько рецензій о Кавказѣ въ нашихъ столичныхъ журналахъ, и тогда само собою обнаружится, что и рецензенты, бравшіе на себя обязанность разбирать подобныя сочиненія, были очень и очень мало знакомы съ страной, о которой судили и рядили. Для примѣра приведу русскій переводъ сочиненія Гакстгаузена „Закавказскій край“. Сочиненіе это переполнено самыми грубыми техническими ошибками, въ смыслѣ географическихъ свѣдѣній и названій, а между тѣмъ рецензентъ (Современникъ 1857 г. т. 66), рекомендуя книгу, не видѣлъ ея недостатковъ и не нашелъ сказать ничего болѣе какъ то, что „отдѣльныя слова часто ставятся переводчикомъ не въ томъ значеніи, въ какомъ онѣ приняты въ общеупотребительномъ литературномъ языкѣ“.

Еще не такъ давно, въ первой четверти настоящаго столѣтія, многія сочиненія и даже официальные донесенія страдали неопредѣленностію сообщаемыхъ свѣдѣній.

Изъ многихъ статей и книгъ того времени можно вывести заключеніе, что было только два народа, съ которыми мы дрались, на примѣръ, на кавказской линіи: это горцы и черкесы. На правомъ флангѣ мы вели войну съ черкесами и горцами, а на лѣвомъ флангѣ, или въ Дагестанѣ, съ горцами и черкесами, и лишь иногда, для разнообразія, какой нибудь авторъ пуститъ новое названіе, на примѣръ: черкесъ назоветъ черкасами—и только!

Все это тѣмъ болѣе странно, что ни одинъ уголокъ нашего отечества не имѣетъ столь обширной литературы, по всѣмъ отраслямъ знаній, какую имѣетъ Кавказъ, но за то все это разбросано отдѣльными статьями, по различнымъ газетамъ и журналамъ, и не представляетъ ничего цѣлаго.

Еслибы я могъ указать на какое-либо сочиненіе, хотя и не вполне удовлетворяющее цѣли, но, по крайней мѣрѣ, нѣсколько знакомящее съ общимъ положеніемъ края, съ его особенностями и характеромъ народовъ его населяющихъ, то, конечно, не преминулъ бы воспользоваться этимъ, и сложилъ бы съ себя работу мнѣ не принадлежащую. Къ сожалѣнію, ни одно изъ такихъ сочиненій мнѣ неизвѣстно, и я, по необходимости, долженъ былъ взяться за побочный трудъ, не подходящій къ прямой цѣли моихъ занятій.

Передавая его на судъ лицъ, желающихъ до нѣкоторой степени ознакомиться съ краемъ, я хочу сказать нѣсколько словъ о томъ взглядѣ, который положенъ въ основаніе при его составленіи.

Описаніе историческихъ событій можетъ считаться вѣрнымъ только тогда, когда они изложены такъ, какъ происходили на самомъ дѣлѣ. Войскамъ и администраціи рѣшительно нѣтъ необходимости въ знаніи, кто былъ родоначальникомъ ихъ противника, и которое, по счету, поколѣніе живетъ на мѣстѣ столкновенія; но войскамъ необходимо знать, храбръ ли его противникъ или трусъ, а администраціи—каковы его силы, и въ чемъ заключается источникъ значенія или могущества непріятеля. Ей необходимо знать характеръ и бытъ того народа, съ которымъ она приходитъ въ столкновеніе, и среди котораго проявляется ея власть и значеніе. Войска и администрація поступаютъ, въ этомъ случаѣ, по тѣмъ общимъ законамъ, которые обуславливаютъ каждаго человѣка въ его частной жизни. Люди незнакомые, но, по обстоятельствамъ, вступающіе въ сношеніе между собою, прежде всего стараются изучить характеръ новаго знакомаго, его привычки, вѣрность въ исполненіи даннаго слова, и за тѣмъ, уже достаточно познакомившись, даже можно ска-

затѣ сближившись, узнають родословную другъ друга. То же самое происходитъ и въ жизни народовъ, сталкивающихся и мало или вовсе незнакомыхъ между собою. Отсюда происходитъ то, что изложеніе народнаго быта, составляющее необходимое вступленіе къ описанію хода историческихъ событій, не требуетъ тѣхъ свѣдѣній, которыя необходимы при изложеніи полной этнографіи народа. Въ этомъ случаѣ нѣтъ никакой надобности забираться въ глубокую древность, искать происхожденія того или другаго народа, времени поселенія его на мѣстахъ, нынѣ ими занимаемыхъ, а совершенно достаточно ознакомиться съ характеромъ племенъ въ томъ положеніи, въ которомъ застали ихъ русскія войска, впервые появившіяся на Кавказѣ.

Полагаю, нѣтъ надобности говорить при этомъ, что, для подобнаго изслѣдованія, гораздо важнѣе прошлая жизнь племенъ, чѣмъ настоящая, та жизнь, которая была современна эпохѣ веденія войны. Отъ этого въ очеркъ вошли и тѣ обычаи, изъ которыхъ, быть можетъ, въ настоящее время нѣкоторыя и не существуютъ; словомъ, очеркъ относится исключительно къ прошедшему времени. Съ другой стороны, та же самая конечная цѣль — описаніе военныхъ дѣйствій — дозволила мнѣ не касаться этнографіи тѣхъ немногочисленныхъ племенъ, которыя живутъ разбросанно среди господствующаго населенія. Не имѣя вліянія на ходъ военныхъ дѣйствій, такіа племена терялись или, такъ сказать, ступевывались за главнымъ населеніемъ, за другою народностію. Къ числу такихъ племенъ принадлежатъ: малкарцы, или балкарцы, горскіе евреи, туркмены, курды, удины, іезиды, персіане и проч.

Желаніе быть по возможности краткимъ и остаться вѣрнымъ своей цѣли лишило меня возможности воспользоваться многими интересными подробностями, относящимися до быта описываемыхъ народовъ и ограничиться указаніемъ на тѣ источники, въ которыхъ каждый можетъ найти эти свѣдѣнія сгруппированными въ одно цѣлое и составившими третью книгу этого тома.

Въ заключеніе я долженъ сказать, что въ издаваемомъ нынѣ первомъ томѣ, заключающемъ въ себѣ: „Очеркъ Кавказа и народовъ его населяющихъ“, все достоинство труда принадлежитъ, по праву, тѣмъ авторамъ, изслѣдованія которыхъ послужили мнѣ источникомъ для составленія настоящаго очерка, и имена которыхъ находятся въ третьей книгѣ этого тома. Не прибавляя отъ себя ничего новаго, я свелъ только въ одно цѣлое свѣдѣнія, разбросанныя по различнымъ архивамъ, журналамъ, газетамъ и отдѣльнымъ сочиненіямъ. Въ этомъ только и заключается вся моя заслуга. О недостаткахъ очерка я не говорю — ихъ много.

---

## I.

Орографическій очеркъ Кавказа. — Раздѣленіе Кавказскаго перешейка на три части. — Очеркъ Предкавказья, Кавказа, главнаго хребта и сѣвернаго его склона. — Орографія Дагестана.

Протившись съ рѣкою Дономъ у Аксайской станицы, Земли Войска Донскаго, путешественникъ, почти до самаго Ставрополя, видитъ передъ собою одну широкою и безлюдною степь. На разстояніи нѣсколькихъ сотъ верстъ, необозримая равнина только въ нѣкоторыхъ мѣстахъ пересѣкается небольшими рѣчками, которыя, въ дѣйствительности, не болѣе какъ ручьи, и притомъ съ стоячею, мутною и гнилою водою. Повсюду окружающая мѣстность гладка и такъ ровна, что не на чемъ остановиться глазу. Отлогія и неглубокія балки (овраги), встрѣчающіяся на пути, извѣстны на перечесть.

Негусто и населеніе этой мѣстности; выѣзжая изъ одной почтовой станціи, и до слѣдующей, рѣдко встрѣтишь одну-двѣ станицы, да и тѣ видны издали, за десятки верстъ.

Отъ границъ Ставропольской губерніи, т. е. перевалившись за черту Земли Войска Донскаго, начинается такъ называемый *Кавказскій край*.

Подъ именемъ Кавказскаго края извѣстенъ весь широкій перешеекъ, находящійся между морями Чернымъ и Каспійскимъ и ограниченный съ сѣвера землею войска Донскаго и Астраханскою губерніею, а съ юга границею Россіи съ Турціею и Персіею. Перешеекъ этотъ, соединяя Европу съ Азіею и владѣя двумя морями его омывающими, можетъ со временемъ служить торговымъ мѣстомъ свиданія народовъ двухъ частей свѣта, потому что одно море служить лучшею дорогою въ Европу, другое въ Азію.

Природа сама раздѣлила Кавказъ на три характеристичныя и отдѣльныя части: на *Предкавказье*, составляющее продолженіе равнинъ южной Россіи и простирающееся до самаго подножья горъ; на *Кавказъ*, или самый хребетъ, съ его многочисленными отрогами, хребетъ, пролегающій отъ Тамани до Баку, на разстояніи около тысячи верстъ, и наконецъ на *Закавказье*, или про-

странство, лежащее по южную сторону главного хребта, до самой границы нашей съ Персією и Турцією.

Сѣверная половина Кавказскаго перешейка, или то, что мы называли *Предкавказьем*, есть обширная равнина степной полосы южной Россіи, изрѣдка пересѣкаемая возвышенностями, не превышающими горъ средней Россіи. Равнина эта, въ свою очередь, раздѣляется на двѣ различныя части: одна, начинающаяся съ сѣверныхъ границъ края, отъ Земли Войска Донскаго и Астраханской губерніи и на югъ касающаяся рѣкъ Кубани и Терека, тянется по ихъ теченію вплоть до морей Чернаго и Каспійскаго. Другая часть равнины пролегаетъ по подножію хребта горъ также отъ берега одного моря до другаго. Эта послѣдняя изрѣзана невысокими горными отрогами, идущими то параллельно главному хребту, то по теченію рѣкъ Лабы, Малки, Терека и Сунжи.

Первая часть *Предкавказья* есть степь въ полномъ значеніи этого слова, степь широкая, безлѣсная, безводная, изрѣдка только пересѣкаемая небольшими возвышеніями и балками (оврагами). Незначительныя рощи въ окрестностяхъ Ставрополя, да по обоимъ берегамъ рѣки Кумы, составляютъ единственную лѣсную растительность. Рѣчки и вообще вода рѣдкость въ этой мѣстности. Пять или шесть рѣчекъ, принадлежащихъ къ бассейнамъ Маныча и Кумы, текущей въ Каспійское море—вотъ почти и вся водная система этого пространства.

Всѣ рѣки, составляющія систему Маныча, текутъ преимущественно по голой степи, отличаются недостаткомъ воды, большею частію дурнымъ качествомъ и всакаютъ вмѣстѣ съ этою рѣкою.

Самая рѣка Манычъ представляетъ собою не болѣе какъ русло, пролегающее по степи между параллельно идущими буграми и издали похожее на широкую торную дорогу. Сухое лѣтомъ ложе Маныча состоитъ изъ непрерывнаго ряда овраговъ, рытвинъ, плесовъ, озеръ, соляныхъ болотъ (хаковъ) и солончаковъ, служащихъ проводникомъ для стока весеннихъ водъ.

Проложивъ себѣ этотъ путь, весеннія воды стекаютъ въ русло Маныча на самое непродолжительное время, послѣ чего рѣка высыхаетъ, за исключеніемъ нѣсколькихъ образуемыхъ ею соленыхъ озеръ, сохраняющихъ воду въ теченіе цѣлаго лѣта.

Мѣстность, по которой пролегаетъ русло Маныча, нѣсколько западнѣ впаденія въ него рѣки Калауса имѣетъ наибольшее возвышеніе, и потому отсюда весеннія воды стекаютъ на двѣ стороны: на востокъ къ Каспійскому морю, образуя *восточный Манычъ* и на западъ къ Дону, образуя *западный Манычъ*, впадающій въ эту рѣку у Манычской станицы. Самыя восточныя предѣлы весеннихъ разливовъ водъ Маныча составляютъ озера Майли-Хоры, Кеке-Усуна и Састы, изъ коихъ послѣднее состоитъ изъ нѣсколькихъ озеръ и озеринковъ. Всѣ эти озера служатъ скопомъ водъ, идущихъ весной по восточному Манычу. Наполнивъ Састинскія озера, вода разливается по степи

и идетъ протоками въ озеро Майли-Хору, Кесе-Усуиъ и котловину Тортъ-Ханъ, гдѣ собственно и оканчивается теченіе восточнаго Маныча.

Западный Манычъ образуетъ также нѣсколько озеръ, изъ которыхъ наиболѣе замѣательно Соляное озеро Маныча, или Манычскій лиманъ, имѣющій до 70-ти верстъ длины и до 6-ти верстъ ширины. Лиманъ этотъ служитъ источникомъ добыванія соли для Ставропольской губерніи и Земли Войска Донскаго.

Почва степи, по которой протекають оба Маныча, содержитъ въ себѣ соль въ большемъ или меньшемъ количествѣ. «Весеннія воды, насытившись солью въ степяхъ, стекають въ Манычскую низменность и, испаряясь въ ней, истаним до-суха, оставляють послѣ себя то горько-соленныя озера, то солончаки, и вообще почву, чрезвычайно проникнутую солью. Почвенная вода, вслѣдствіе этого, также дѣлается всюду соленою и кормовыя травы могутъ расти только на буграхъ и возвышенностяхъ».

Изъ притоковъ Маныча, съ лѣвой стороны, наиболѣе замѣательны: *Ка-лаусъ*, получающій свое начало въ Воровсколѣскихъ высотахъ и протекающій около 240-ка верстъ; *Большой Еюрлыкъ*, вытекающій изъ Тенинолѣскихъ высотъ и протекающій до 280-ти верстъ, и наконецъ *Средній* или *Вонючій Еюрлыкъ*, текущій между пологими берегами чрезвычайно медленно. Воды всѣхъ этихъ рѣкъ очень дурнаго качества, всегда мутны, отличаются дурнымъ запахомъ и содержатъ въ себѣ примѣси различныхъ веществъ, дѣлающихъ ихъ негодными къ употребленію въ пищу и питье.

Самая значительная рѣка степнаго пространства есть, безспорно, *Кума*.

Вытекая съ сѣверной покатости Главнаго хребта горъ, рѣка эта въ верхнихъ и среднихъ своихъ частяхъ принимаетъ, съ обѣихъ сторонъ, много притоковъ, которые, во время полноводья, довольно значительны. Въ это время она дѣлается быстрою, глубокою и затопляетъ всю низменную долину.

Въ Куму впадаетъ съ правой стороны: рѣчки *Волчь* и *Дарь*, имѣющія хорошую воду во всякое время, *Залка* и *Большой Кыркылъ*, въ верхнихъ частяхъ котораго вода хороша, а далѣе дѣлается неприятнаго вкуса. Наиболѣе значительный изъ притоковъ Кумы рѣка *Подкумокъ*, съ его притоками, протекающій по долиנѣ, которая выше Пятигорска открыта, ниже покрыта мелкимъ кустарникомъ, а при устьѣ довольно крупнымъ лѣсомъ. При мелководіи вода въ Подкумкѣ чиста и прозрачна, а при таяніи снѣговъ и полноводіи мутна. Съ лѣвой стороны въ Куму впадаетъ: *Тамлыкъ*, *Кумскія Барсуки*, *Горькая* и *Буйвола*, всѣ они незначительны, пересыхають лѣтомъ, и тогда жители довольствуются цвѣтушею, гнилою водою, сохраняемою въ запруженныхъ съ весны балкахъ.

Проѣзжая черезъ станцыи или селенія, поселенныя возлѣ подобныхъ рѣчекъ, меня часто поражалъ сирадъ и запахъ отъ постоянно гнѣющей воды. Свѣжему человѣку нѣтъ возможности близко подойти къ такому бассейну, а между тѣмъ жители индгихъ селеній, неимѣющіе у себя колодезь, употребляютъ подобную воду въ пищу и питье. Красивый и здоровый видъ ту-



земнаго населенія свидѣтельствуеъ, впрочемъ, что вода эта, повидимому, не производитъ дурныхъ послѣдствій въ гигиеническомъ отношеніи.

Такой недостатокъ хорошей, прѣсной воды дѣлаеъ многія мѣста этой степи положительно необитаемыми. Даже и кочевые калмыки приходятъ сюда только позднею осенью, когда могутъ довольствоваться дождевою водою изъ лужъ, называемыхъ ими *цандыками*, или, съ наступленіемъ зимы, пользоваться снѣгомъ, изъ котораго и добываютъ воду. Лучшія мѣста, лучшія поселенія группируются около Кумы — единственной порядочной рѣчки этого степнаго пространства. По обѣимъ берегамъ ея растутъ небольшіе лѣса, здѣсь поселено много станицъ, видны воздѣланные поля, хорошія пастбища, но и эта рѣчка, неимѣющая много притоковъ, осушаемая знойнымъ солнцемъ, постепенно истощаясь, теряется въ болотахъ и пескахъ, не достигая моря. Два или три ряда мелкихъ озеръ, прудовъ и лужъ, соединяющихся едва замѣтными мочевинами, поросшими камышемъ и занесенными песками, обозначаютъ дальнѣйшее теченіе рѣки.

Недостатокъ лѣса и воды дѣлаеъ дожди въ степи весьма рѣдкими и порождаетъ засуху. Температура лѣтомъ переходитъ часто за 30° и иссушаеъ траву до такой степени, что, при поднявшемся вѣтрѣ, она превращается въ огромное облако пыли, разносимой на далекое разстояніе. Въ жаріе іюльскіе дни прикавказскія степи утомительны и однообразны; всюду видны желтыя выгорѣвшія поля, которыя рѣдко поитъ едва журчащая по камнямъ струйка воды, и пустынные станицы, въ которыхъ часто нѣтъ ни деревца, ни зелени: горячій песокъ подъ ногами, сверху чистое, безоблачное и голубое небо, съ боковъ грязныя стѣны избъ, да бурая солома на крышахъ, таковъ общій видъ станицы. Грустно смотрѣть на подобныя поселенія, въ которыхъ проживаютъ тысячи людей. Жара и жажда томятъ все живущее, а пить нечего, кромѣ соленой и гнилой воды. На всемъ окружающемъ лежитъ отпечатокъ утомленія, лѣни, и только неизмѣнный степной житель — вѣтерокъ — просторно гуляеъ по всѣмъ направленіямъ, но и тотъ, какъ будто, боится забѣжать въ балки или проѣзды между увалами: тамъ духота нестерпимая.

Въ степи пусто, но просторно, тихо и ясно. На вѣткѣ бѣднаго кустарника, близъ дороги качается жаворонокъ; дорога бѣжитъ и теряется въ синевѣ дали, а тамъ, за нѣсколько десятковъ верстъ, виднѣется среди поля одинокая избушка съ плетневымъ заборомъ и навѣсомъ для лошадей: это почтовая станція, открытая для всевозможныхъ вѣтровъ, непогоды и зимнихъ мятелей.

Зимой, морозы достигаютъ здѣсь до 20°; вьюги и мятели свободно гуляютъ по степи и санный путь держится иногда въ теченіе трехъ мѣсяцевъ, съ декабря до начала марта.

Таковъ общій видъ степи, у сѣверныхъ границъ которой кочуютъ калмыки, съ своими стадами и табунами тощихъ лошадей, и гдѣ живутъ линейные казаки, крестьяне государственныхъ имуществъ, и оседлые ногайцы;

а на юго-востоке, ближе къ Каспійскому морю, обитають полукочевые кавказцы.

Подвигаясь далѣе на югъ, степной характеръ мало по малу исчезаетъ. Сначала, вдаль, обрисовывается нѣсколько зеленыхъ стрѣльчатыхъ топей, мѣстность дѣлается болѣе волнистою, тамъ и сямъ выдвигаются коническія верхушкі холмовъ, дающія почувствовать, что степи скоро кончатся и впереди предстоить гористый Кавказъ.

Эта часть Ставропольской губерніи представляетъ возвышенную и открытую степную плоскость, перерѣзанную балками или оврагами. Къ берегамъ рѣкъ, орошающихъ эту мѣстность, возвышенности оканчиваются иногда обрывами или весьма крутыми скатами. Горные хребты здѣсь образуютъ уже нѣсколько значительныхъ высотъ, возвышающихся надъ всею мѣстностью и сжимающихъ какъ бы узлами всѣхъ возвышенностей, проходящихъ по Ставропольской губерніи. Къ числу такихъ возвышенностей принадлежатъ Воронцовскія, Круглолѣскія и Темнолѣскія высоты.

Съ окрестностей Георгіевска и Пятигорска мѣстность становится еще жи-вѣе; видны невысокія горныя цѣпи, небольшіе лѣса и рощи; ручьи и рѣчки встрѣчаются нерѣдко и, разнообразя мѣстность, способствуютъ улучшенію землѣ; дожди, перепадая чаще, дѣлаютъ почву болѣе влажною и плодородною; пшеница родится здѣсь превосходно. Народонаселеніе этой мѣстности гуще и въ немъ замѣтно болѣе движенія и жизни. Многолюдныя станицы, Ватеринноградская, Александровская и другія группируются по военно-грузинской дорогѣ, а въ сосѣдствѣ съ ними разбѣсны ногайскіе аулы, раскинутые верстъ на триста въ окрестностяхъ Ставрополя.

Эта вторая полоса равнины, живущая слишкомъ 800-тъ верстъ длиною, мѣстами довольно узка, такъ что ширина ея часто не превосходитъ 30-ти или 40-ка верстъ. Въ средней своей части она представляетъ мѣстность болѣе или менѣе возвышенную и волнистую, а въ приморскихъ частяхъ низменную и совершенно плоскую.

На этомъ пространствѣ, начиная отъ берега Чернаго моря, пролегають обширныя равнины Кубанская и Закубанская; далѣе, отъ р. Малки и до такъ называемаго Качкалыковскаго хребта — начинающагося у Сунженскаго ущелья — тянутся равнины: Кабардинская, Владикавказская и Чеченская. Последнія три, примыкая къ подножію горъ, ограничены: Кабардинская рѣкою Малкою и рѣкою Терекъ; Владикавказская Карадагскимъ хребтомъ, западною частію Сунженскаго и верхнимъ теченіемъ рѣки Сунжи, и, наконецъ, Чеченская, рѣкою Сунжею и Качкалыковскимъ хребтомъ. Чеченская равнина чрезвычайно богата лѣсомъ, который въ Кабардинской и Владикавказской сохранился не въ такой степени и преимущественно по берегамъ рѣкъ.

Плодородная почва, роскошныя травы и теплый климатъ составляютъ от-

личительную принадлежность и характеристику равнинъ, прилегающихъ къ подножію горъ.

Непосредственно къ Чеченской равнинѣ прилегаетъ безлѣсная Бумикская плоскость, заключенная между Тереконъ и Сулаконъ и ограниченная съ востока и юга Качкалыковскимъ хребтонъ и послѣдними покатостями сѣвернаго склона горъ. Плоскость эта не имѣетъ никакой покатости къ Каспійскому морю, такъ что орошающія ея рѣки, *Аксаи*, *Яманъ-су*, *Ярыкъ-су* и *Акташъ*, не достигаютъ моря, а, разливаясь по равнинѣ, образуютъ болотистую пустыню.

Переходъ отъ степной полосы къ равнинной слишкомъ рѣзокъ и поразителенъ: тамъ безлѣсье и безводіе, здѣсь неизмѣримый паркъ, обнесенный, какъ оградой, съ юга Кавказскимъ хребтонъ, съ сѣвера значительными рѣками, съ востока и запада двумя морями. Здѣсь развертывается Кавказъ во всемъ своемъ величіи—прихотливый, поэтичный и суровый. Теплый воздухъ освѣжается множествомъ источниковъ, рѣкъ и ручьевъ сбѣгающихъ съ горъ, которые, съ ихъ снѣговыми вершинами, составляютъ задній фонъ грандіозной и величественной картины.

Пользуясь теплымъ климатомъ, полоса эта обильна лѣсомъ, наполненнымъ фруктовыми деревьями, между которыми не рѣдкость черносливъ, персики, абрикосы, шелковица, прекрасныя груши, баргамоты и виноградники.

Близость снѣговыхъ горъ отчасти причиною того, что на нѣкоторыхъ высокихъ плоскостяхъ этой полосы бываетъ довольно суровая зима и морозы доходятъ до 20°. Плодородная почва, обильныя и частыя дожди даютъ иногда неслыханные урожаи, а простая трава мѣстами достигаетъ человѣческаго роста. Не смотря на столь щедрую природу, она мало обработана и весьма мало населена. Линейные казаки, поселенные по близости горъ, долгое время владѣли землею, не считая десятинъ, и въ прежнее время горцамъ, выселявшимся въ наши границы, отдѣляли землю не десятинами, а цѣлыми пространствами, отъ одного какого нибудь урочища до другаго. Въ настоящее время земли эти поступаютъ въ надѣлъ и раздаются правительствомъ частнымъ лицамъ.

Населеніе этой полосы чрезвычайно разнообразно: по Тереку, Сунжѣ, Малкѣ, Кубани и Лабѣ поселены линейные казаки.

Восточнѣе или лѣвѣе Владикавказа живутъ чеченцы, рядомъ съ ними и немного сѣвернѣе, подлѣ Моздока, назрановцы, кисты и ингуши, принадлежащіе къ тому же чеченскому племени; противъ Бизляра и южнѣе его кумыки, расселившіеся до самаго Каспійскаго моря.

Противъ Владикавказа и немного западнѣе его поселились осетины; правѣ ихъ—ногайцы, а за ними, вплоть до Чернаго моря, черкесы и абазинцы, занявшіе оба склона Кавказскихъ горъ, какъ сѣверный, такъ и южный.

Кавказскій Водораздѣльный хребетъ, съ его отрогами, составляетъ громаднѣйшій естественный рубежъ, раздѣляющій діагонально весь перешеекъ на двѣ неравныя части: на *сѣверную*, или большую (до 4,640 кв. миль), и *южную*, или мень-

ную (до 3,360 кв. миль) <sup>(1)</sup>. Итъя наибольшее поднятіе въ среднѣхъ, Главный или Водораздѣльный хребетъ горъ постепенно понижается къ обоимъ морямъ: на сѣверо-западъ къ полуострову Таманскому, и на юго-востокъ къ полуострову Ашеронскому.

Въ окрестностяхъ г. Шемахи хребетъ какъ будто останавливается и, сразу понизившись, разбѣгается въ разныя стороны нѣсколькими вѣтвями, сливающимися съ морскими побережьями.

Поразительно-художественный видъ представляетъ съ собой Кабарды Кавказскій хребетъ, выдвинувшійся громадною стѣною отъ одного моря до другаго. Вѣчно снѣжныя вершины его ярко рисуются на небѣ и блестятъ солнечнымъ свѣтомъ, прихотливо играющимъ во впадинахъ, по выпуклостямъ и переходящимъ то въ нѣжно голубой, то въ туманно-синій и бѣлый.

Прекрасны и поэтичны эти горы, но только издали. Стоитъ подойти къ нимъ ближе, подняться до снѣговой линіи, какъ восторгъ переходитъ въ удивленіе и, пораженный величіемъ и суровостію окружающей природы, человѣкъ чувствуетъ свое ничтожество. По мѣрѣ поднятія горизонтъ ограничивается вершинами утесовъ часто печальнаго, сѣраго цвѣта, безъ признака растительности. По нимъ ходятъ облака, лизутъ ихъ ребра; то скрываютъ, то раскрываютъ ихъ вершины, останавливаются на скалахъ, переплываютъ съ одной на другую, или, опустившись внизъ, покрываютъ туманомъ дорогу и проливаютъ дождь, то мелкій и продолжительный, то сильнымъ потокомъ низвергающійся на землю.

Поднимаясь еще выше, встрѣчаешь снѣгъ современный Нюу. Вокругъ видъ дикій, мрачный и грозный: вѣтеръ свистеть и своими порывами вздымаетъ снѣжную пыль; морозъ сковываетъ члены и сираетъ дыханіе. Здѣсь безсильно солнце и свѣтитъ—то оно издали, изъ за вершины какой нибудь снѣговой горы; природа здѣсь какъ будто умерла, окостенѣла отъ мороза, подъ снѣгами и льдомъ. Кругомъ безплодіе: ни куста, ни травы, словомъ, отсутствіе всякой жизни. Въ горахъ, весьма часто на значительномъ разстояніи, не слышно ни малѣйшаго звука, кромѣ воя вѣтра и нзрѣдка паденія обвала, глухо раздающагося въ пропасти.

Начинаясь на берегу Чернаго моря, у крѣпости Анапы, горы идутъ въ юго-восточномъ направленіи и изъ общаго пространства Кавказскаго края, составляющаго около 8,000 квадратныхъ миль, они занимаютъ до 3,857 миль; остальное пространство остается на долю равнинъ и плоскихъ возвышенностей.

Покрываемое горами пространство составляетъ около 2,600 квадратныхъ миль и они занимаютъ въ длину, по среднему юго-восточному направленію, около тысячи верстъ, а въ ширину, по сѣверо-восточному направленію, до 200 верстъ.

На первый взглядъ горный хребетъ расположенъ въ пять почти пра-

<sup>(1)</sup> Цифры эти приведены по вычисленію Г. Н. Салазикаго, изслѣдованіемъ котораго и преимущественно пользовался при описаніи орографіи Кавказа.

вильныхъ и симметричныхъ рядовъ, которыми, какъ исполненными стѣнами, сѣверная часть Кавказскаго перешейка отдѣляется отъ Закавказья.

Сѣверная или передняя къ намъ гряда состоитъ изъ низшихъ горъ, покрытыхъ густымъ лѣсомъ, и, по своему темному очертанію, называющихся *Черными* горами. За этою грядою, и почти параллельно ей, идутъ высшія горы, болѣе крутыя и обрывистыя, съ весьма малою растительностію, а въ срединѣ пролегаетъ Водораздѣльный, или Главный хребетъ Кавказскихъ горъ.

По южную сторону Главнаго хребта опять тянутся точно такія же горы, почти голыя, крутыя и обрывистыя, а наконецъ за ними линія лѣсистыхъ низшихъ горъ, отъ подножія которыхъ начинается *Закавказскій край*. — Только по обоимъ своимъ концамъ, приближаясь къ берегамъ двухъ морей, горы нарушаютъ правильность своего расположенія. Въ безпорядкѣ, сплошными массами, или образуя родъ узловъ, напираютъ они на морскіе берега.

При болѣе внимательномъ разсматриваніи горной системы, общій характеръ расположенія горъ видоизмѣняется въ подробностяхъ.

Подъ именемъ Главнаго хребта извѣстенъ тотъ громадный, хотя и не самый высокій кряжъ, который, начинаясь отъ береговъ Чернаго моря, у Анапы, и не прерываясь нигдѣ ни поперечными равнинами, ни долинами, ни ущельями, идетъ почти до самаго Каспійскаго моря, гдѣ оканчивается горою *Ильхи-дагъ*, находящеюся недалеко отъ впаденія въ море рѣчки *Сум-лантъ-чалъ* <sup>(1)</sup>.

Образуя собою настоящую водораздѣльную линію, Главный хребетъ, по-свѣдѣнію того названію *водораздѣльнаго*, имѣетъ почти прямолинейное направленіе, и только между горами *Улукулъ* и *Борбало* онъ представляетъ ломаную линію, образующую нѣсколько острыхъ угловъ.

Постепенно возвышаясь отъ Анапы, Главный хребетъ до горы *Оштень* представляетъ характеръ второстепенныхъ горъ. На протяженіи же между горами *Оштень* и *Адай-хохъ*, онъ возносится, болѣею частию своихъ вершинъ, за границу вѣчныхъ снѣговъ и, почти въ такомъ положеніи, достигаетъ до горы *Баба-дагъ*, за которою начинаетъ понижаться и наконецъ сливается съ низменными берегами Каспійскаго моря. На протяженіи между горою *Сон-гутъ-хохломъ*, находящейся нѣсколько западнѣе *Адай-хоха*, и горою *Баба-дагомъ*, средняя абсолютная высота главнаго хребта достигаетъ до 11,240 футовъ, т. е. такой высоты, которая на 257 футовъ выше нижняго предѣла вѣчныхъ снѣговъ. Впрочемъ на всемъ этомъ пространствѣ возвышеніе главнаго хребта не одинаково; наибольшее приходится на западную и въ особенности на восточную оконечности, а средняя часть (между Гуданью и Хырыкомъ) на 640 футовъ ниже снѣговой линіи. Къ высочайшимъ вершинамъ на этомъ пространствѣ принадлежатъ горы: *Базара-дюзъ*, въ 14,722 фута; *Тхфанъ-дагъ*, въ 13,764 фута; *Зильча-хохъ*, въ 12,645 футъ; *Салаватъ-дагъ*, въ

<sup>(1)</sup> См. прилагаемую при семъ карту Кавказскаго края.

фута и *Барболо Большой*, въ 10,807 футъ абсолютной высоты. Высокіе перевалы черезъ Главный хребтъ находятся между *Бегюмлы-даюмъ*, изъ которыхъ опредѣлена высота только одного, по на-лю тропы, пролегающей изъ деревни Буткашинъ въ деревню Хиналугъ; въ этотъ достигаетъ до 11,068 футъ. Затѣмъ слѣдуетъ *Кадласанскій* (10,770 футъ), между Ляхвою и Терекомъ, и самый низкій, *Буткашинъ* (7,746), между Гудонакарскою Арагвою и Терекомъ. Немного послѣднѣе подымается перевалъ черезъ *Крестовую юру* (7,957 ф.), по которой пролегаетъ военно-грузинская дорога.

Въ половинѣ длины Главнаго хребта, у горы *Сонуты-хохъ*, отдѣляется отъ него громаднѣйшій боковой хребтъ, который, сохраняя по большей части направленіе параллельное Водораздѣльному хребту, простирается почти до Каспійскаго моря.

Прерываемый поперечными ущельями Ардона, Терека, Ассы, Аргуна, Тушинской Алазани, Ори-Цхали и Аварскаго Койсу, хребтъ этотъ имѣетъ на своемъ началѣ восточно-юго-восточное, потомъ юго-восточное и, наконецъ, восточное. Покрытый, отъ своего начала до горы *Диклосъ-миза*, вѣтвями и ледниками, онъ поднимается среднимъ числомъ до 14,420 абсолютной высоты, и, такимъ образомъ, на 1,756 футъ превышаетъ самую высокую часть Главнаго, или Водораздѣльнаго хребта. Высочайшая точка этого хребта есть конусообразная и голая гора *Казбекъ*, достигающая до высоты 16,546 футъ. За Казбекомъ, по высотѣ, слѣдуютъ: *Гимарай-хохъ*, въ 15,673 фута; *Адай-хохъ*, въ 15,244 фута; *Диклосъ-даизъ*, въ 14,781 футъ абсолютной высоты.

Ледники, покрывающіе вершину Казбека, служатъ запасомъ для образованія рѣкъ, изъ которыхъ самый замѣчательный, по своей длинѣ и габаритамъ, Девдоракскій ледникъ. Спускаясь по крутой долинѣ рѣки, впадающей нѣсколько выше Дарьяльскаго ущелья въ долину Терека, во время обвала, заваливаетъ эту послѣднюю долину льдомъ и камнями, въ высоту отъ 300 до 500 футъ. Остановленные въ своемъ теченіи Кабахи и Терекъ затопляютъ тогда долины, до тѣхъ поръ, пока не растаетъ льда и, съ необычайной быстротой, не ринутся по своему старому ложу.

Главный и боковой хребты, связываются между собой семью поперечными перевалами, образующими столько же обширныхъ котловинъ: *Нардонскую* (Ардонскую), *Терскую*, *Ассинскую* и лѣсистую *Артускую*, по которымъ протекаютъ рѣки того же имени, составляющія бассейнъ рѣки

Тушинской котловина отдѣляется отъ *Тушинской* и такъ называемаго *Барбала* поперечнымъ хребтомъ, связывающимъ горный узелъ *Барбало* съ боковымъ хребтомъ, *Тебулосъ-даюмъ*. Тушинская лѣсистая котловина, образуемая р. Тушинскою Алазанью и многочисленными ея притоками, нача-

насть собою рядъ дагестанскихъ котловинъ.— Непосредственно за Тушинскою слѣдуетъ *Дидойская* котловина и самая обширная и обильная лѣсомъ *Анкрамльская*, омываемая водами, образующими Аварское-Койсу. Воды послѣднихъ трехъ котловинъ, посредствомъ Андійскаго и Аварскаго-Койсу, сливаются въ Сулакъ. Поперечная гряда, соединяющая горы *Алхмалъ* и *Саридахъ*, отдѣляетъ Анкрамльскую котловину отъ продольной и безлѣсной долины *Самура*, выходящей на равнину, располагающуюся вдоль берега Каспійскаго моря, между Дербентомъ и устьемъ рѣки *Суммайтъ-чая*.

На большей части протяженія Самурской долины и до оконечности главнаго хребта сѣверный склонъ его пересѣкается передовою цѣпью, прорванною множествомъ поперечныхъ долинъ. Нѣкоторыя вершины этой цѣпи находятся за снѣжною линією: такъ, напримѣръ, гора *Шахъ-дагъ* имѣетъ 13,951 футъ, *Шалбузъ-дагъ*—13,679 футъ и *Кызыл-кал*—12,247 футъ абсолютной высоты.

Сѣверную половину Кавказскаго перешейка наполняютъ сѣверный склонъ Кавказскаго хребта, состоящій изъ двухъ полуэлипсоидальныхъ массъ, которыя, глубокимъ ущельемъ Терека, раздѣляются на двѣ неравныя части: на *западную*, имѣющую до 580 верстъ въ длину (считая по главному гребню) и до 100 верстъ въ ширину, и на *восточную*, около 420 верстъ въ длину и 140 верстъ въ ширину. Наименьшая ширина сѣвернаго склона, или его поперечникъ, находится при живописномъ Терекскомъ ущельѣ, извѣстномъ подъ именемъ *Дарьялскаго*, и можетъ быть опредѣленъ «разстояніемъ отъ Владикавказа до перевала Гудъ-горы, позади Коби, составляющимъ, по прямому направленію, до 60 верстъ». Оба полуэлипсоида имѣютъ довольно плоскіе склоны и, только при приближеніи другъ къ другу, приобретаютъ альпійскій характеръ съ крутыми обрывами.

Основаніемъ западной полуэлипсоидальной выпуклости сѣвернаго склона Кавказскихъ горъ служитъ плоско-выпуклый сводъ, образующій значительный контрфорсъ, наполняющій собою пространство между Малкою и истоками Кубани. На этомъ сводѣ, служащемъ первымъ началомъ раздѣла водъ Чернаго и Каспійскаго морей, ближе къ главному хребту, на высотѣ около 11,000 футъ, находится основаніе высочайшей конусообразной горы *Эльбрусъ*, оканчивающейся двумя снѣжными вершинами: западною въ 18,571 футъ и восточною въ 18,453 фута. Съ высоты 11,200 футъ Эльбрусъ покрытъ уже вѣчнымъ снѣгомъ, изъ-подъ котораго выглядываютъ темныя его скалы, какъ небольшія пятна. По своему орографическому строенію, гора эта способствуетъ образованію многихъ ледниковъ, изъ которыхъ наиболѣе замѣчательны ледники, находящіеся въ верхнихъ долинахъ рѣкъ: Малки, Кубани, и въ особенности Баксапа.

Къ западу отъ горы *Сонгити-хотъ*, сѣверный склонъ Кавказа состоитъ изъ контрфорсовъ, примыкающихъ къ главному хребту подъ прямыми углами и, на нѣкоторомъ отъ него разстояніи, поднимающихся крутыми утесами,

а юго-восточных бо-  
же или юго-восточных скатах, которыми они  
и прилегают къ главному гребню. Уступы эти образуют передовую цѣпь,  
которая, сохраняя до нѣкоторой степени параллельное направленіе, сопровож-  
даетъ главный и боковой (на всемъ его протяженіи отъ Сонгути-хоха до  
Диялосъ-нты) хребты, и, «въ дальнѣйшемъ своемъ протяженіи на востокъ,  
пересѣкаетъ оконечности юго-восточныхъ дагестанскихъ цѣпей и образуетъ  
часть Сулакско-Терскаго водораздѣла».

Цѣпь этихъ горъ, извѣстная подъ именемъ *Черныхъ*, прорвана многочис-  
ленными притоками Кубани и Терека; нѣкоторыя изъ ея вершинъ поды-  
маются выше снѣговой линіи.

Отличительное свойство Черныхъ горъ состоитъ въ томъ, что южные  
ихъ скаты часто совершенно отвѣсны, тогда какъ сѣверные, на оборотъ,  
весьма отлоги. Оттого всѣ рѣки, пересѣкающія этотъ кряжъ, образуютъ ве-  
ликолѣпныя ущелья, въ родѣ корридоровъ, съ отвѣсными и постепенно по-  
нижающимися на сѣверъ стѣнками. Къ числу такихъ живописныхъ ущелій  
можно отнести: Ахметовское, на рѣкѣ Большой Лабѣ, и Даховское, на Бѣлой.  
По выходѣ изъ тѣсинъ Черныхъ горъ, всѣ рѣки бо-  
же или юго-восточныхъ дагестанскихъ цѣпей и образуетъ  
часть Сулакско-Терскаго водораздѣла».

Постепенное пониженіе Черныхъ горъ къ сѣверу и, наконецъ, сліяніе  
ихъ съ низменными равнинами, прилежащими къ рѣкамъ Кубани, Малѣй,  
Тереку и Сунжѣ, послужило основаніемъ къ образованію большихъ возвы-  
шенныхъ долинъ, изъ которыхъ нѣкоторыя чрезвычайно плодородны. На  
скатахъ этихъ горъ находятся богатые и тучныя пастбища, и вотъ при-  
чина, почему скаты эти были наиболѣе населены горцами, которые, поль-  
зуясь закрытою лѣсной мѣстностью, могли дѣлать безнаказанно набѣги  
на земли своихъ сосѣдей.

Къ Чернымъ горахъ, близъ прорыва черезъ нихъ рѣки Уруха, примы-  
каетъ невысокій кряжъ, простирающійся до крѣпости Грозной, гдѣ онъ обра-  
зуетъ возвышенный лѣвый берегъ рѣки Сунжи. Прорвавшись черезъ этотъ  
хребетъ, рѣка Терекъ раздѣляетъ его на двѣ части: западную, идущую сѣ-  
веро-восточное направленіе и извѣстную подъ именемъ *Карадайскаго* (Псо-  
хешъ) хребта, и восточную, пролегающую сначала между Тереконъ и Сун-  
жею, а потомъ вдоль лѣваго берега послѣдней, отчего и самый хребетъ на-  
зывается *Сунженскимъ*.

Сѣвернѣе Сунженскаго хребта, въ среднемъ разстояніи верстъ около 17,  
и параллельно ему, между станицею Пришибскою, на Терекѣ, и Умаханъ-  
Юртовскою, на Сунжѣ, пролегаетъ такъ называемый *Терскій* хребетъ, на-  
ибольшая высота котораго не превышаетъ 2,307 футовъ, а длина около 145  
верстъ. Хребетъ этотъ составляетъ западное продолженіе *Качкалыкескаго*  
хребта, отъ котораго отдѣляется Сунженскимъ ущельемъ; и который, близъ  
Герзель-аула, примыкаетъ къ подошвѣ Кавказа.

Черныя горы на востокъ, какъ мы сказали, входятъ въ соприкоснове-



ніе съ передовыми параллельными цѣпами, замѣчательными створите боковаго хребта и располагающимися то въ широтномъ, то въ юго-восточномъ направленіи. Эти послѣднія цѣпи, переплетаясь и взаимно пересѣкаясь между собою, участвуютъ въ образованіи весьма «замѣчательнаго водораздѣла, состоящаго полукруговую окраину нагорнаго Дагестана, или обширной котловины Сулака, въ которой котловины Тушинская, Дидойская и Анкрательская относятся какъ части къ цѣлому».

Водораздѣлъ этотъ, ущельемъ Сулака, раздѣляется на два хребта, изъ которыхъ одинъ г. Н. Салаціи называетъ *Сулако-Терскимъ*, а другой *Сулако-Каспійскимъ*. По сообщаемымъ тѣмъ же авторомъ свѣдѣніямъ, начальную часть Сулако-Терскаго водораздѣла составляетъ поперечная гряда, соединяющая вершину главнаго хребта, гору *Барбало*, съ вершиною боковаго хребта *Тебулосъ-дагъ* и разграничивающая котловину Аргунскую и Тушинскую. Далѣе отъ Тебулосъ-дага водораздѣлъ пролегаетъ по гребню боковаго хребта до горы *Диклосъ-мта*; отсюда по вершинамъ горнаго края, соединяющаго гору Диклосъ-мта съ передовою цѣпью горъ, пересѣкаемыхъ Андійскимъ-Койсу, близъ Преображенскаго укрѣпленія, а Аргуномъ близъ укрѣпленія Евдокимовскаго. Пройдя потомъ верстъ пять по этой цѣпи, водораздѣлъ спускается на невысокую перемычку, соединяющуюся съ Черными горами.

Начало Сулако-Каспійскаго водораздѣла составляетъ поперечная гряда, соединяющая горы *Анхмала* и *Сари-дагъ* и отдѣляющая Анкрательскую котловину отъ продольной Самурской долины. Отъ Сари-дага водораздѣльная линія проходитъ по гребню боковаго хребта, а «въ дальнѣйшемъ своемъ продолженіи водораздѣлъ пролегаетъ большею частию по передовымъ цѣпамъ, а иногда по связывающимъ ихъ перемычкамъ, и представляетъ весьма излучистую линію».

*Сулакская* котловина, ограниченная этими водораздѣлами и частию главнаго хребта, имѣетъ отъ *Барбало* до *Устисалу* до 170 верстъ длины, и отъ *Анхмала* до Сулакскаго ущелья до 100 верстъ въ ширину. Котловина эта, вмѣстѣ съ входящими въ составъ ея Тушинскою, Дидойскою и Анкрательскою котловинами, занимаетъ площадь въ 9,800 квадратныхъ верстъ. Она представляетъ горную массу, состоящую, главнѣйшимъ образомъ, изъ параллельныхъ цѣпей, которыя подчиняются юго-восточному направленію и пересѣкаются насквозь глубокими ущельями четырехъ Койсу. «Между цѣпами располагаются возвышенныя продольныя долины, прямолинейныя или дугообразныя, которыя ниспадають съ двухъ противоположныхъ сторонъ въ означенныя ущелья. Эти продольныя долины начинаются на линіяхъ раздѣла водъ Койсу, линіяхъ, связывающихъ параллельныя цѣпи» и образующихъ то вытнутыя нагорныя равнины, то ряды утесовъ. Сюда относятся плоскогорья, образующія нагорную страну Аваріи, ограниченную съ трехъ сторонъ теченіемъ Андійскаго и Аварскаго Койсу и достигающую до 7,244 футовъ абсолютной

ищоты; затѣмъ далѣе идутъ плоскогорья, находящіеся между Аварскимъ и Кара-Койсу, и, наконецъ, самое замѣчательное изъ нихъ—играющее столь значительную роль въ военной исторіи—Гунибское, поднимающееся до 7742 фут. абсолютной высоты. Гунибское плоскогорье отдѣляется, глубокимъ ущельемъ Кара-Койсу, отъ плоской возвышенности, имѣющей 7,905 футъ абсолютной высоты, на которой, какъ разъ надъ андалысьскимъ селеніемъ Чохомъ, расположена гора *Турчи-дагъ*. Турчидагская терраса извѣстна какъ превосходная лѣтняя стоянка нашихъ войскъ. Большая часть этихъ плоскогорій окружены со всѣхъ сторонъ обрывами и связаны между собою водораздѣльными перевалами.

Каменистыя громады Аваріи возвышаются въ самомъ средоточіи этого горнаго пространства. Повсюду одинаково недоступная, Аварія, какъ бы самою природою была предназначена для того, чтобы повелѣвать обществами, поселившимися внизу, у ея подножія. Внѣшнее очертаніе Аварской плоской возвышенности имѣетъ видъ сектора, омываемаго Аварскимъ и Андійскимъ Койсу и замкнутого хребтомъ *Тала-Кори*. Внутреннее пространство угла, образуемаго слияніемъ вышеупомянутыхъ рѣкъ, занято недоступнымъ *Бетлинскимъ* краемъ (6,243 фут.); параллельно ему поднимается хребетъ *Арактау* (7,743 фут.); въ промежуткѣ между ними, сѣвернѣе селенія Моксоха, находится глубокое *Цатанихское* ущелье, а юговосточнѣе этого селенія расположилось замѣчательное *Балаканское* ущелье, имѣющее, при своемъ началѣ, не болѣе пяти саженъ и ограниченное изрытыми, каменистыми, почти отвѣсными стѣнами. Соединившись вмѣстѣ, у Цатанихскаго ущелья, хребты Арактау и Бетлинскій достигаютъ до Андійскаго Койсу и, оканчиваясь отвѣсно, образуютъ правый берегъ этой рѣки.

«Параллельно Арактау, тянутся уступами еще два хребта—*Танусъ-Балъ* и *Тала-Кори*; послѣдній ограждаетъ Аварію съ юга и юго-запада. Пространство между ними составляетъ такъ-называемую Аварскую долину, въ которой и сосредоточивается почти все населеніе этого, нѣкогда могущественнаго, ханства. Аварская долина съ юго-востока ограничивается Гоцатлинскими высотами и, посредствомъ Бахскаго ущелья, выходитъ на Аварское Койсу; съ сѣверо-запада замыкается отрогами Тала-Кори, который, убѣгая на сѣверъ, къ Андійскому Койсу, образуетъ на берегахъ ея неприступное ущелье Глоха».

На востокъ отъ Аваріи, по правому берегу Аварскаго Койсу, пролегаетъ *Койсубулинскій* хребетъ, замыкающій справа ущелье того же имени и достигающій высшею своею точкою, горою *Гаркасъ*, до 7,445 футъ. Хребетъ этотъ, на западъ, къ сторонѣ Койсу имѣетъ отвѣсныя скалы, а къ востоку спускается пологими скатами, покрытыми зеленью. Отроги Койсубулинскаго хребта, проходя черезъ шамхальство Тарковское и нижнюю часть Мехтулинскаго ханства, достигаютъ моря. Близъ селенія Аракапы, хребетъ принимаетъ названіе *Гаркасы* и распадается на три вѣтви: главный хребетъ идетъ мимо селенія Кодуха на Гергебилъ и называется *Кодухскими* горами, а затѣмъ,

повернувъ на юго-востокъ, достигаетъ до селенія Кутуши, гдѣ и оканчивается, наполняя собою сѣверъ Даргинскаго округа. Двѣ же его отрасли, отдѣлившіяся близъ Аракана, идутъ почти параллельно между собою, причѣмъ сѣверная вѣтвь отдѣляетъ нижнюю часть Мехтулинскаго ханства отъ верхней, и оканчивается лѣсистыми горами у Губдона, а южная отрасль, «оградивъ съ сѣверо-востока глубокое и неприступное Аймакинское ущелье, останавливается на лѣвомъ берегу рѣки Лаваши-чай».

Въ сѣверу Койсубулинскій хребетъ значительно понижается и входитъ въ связь съ хребтами, прилегающими къ берегу Сулака, которые, изрѣзавъ правый берегъ этой рѣки множествомъ балокъ крутыхъ и заросшихъ колючкою, идутъ въ глубь шахальства и оканчиваются у селеній Кунтеръ-нае и Ванчугая. Вся эта мѣстность, въ высшей степени пересѣченная, является совершенно безводною, ближе къ морю песчаномъ и рѣшительно необитаемою.

Слѣдуя по направленію главнаго хребта къ востоку, мы встрѣчаемъ лѣсистый хребетъ Мечитль, который, отдѣлившись отъ главнаго хребта у горы Симура, достигаетъ своими отрогами до плоскогорья Аваріи и имѣетъ наибольшее возвышеніе въ центрѣ обществъ, живущихъ въ верховьяхъ рѣкъ Андійскаго и Аварскаго Койсу.

Далѣе на югъ по главному хребту, къ сѣверной его покатости, примыкаетъ громадный горный узелъ, составленный изъ первоклассныхъ вершинъ, *Гудуръ-дага*, *Акимала*, *Сари-дага* и, лежащей внѣ главнаго хребта, горы *Дюльты-дага*. Отъ этого узла, подобно вѣеру, расходятся хребты въ разные стороны и одинъ изъ нихъ наполняетъ пространство между рѣками *Аварскимъ* и *Кара-Койсу* и соединяется, при посредствѣ Тилитинской горы, съ Гунибскою плоскою возвышенностью; другой пролегаетъ между двумя истоками *Кара-Койсу*, и наконецъ третій между этою послѣднею и рѣкою *Казикумухское-Койсу*.

Въ югу отъ *Дюльты-дага* отдѣляется на юго-востокъ довольно высокій хребетъ, который, слѣдуя по лѣвому берегу Самура и оканчиваясь у моря, покрываетъ собою значительное пространство влѣво отъ Самура, и своими отрогами спускается въ долины Кюринскаго ханства.

Южная сторона хребта, пролегающая вдоль лѣваго берега рѣки Самура, повсюду скалиста и крута, и только въ немногихъ мѣстахъ разбросаны на немъ небольшія площадки, способныя для хлѣбопашества и разведенія садовъ. Самые рѣзкія противоположности и быстрые переходы отъ дикой и суровой природы къ зеленѣющимъ полямъ и селеньицамъ съ ихъ садами, наполненными тополями, чинарами и кипарисами, дѣлаютъ дорогу по берегу Самура чрезвычайно живописною. Отъ этого хребта, между верховьями *Казикумухскаго Койсу* и *Чирахъ-чай*, отдѣляется высокій *Кокмадазскій* хребетъ, который своими развѣтвленіями наполняетъ верхнія части *Казикумухскаго ханства*, *Сюргинское* и *Кубачинское* общества и всю *Табасарань*.

Избороздивъ послѣднюю по вѣтвямъ направленіямъ своими лѣсистыми и

отлогими возвышенностями, горы оканчиваются недалеко отъ берега моря, оставляя узкій проходъ, замкнутый Дербентомъ.

Въ соединеніи съ хребтомъ Салухскимъ, Кокчадагскій хребетъ служить водораздѣломъ между рѣками, впадающими въ Казикумухское Койсу и вливающимися непосредственно въ Каспійское море. Салухскій хребетъ, наполнивъ свои отрогами южную часть Акуши, верхній и нижній Кайтаги, сливается потомъ съ морскимъ побережьемъ. Восточная часть Самурскаго округа и весь Кубинскій уѣздъ изрѣзаны отрогами Главнаго Кавказскаго хребта, изъ которыхъ одни упираются въ Самуръ, другіе слѣдуютъ по его теченію и, наконецъ, третьи достигаютъ до моря, оставляя ровною только узкую полосу земли, расширяющуюся по мѣрѣ приближенія къ г. Кубѣ.

Таковъ общій видъ *Дагестана*, подъ именемъ котораго разумѣется горное пространство, заключенное въ прямоугольномъ треугольникѣ, вершина котораго находится на Апшеронскомъ полуостровѣ, а стороны ограничены западнымъ берегомъ Каспійскаго моря, главнымъ Кавказскимъ и, идущимъ отъ г. Барбало, Сулако-Терскимъ водораздѣльными хребтами.

Послѣдній во многихъ сочиненіяхъ носитъ названіе Андійскаго хребта, хотя и нѣтъ никакихъ основаній къ присвоенію ему такого общаго названія. Служа водораздѣломъ между бассейнами рѣкъ Терка и Сулака, хребетъ этотъ, какъ мы видѣли, состоитъ изъ многихъ отдѣльныхъ краевъ, и потому извѣстенъ дагестанцамъ подъ частными названіями, и ни одно изъ племенъ, населяющихъ Дагестанъ, не называетъ его Андійскимъ. Такъ, между Кистотією и Унградлемъ его называютъ Ситговымъ; въ Андін — Речольскимъ; въ Гумбетѣ — Джалдари-Моеръ и въ Салатавін — Салатау.

Сѣверный скатъ Сулако-Терскаго хребта, будучи довольно отлогимъ и покрытымъ въ срединѣ и подошвахъ густымъ лѣсомъ, представлялъ надежное убѣжище для чеченцевъ и, частію, дагестанскихъ горцевъ, тогда какъ, напротивъ того, южный его склонъ покрытъ вообще скуднымъ лѣсомъ, и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ представляеть не менѣе скудные пастбища, на которыхъ, какъ на оазисахъ, пріютились населенія дагестанскихъ обществъ: Технущала, Андін и Гумбета; въ средней и восточной своей части хребетъ суровъ, скалистъ и крайне затруднителенъ для сообщенія вдоль берега Андійскаго-Койсу. «Напримѣръ, говоритъ Околыничій, чтобы перейти изъ Андін въ Гумбетъ, надо миновать отрогъ Буцрахъ, отходящій отъ хребта почти перпендикулярно теченію Койсу и прерываемый только въ одномъ мѣстѣ узкою трещиною — Андійскими воротами, черезъ которыя и пролегаетъ сообщеніе».

Вообще, по мѣрѣ удаленія въ глубь Дагестана, Кавказскій хребетъ отдѣляетъ отъ себя скалистые отроги, перерѣзанные мрачными, глубокими и малодоступными ущельями, проходъ къ которымъ возможенъ только по едва проходнымъ тропинкамъ. Здѣсь горы достигаютъ наибольшаго своего развитія и нигдѣ не являются столь дикими и суровыми.

Весь Дагестанъ состоитъ изъ хаоса гэръ, безлѣсныхъ, каменистыхъ, огра-

шенных или въ бурый цвѣтъ съ фіолетовыми оттѣнками, или подернутыхъ сизоватою дынкой. Дагестанскія горы представляютъ множество ломаныхъ линій и почти ни одной круглой. Здѣсь все угловато, все дробится на ущелья, состоитъ изъ ущельевъ, горныхъ закоулковъ и тущобъ. Смотри на этотъ хаосъ каменныхъ громадъ, нигдѣ непокрытыхъ зеленью, почти не вѣрится, чтобы и тутъ могли жить люди и пользоваться даже богатыми угольями.

Пути сообщенія, въ большей части Дагестана, состоятъ изъ тропинокъ, годныхъ только для верховой ѣзды. Тропинки эти почти всегда пролегаютъ по ущельямъ, на большей или меньшей высотѣ надъ ложемъ текущихъ въ ущельяхъ горныхъ рѣчекъ и потоковъ, или спускаются къ самому ихъ ложу, загроможденному камнями. При перевалахъ изъ одного ущелья въ другое, подъемы и спуски составляютъ наибольшее затрудненіе для проѣзжаго; нѣтъ возможности проложить тропу иначе какъ зигзагами, иногда въ нѣсколько десятковъ поворотовъ, на самомъ незначительномъ разстояніи. Крѣпкія и привычныя къ подобнымъ дорогамъ, горскія лошади, цѣляющіяся по отвѣснымъ скаламъ какъ кошки, и тѣ съ большимъ трудомъ поднимаются по нѣкоторымъ тропинкамъ и требуютъ, чтобы при крутыхъ спускахъ всадникъ слѣзалъ съ нихъ. Часто, проѣзжая значительное разстояніе, всадникъ не видитъ ничего, кромѣ новаго заворота дороги вправо или влево и обрыва, по которому проложена весьма узкая и, въ добавокъ, осыпающаяся тропа <sup>(1)</sup>.

Зигзаги въ нѣкоторыхъ мѣстахъ такъ узки, что на нихъ едва умѣщается лошадь. Горца не удивляетъ, что съ боку его отвѣсная бездонная пропасть, и онъ часто, слѣзши съ коня, совершенно равнодушно идетъ пѣшкомъ, не смотря на то, что каждый неловкій и невѣрный шагъ грозитъ паденіемъ въ бездонную пропасть. Чѣмъ выше поднимаешься на горы, тѣмъ бѣднѣ растительность, и на самой вершинѣ, къ снѣжной линіи, только мхи и ягели своею ярко-зеленою и красноватою зеленью оживляютъ скалы. По мѣрѣ подъема, воздухъ дѣлается рѣже и рѣже; дыханіе ускоряется и сердце бьется непріятно. Если при этомъ скроется солнце и появятся облака, то становится очень сыро и холодно до такой степени, что, не смотря на теплую одежду, сырость пронизываетъ насквозь. Облака, своими нижними, разорванными, клочьями, несясь надъ головою, то охватываютъ лѣсъ и лѣзутъ горы, находящіяся надъ путешественникомъ, то, разступаясь, открываютъ ихъ. Мало по малу обращаясь въ черную массу, они скрываютъ самые близкіе

<sup>(1)</sup> Изъ путешествія по Дагестану.—Н. Воронова Сборн. Св. о Кав. Гор. выпус. I. Очеркъ Орографіи и Геологій Кавказа.—Н. Салавкова Записк. Кавк. Отд. Импер. Рус. Геогр. Общ. книга VII изд. 1866 г. Геологическіе очерки Кавказа.—Щуровскаго Русск. Вѣстн. 1862 г. № 2—4. Перечень событій въ Дагестанѣ.—(Окольничій Воем. Сбор. 1859 г. № 1. Покореніе Кавказа. Рус. Вѣстн. 1860 г. № 11. Дорога отъ Тифлиса до Владикавказа Кавк. 1847 г. № 33. Очеркъ Сѣверной стороны Кавказа. Кавк. 1847 г. № 2. Изъ Черноморскаго края Н. Вороновъ. Русскій Вѣстникъ 1856 г., № 21.

предметы, и чувство одиночества овладѣваетъ человѣкомъ, видящимъ себя на небольшомъ клочкѣ земли, въ безпредѣльномъ пространствѣ, среди грозной природы. Ослѣпительный блескъ молніи, а вслѣдъ за нею страшный ударъ грома, раскатывающегося по ущельямъ безчисленнымъ эхомъ, заглушается проливнымъ дождемъ, снѣгаемымъ то снѣгомъ, то градомъ. Неожиданно залетѣвшій вѣтеръ, срывая снѣгъ съ вершины горъ, производитъ метель, среди которой блистаютъ молнія и громъ, не переставая ни на минуту. Такая картина очаровательна при всей ея суровости.

## II.

Гидрографическій очеркъ Кавказа. — Бассейнъ Чернаго и Каспійскаго морей. — Характеръ мѣстности, ея производительность и климатическія особенности. — Гидрографія Дагестана.

Познакомившись, до нѣкоторой степени, подробно съ общимъ направленіемъ Главнаго или Водораздѣльнаго хребта и сѣвернаго его склона, мы можемъ теперь подвести итогъ всему сказанному о характерѣ этой мѣстности и перейти къ гидрографическому ея описанію. Дѣлая общій или, такъ сказать, наглядный выводъ, мы увидимъ: что, на протяженіи болѣе шести-сотъ верстъ, отъ горы Оштень и до Салаватъ-дага, Кавказскій хребетъ образуетъ почти непрерывную цѣпь вершинъ, изъ которыхъ многія покрыты вѣчнымъ снѣгомъ, и что на значительной части этого протяженія горы раздвигаются на два высокихъ снѣговыхъ хребта, между которыми лежатъ глубокія котловины. Протекающія по нимъ рѣки прорываются узкими, часто мрачными ущельями, съвозъ сѣверный снѣговой хребетъ, отчего южный, какъ линія водораздѣла, считается главнымъ, хотя высшія вершины, *Эльбрусъ*, *Казбекъ* и другія, не лежатъ въ этомъ хребтѣ, а или выдвинулись къ сѣверу, или находятся на сѣверномъ боковомъ гребнѣ. Гора *Эльбрусъ* образуетъ своими подошвами нѣсколько уступовъ и къ сѣверу пускаетъ отлогую отрасль, служащую водораздѣломъ между притоками Чернаго, Азовскаго и Каспійскаго морей. У самой подошвы *Эльбруса* берутъ начало: на западѣ рѣка Кубань, на востокѣ рѣки Малка, Баксанъ и другія.

Скатываясь съ подножья *Эльбруса*, *Кубань*, извѣстная у черкесовъ подъ именемъ *Пишизъ* (что значитъ князь *рѣки*, или, въ буквальный переводѣ, *старый князь*), при самомъ своемъ началѣ питается многочисленными стоками съ той же горы, составляющими особый бассейнъ, который можетъ

быть названъ Карачаевскимъ, отъ имени котловины (<sup>1</sup>), по которой протекаютъ эти источники.

Прорвавъ Черныя горы, ниже Верхне-Николаевской станицы, Кубань постепенно спускается на низменность, и уже ниже Карачая постоянные броды встрѣчаются на ней рѣдко. Впрочемъ, въ большую часть года можно прѣискать мѣсто для переправы черезъ Кубань, особенно на пространствахъ отъ ея истоковъ до впаденія въ нее рѣки Уруна; далѣе же переправа дѣлается возможною только при помощи мостовъ или паромовъ, въ особенности во время прибыли воды.

Прибыль воды въ Кубани бываетъ обыкновенно три раза въ годъ: во-первыхъ весною, въ мартѣ и апрѣлѣ; во-вторыхъ, лѣтомъ, въ концѣ іюня и въ началѣ іюля—въ обоихъ случаяхъ отъ таянія снѣговъ, и наконецъ третій разъ осенью, въ октябрѣ и ноябрѣ, отъ обилія дождей. Въ такое время масса воды въ Кубани почти мгновенно увеличивается и случается, что въ рѣкѣ, скорѣе чѣмъ въ часъ, вода подымается на аршинъ и болѣе, и тогда глубина ея мѣстами доходитъ до трехъ сажень. При значительной прибыли воды, Кубань разливается и затопляетъ всѣ низменные мѣста, въ особенности Черноморію и противолежащій ей лѣвый берегъ. Въ іюлѣ 1846 года разливъ Кубани, во многихъ мѣстахъ, доходилъ до 20 верстъ; вода затопила всѣ прибрежныя закубанскіе аулы, истребила запасы хлѣба, сѣна и разрушила верки двухъ мостовыхъ нашихъ укрѣпленій.

Во время зимы Кубань, за исключеніемъ нѣкоторыхъ мѣстъ, покрывается толстымъ льдомъ, рѣдко удобнымъ для переправы; но замерзанію и вскрытію ея бываетъ непостоянно. Всего чаще она замерзаетъ въ половинѣ декабря, а вскрывается въ среднихъ числахъ февраля.

Протекая около 680 верстъ, Кубань признана судоходною до Тифлиской станицы, т. е. на 400 верстъ отъ ея устья; но для сплава лѣса она удобна почти отъ самыхъ верховьевъ, такъ что и теперь лѣсъ съ Теберды пригоняется въ Прочный-окопъ.

Въ своемъ теченіи Кубань подчиняется тѣмъ общимъ свойствамъ, которыя принадлежатъ горнымъ потокамъ. Всѣ горныя рѣки, стекающія съ Главнаго и второстепенныхъ хребтовъ, состоятъ изъ нѣсколькихъ ручьевъ, которые, слившись въ одинъ шумный и быстрый потокъ, стремятся съ значительною скоростью по глубокимъ ущельямъ, до выхода ихъ въ предгорную полосу. Вырвавшись на равнину, по мѣрѣ удаленія отъ горъ, скорость теченія уменьшается, и тогда рѣка, сообразно съ паденіемъ мѣстности, принимаетъ на дно песокъ, спущенный ею съ горъ. Отъ постоянной осадки песка дно постепенно возвышается, и рѣка, нѣтъ на равнинѣ плоскіе берега,

(<sup>1</sup>) Карачай не есть собственно котловина, а рядъ углубленій, образуемыхъ Главнымъ хребтомъ и его уступами. Западною границею Карачая служитъ водораздѣлъ между рѣками Тебердою и Даугомъ.

разливается на нѣсколько рукавовъ, а во время полноводія затопляетъ окружающую мѣстность. Та же плоскость береговъ причиною тому, что, при сильномъ напорѣ и прибыли воды, нѣкоторыя рѣки мѣняютъ свои русла. Кубань горныхъ рѣкъ бываетъ не одинакова и не постоянна: въ жаркое время рѣки образуютъ множество острововъ, мелей и бродовъ; весною же и осенью и во время таянія снѣговъ, въ юлѣ мѣсяцѣ, онѣ быстро возвышаются и бываютъ проходими въ бродъ только въ немногихъ мѣстахъ. По мѣрѣ приближенія къ устью своему, горныя рѣки разливаются и образуютъ болотистыя мѣста, почти никогда не пересыхающія.

Эти общія свойства составляютъ принадлежность и Кубани, въ которой, съ быстроты теченія и обилія песка, глины и ила, вода почти всегда мутная, но вкусная и не вредная для здоровья.

Имѣя первоначально направленіе съ юга на сѣверъ, Кубань почти подъ прямымъ угломъ поворачиваетъ потоку на западъ и въ этомъ направленіи впадаетъ однимъ рукавомъ въ Азовское море, а другимъ въ Черное, образуя, такимъ образомъ, обширную дельту, низменную и болотистую.

Всѣ прочія рѣки, вытекающія съ сѣверной покатости Кавказскаго хребта, западнѣе Эльбруса, вливаются въ Кубань съ лѣвой стороны. Таковы большія рѣчки *Дауга*, *Теберда*, и нѣсколько большія, оба *Зеленчука* — *Большой* и *Малый*; послѣдній состоитъ изъ двухъ источниковъ: *Маруха* и *Аксаута*. Большой Зеленчукъ принимаетъ съ лѣвой стороны рѣчку *Кефаръ*, съ притокомъ *Бежюнтъ*.

За этими притоками слѣдуетъ рѣка *Урупъ*, протекающій около 180 верстъ и принимающій въ себя *Большой* и *Малый Тегени*. Урупъ вообще мелководенъ, количество приносимыхъ имъ водъ не велико, и рѣка почти вездѣ мелководна, за исключеніемъ только того времени, когда, отъ таянія снѣговъ, вода значительно прибываетъ во всѣхъ рѣкахъ, получающихъ начало въ Главномъ хребтѣ. Берега этой рѣки во многихъ мѣстахъ покрыты хорошимъ строевымъ лѣсомъ.

Самыми значительными притоками Кубани можно считать рѣки *Лабу* и *Бялую* (Схагуаше). Лаба образуется изъ двухъ источниковъ: *Большой* и *Малой Лабы*, и длина теченія ея составляетъ около 250 верстъ. По выходе изъ Тамовскаго ущелья, она протекаетъ верстъ десять по долинѣ, а потомъ, прорывая Черныя горы, образуетъ Ахметовское ущелье, и, выйдя снова на равнину, принимаетъ воды Малой Лабы, прорывающейся въ ущелье Шахгиреевское ущелье, и течетъ далѣе по равнинѣ до самаго впаденія въ Кубань. Воды Лабы, въ противоположность Кубани, чисты и прозрачны; она чрезвычайно быстра и вовсе не судоходна. Съ правой стороны Лаба принимаетъ единственный значительный притокъ, рѣку *Чамлыкъ*, а съ лѣвой стороны рѣку *Ходзь*, съ ея притокомъ, рѣкою *Губса*.

Прорываясь Ирисскимъ ущельемъ черезъ Черныя горы, *Ходзь* замѣтельна обиліемъ известковыхъ частицъ, содержащихся въ ея водахъ и со-



ставляющихъ ея отличіе отъ всѣхъ прочихъ рѣкъ Кубанскаго бассейна. Западнѣе этой рѣки, въ Лабу впадаютъ рѣчка *Чохракъ*, а потомъ *Фарсъ*, съ ея маловодными притоками: справа *Псефирью*, а слѣва *Кхатль* и *Серале*; наконецъ, послѣдними даниками Лабы можно назвать весьма незначительныя рѣчки: *Уль* и *Гіаза*.

Всѣ рѣчки, впадающія въ Лабу, имѣютъ ту особенность, что въ низовьяхъ своихъ образуютъ болотистыя пространства, которыя встрѣчаются по Лабѣ весьма нерѣдко, на всемъ протяженіи отъ станицы Тенгинской до ея устья. Случается также, что вода въ этихъ рѣчкахъ, во время лѣта, пересыхаетъ, и тогда на всемъ пространствѣ между Лабою и Бѣлою остаются только нѣсколько источниковъ.

*Бѣлая* (Схагуаше) впадаетъ западнѣе Лабы и составляетъ послѣдній значительный притокъ Кубани. Получая начало въ Главномъ хребтѣ, неподалеку отъ горы Оштентъ, и протекая около 150 верстъ, Бѣлая, почти на половину своего протяженія, течетъ въ горахъ. Прорываясь черезъ Черныя горы Даховскимъ ущельемъ, стѣны котораго, понижаясь по направленію къ сѣверу, постепенно сближаются и, наконецъ, почти сходятся, рѣка эта всею массою своихъ водъ пробѣгаетъ въ этомъ мѣстѣ, какъ бы глубокою пропастью, отверстіе которой сверху составляетъ отъ 3 до 4 аршинъ. Съ правой стороны рѣка Бѣлая принимаетъ въ себя небольшія рѣчки *Дазо* и *Фюнфта*, а съ лѣвой *Курджисъ* и *Пшеху*, составляющую самый значительный изъ ея притоковъ.

Подвигаясь далѣе на западъ, Кубань принимаетъ рѣку *Пшишъ*, съ лѣвыми ея притоками, *Матъ* и *Пчасъ*; рѣку *Псекупсъ*, съ ея лѣвыми притоками: *Дюсъ*, *Цаокъ*, *Чибій* и *Вуанобатъ*; затѣмъ слѣдуетъ *Сунъ*, или *Сунсъ*; *Убынь*, съ его притоками: съ правой стороны: *Шебжъ*, *Афинсъ* и многими другими, и наконецъ рѣка *Адакумъ*. Между Убыномъ и Адакумомъ, по направленію къ Кубани, спускается съ горъ множество ручьевъ и рѣчекъ, но всѣ онѣ, образуя такъ называемыя при-кубанскія плавни, теряются въ болотахъ, не доходя Кубани, или впадаютъ въ лиманы, которые образуетъ эта рѣка при своемъ устьѣ.

У поста Славяпскаго начинается раздѣленіе водъ Кубани на отдѣльныя русла: тутъ беретъ начало *Кара-Кубань*, идущая прямо къ западу, тогда какъ главное русло поворачиваетъ къ сѣверу и отдѣляется отъ себя вправо широкій рукавъ, который извѣстенъ подъ именемъ *Протоки*. Впадая въ Азовское море, Протока ограничиваетъ Таманскій полуостровъ и болотистыя берега Кубани. Послѣдняя поворачиваетъ снова на юго-западъ и сливается опять съ Кара-Кубанью, образуя такимъ образомъ *Каракубанскій островъ*.

Начиная отъ Протоки, верстъ сорокъ внизъ до Андреевской почтовой станціи, берегъ Кубани представляетъ необозримую плавню, покрытую камышами, болотами, озерами и каналами. Слѣдуя по этой плавнѣ, часто приходится ѣхать буквально между двухъ стѣнъ камыша. Отъ Андреевской

говой станціи и до г. Темрюка (верстѣ 25) мѣстность имѣет холмистый характеръ и глазаиъ їдущаго представляются справа Азовское море, а слѣва воды Кубани, развѣтвляющіяся на многіе рукава и образующія лиманы, при посредствѣ которыхъ она и сливается съ двумя морями. Такииъ образомъ, Кубань широкими жолобомъ пролегаетъ вдоль Кавказскаго хребта. Онъ, принимая въ себя нагорныя ручьи и рѣчки, скатываетъ ихъ въ два моря—Черное и Азовское. Берегъ этой рѣки не вездѣ одинаково доступенъ: въ верхнемъ теченіи онъ часто обрывается кручей, въ нижнемъ заплываетъ плавнями. Всѣ боковыя воды Кубани падаютъ на нее съ нагорной, лѣвой стороны, тогда какъ съ правой стороны она не имѣетъ ни одного значительнаго данника, ни одного сколько-нибудь замуживающаго вниманія притока.

Пространство, прилегающее непосредственно къ лѣвому берегу Кубани, главнѣйшимъ образомъ состоитъ изъ трехъ большихъ равнинъ, изъ которыхъ каждая рѣзко отличается своими качествами отъ двухъ остальныхъ. Первая изъ этихъ равнинъ лежитъ между подошвами отроговъ Кавказскаго хребта, рѣками Кубанью и Абиномъ, притокомъ Афииса; вторая находится между Афиисомъ, Фарсомъ, Кубанью и послѣдними высотами Кавказскихъ горъ, и наконецъ третья—между Лабомъ, Кубанью и послѣдними высотами, образуемыми Черными горами.

На первой изъ этихъ равнинъ, рѣки, не доходя верстѣ десять или пятнадцать до рѣки Кубани, разливаютъ воды свои по равнинѣ, образуя огромныя болота, проходимыя только во время зны, когда они замерзаютъ. Пролегая верстѣ шестьдесятъ по берегу Кубани, болота эти достигаютъ до 20 верстѣ ширины, въ особенности въ томъ мѣстѣ, гдѣ Кубань отдѣляется отъ себя рукавъ Кара-кубанскій. Между рѣками Адакумомъ и Кубанью, болото покрыто сплошь водою, отчего и называется озеромъ *Харамъ-Соаибъ*.

Вторая равнина, лежащая между Афиисомъ и Фарсомъ, изобилуетъ хорошими пастбищами и способна прокормить значительное населеніе, но мѣста, прилегающія къ самой Кубани, болотисты и имѣютъ климатъ весьма вредный для здоровья.

Равнина, пролегающая между Кубанью и правыми берегами Лобы и Чамлыка, безводна и безлѣсна, перерѣзана во многихъ мѣстахъ и по разнымъ направленіиъ сухими балками, въ которыхъ только иногда, при сильныхъ дождяхъ, показывается вода. Все народонаселеніе этой мѣстности тѣснится по берегамъ рѣкъ. Лѣтомъ жары достигаютъ здѣсь до 40 градусовъ, и тѣмъ болѣе несносны, что нечѣмъ утолить жажды и негдѣ укрыться отъ дѣйствія палящихъ лучей солнца. За то, по мѣрѣ удаленія отъ береговъ Кубани и приближенія къ горамъ, богатство края и производительность его почвы быстро возрастаютъ. Почти съ той точки, откуда Кубань начинаетъ дѣлаться сухоходною, горы освобождаются отъ вѣчнаго снѣга и дѣлаются обитаемыми до самой ихъ вершины. Не только долины, но и горбы горъ покрыты

столь сильною растительностью, что самыя небольшія пространства земли могут питать значительныя поселенія. Тучныя пастбища, способныя прокормить огромныя стада скота и табуны лошадей, встрѣчаются на каждомъ шагѣ. Обильныя ярко-цвѣтущими растеніями, луга и лѣса способствуютъ пчеловодству, которое можетъ со временемъ сдѣлаться значительнымъ источникомъ дохода. По опыту, пчельникъ въ 200 ульевъ приноситъ 200 пудовъ меда, который на мѣстѣ продается не менѣе какъ по пяти рублей.

Чѣмъ ближе станешь подвигаться къ устью Кубани, тѣмъ Кавказскій хребетъ дѣлается ниже, очертаніе его плавнѣе, размашистѣе и самая производительность почвы сильнѣе. Отъ крѣпости Анапы и укрѣпленія Суджукъ—Кале до истока рѣки *Пчеда* горы жили почти у самаго хребта, и обрабатывали ближайшія къ нему покатости, вообще удобныя для хлѣбопашества. Строевой лѣсъ составляетъ готовое и естественное богатство за Кубанской равнины и виды его весьма разнообразны: начиная отъ дуба и сосны, до кедра и пальмы—все есть. Этому краю свойственны сливы, вишни, разные виды смородины, виноградъ, и въ особенности малина. Въ вершинахъ р. Теберды есть урочище, которое носитъ названіе малиновой рощи. Здѣсь въ бахчахъ (въ полѣ) растутъ арбузы и дыни; многія деревья извѣстны, по своему свойству давать отличную краску, въ особенности желтую, отчего, по мнѣнію нѣкоторыхъ, желтый цвѣтъ и сдѣлался національнымъ цвѣтомъ черкесовъ.

Площадь между рѣками Бѣлою и Лабю наиболѣе покрыта лѣсомъ: прекрасныя груши и яблоки составляютъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ этой мѣстности сплошныя лѣса, но чѣмъ дальше къ востоку, тѣмъ больше лѣсъ рѣдѣетъ и встрѣчается рѣже.

На всемъ протяженіи отъ устья Кубани до рѣки Бѣлой, лѣса вообще простираются отъ гребня Кавказскаго хребта до послѣднихъ возвышенностей, ограничивающихъ предгорія. До рѣки Аппса, лѣса покрываютъ всѣ горы и доходятъ до самыхъ болотъ Кубани: это сплошная стѣпа, за которою внутри существуютъ только небольшія поляны, занятые въ прежнее время аулами и хуторами шапсуговъ и натухажцевъ. Отъ Аппса до рѣки Бѣлой, лѣса не занимаютъ уже сплошнаго пространства, но оставляютъ открытыя поляны, лежащія на возвышенности хребтовъ, пролегающихъ между рѣками. Долины рѣкъ покрыты и здѣсь густыми лѣсами, а потому дороги, которыя большею частью проложены по ущельямъ рѣкъ, проходятъ лѣсистыми дефилеями.

Отъ рѣки Бѣлой и до Кубани, лѣса находятся только небольшими рощами у Зеленчукской линіи и узкими лентами вдоль теченія рѣкъ Пчашъ, Пшиштъ, Лабы, Чамлыка, Урупа и верховьямъ самой Кубани.

Запасы камня, годнаго для разнаго рода подѣлокъ, алебастръ, довольно хорошаго качества, залежи купороса, каменнаго угля, горной нефти и при-

прилежитъ въ горахъ металловъ—всѣ эти богатства составляютъ принадлежность Закубанья.

Правая сторона рѣки, покрытая казачьими станицами, составляетъ также одно изъ плодороднѣйшихъ мѣстъ Кавказа, причѣмъ производительная сила почвы дѣлается благодатнѣе и обильнѣе, по мѣрѣ приближенія къ берегу «*Малая рѣка*». Пшеница, извѣстная подъ именемъ *кубанки*, отличалась превосходными качествами, имѣетъ немногихъ соперницъ.

Скаты берега, обращенные на югъ, способствуютъ разведенію винограда, разведенію садоводства, винодѣлія, шелководства и т. п.

Къ востоку отъ горы Эльбрусь, кромѣ рѣкъ Малки и Баксана, берутъ начало въ Главномъ хребтѣ: рѣки Черекъ, Урухъ и Ардонъ, составляющія бассейнъ рѣки Терена.

*Терекъ* послѣ Кубани есть самая большая рѣка въ сѣверной части Кавказскаго края. Получая начало у г. Казбека въ Осетин, недалеко отъ истока Ардона, Терекъ имѣетъ сначала восточное направленіе, и, принимая въ себя множество потоковъ, течетъ въ горной котловинѣ, образуемой Водораздѣльнымъ и боковыми хребтами. Обогнувъ подошвы Казбека, онъ принимаетъ сѣверное направленіе, течетъ въ узкомъ и скалистомъ ущельѣ, прорывается черезъ горы живописнымъ Дарьяльскимъ ущельемъ и, пробившись вторично черезъ Черныя горы, выходитъ на равнину у г. Владикавказа. Отсюда, до станицы Николаевской, Терекъ течетъ по равнинѣ двумя рукавами, а затѣмъ, слившись въ одно русло и прорвавшись черезъ Карадагскій хребетъ (Псехешъ), онъ, до впаденія Малки, составляетъ границу между Большою и Малою Кавказскою. Принявъ воды Малки, Терекъ круто поворачивается на востокъ и, пройдя верстъ около 180, снова принимаетъ, у Шелкозаводской станицы, сѣверное направленіе и отдѣляется отъ себя вправо *Каринскій* рукавъ, сохраняющій воду только во время таянія снѣговъ. Рукавъ этотъ впадаетъ, въ семи съ половиною верстахъ ниже города Кизляра, въ новый Терекъ. Подобно Кубани, Терекъ отдѣляется отъ себя влѣво рукавъ, называемый *Прорвою*, который течетъ прямо на сѣверъ и, пройдя около 75 верстъ, впадаетъ въ Каспійское море, при селеніи Черный-Рынокъ.

Принявъ въ себя воды Малки и значительнаго праваго своего притока, рѣки Сунжи, Терекъ быстро несется до станицы Щедринской, откуда слѣдуетъ по ровной мѣстности въ совершенно плоскихъ берегахъ и раздѣляется на рукава, направленіе которыхъ измѣняется съ каждымъ годомъ. При раздѣленіи на рукава, Терекъ течетъ медленно, осаждастъ на дно землястыя частицы и, постепенно засаривая ложе, прокладываетъ себѣ новыя русла, снатывая свои воды туда, гдѣ мѣстность имѣетъ болѣе наклонъ. Три версты ниже отдѣленія Прорвы, Терекъ отдѣляется влѣво отъ себя рѣку *Таловку*, которая, распадаясь на нѣсколько рукавовъ, вливаетъ свои воды въ Каспійское море. Близъ Кизляра, Терекъ раздѣляется на два рукава: сѣверный называется *Старымъ*, а южный *Новымъ Терекомъ*. Первый съ каж-

дытъ годошъ болѣе и болѣе засоряется, а вся масса воды стремится въ новый Терекъ, который раздѣляется, въ свою очередь, на многіе рукава, образуя весьма часто острова. Такимъ образомъ, при паденіи своемъ въ Каспійское море, Терекъ, выѣстъ со своими рукавами, образуетъ дельту, низменную и болотистую.

По всей длинѣ теченія на равнинной мѣстности, отъ постоянной осадки землистыхъ частицъ, снесенныхъ съ горъ, рѣка эта возвышаетъ свою поверхность, такъ что, въ настоящее время, поверхность воды «превышаетъ крыши домовъ прилежащихъ станицъ и постовъ на всемъ пространствѣ отъ Амиръ-Аджи-Юрта до устья, и во время наводненій особенно страдаетъ эта часть долины. Долина же лѣваго берега рѣки Терека, отъ Владикавказа до устья Малаи, затопляется, чему способствуютъ сильныя разлитія множества его притоковъ. Терекъ наводняется, какъ и всѣ горныя рѣки, три разъ въ годъ; лѣтомъ бѣгутъ самыя полныя воды. Тогда глубина его возвышается слишкомъ на сажень, броды и острова покрываются водою; съ каждымъ наводненіемъ болѣе или менѣе страдаютъ жители станицъ, а равно прибрежныя посты и укрѣпленія».

Терекъ рѣдко замерзаетъ, но ледъ всегда несется по немъ съ большою быстротою, и тогда вода въ рѣкѣ бываетъ чиста и прозрачна; во время прибыли, вода мутна, но вкусна и здорова для употребленія въ пищу. Начиная отъ Карадагскаго хребта и до устья Сунжи, правый берегъ рѣки выше лѣваго, а затѣмъ, въ впаденія въ море, оба берега одинаково низки. Вся долина Терека покрыта или большими лѣсомъ, или кустарниками, представлявшими въ прежнее время весьма хорошее закрытіе для хищническихъ непріятельскихъ партій, врывавшихся въ наши предѣлы.

Быстрота теченія причиною того, что переправы черезъ эту рѣку затруднительны; постоянныхъ и удобныхъ бродовъ весьма мало, и притомъ всѣ они находятся преимущественно въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ Терекъ раздѣляется на большое число рукавовъ и образуетъ много мелей.

Протекая, отъ истока до устья, около 450 верстъ, Терекъ принимаетъ множество притоковъ, изъ которыхъ мы упомянемъ только о наиболѣе замѣчательныхъ.

Одинъ изъ первыхъ притоковъ Терека, съ лѣвой стороны, составляетъ довольно значительная горная рѣка *Ардонъ*, получающая свое начало у горы Казбека въ Осетіи. Точно такъ же какъ и Терекъ, Ардонъ прорывается черезъ два хребта: сѣверный, Сибъговой, и Черныхъ горъ, течетъ сначала въ тѣсныхъ скалистыхъ ущельяхъ и, выйдя на равнину, пересѣкаетъ военно-грузинскую дорогу <sup>(1)</sup>, и раздѣляется потомъ на нѣсколько рукавовъ, образующихъ, при своихъ устьяхъ, болотистую мѣстность. Глубина и ширина

---

(1) Въ настоящее время почтовый тракт измѣненъ; онъ слѣдуетъ изъ Екатериноградской станицы на Моздокъ и далѣе на Владикавказъ.

Ардона незначительны, но весьма быстрое стремленіе его водъ срыываетъ шосты и дѣлаетъ переправы затруднительными. Рѣка эта, почти на всемъ протяженіи, покрыта лѣсомъ.

Ардонъ принимаетъ въ себя *Гизалъ-Донъ*, съ его притоками, и рѣку *Архонъ*.

Ниже Ардона въ Терекъ впадаютъ: незначительныя и пересыхающія лѣтомъ рѣчки *Дурдуръ* и *Шуцуля*, или *Змѣйка*, затѣмъ рѣка *Урухъ*.

Рѣка Урухъ, получающая начало изъ Снѣговаго хребта нѣсколькими истоками, течетъ въ тѣсномъ и лѣсистомъ ущельѣ до принятія съ лѣвой стороны рѣчки *Сотало-Донъ*, которая служитъ границею между Большою Кабардою и Дигорскими обществомъ осетинскаго племени. Выйдя на равнину, Урухъ раздѣляется на нѣсколько рукавовъ, которыми и впадаетъ въ Терекъ. Принимая нѣсколько притоковъ, рѣка эта отличается обиліемъ водъ и, при своемъ устьѣ, весьма часто затопляетъ окружающую мѣстность. Берега этой рѣки на всемъ протяженіи покрыты густымъ лѣсомъ, такъ что открытыя поляны существуютъ только въ немногихъ мѣстахъ.

За Урухомъ въ Терекъ впадаютъ весьма незначительныя и протекающія въ топкихъ берегахъ рѣчки: *Ардуянъ* и *Думановка*, а за ними рѣка *Малка*, съ обширнымъ ея бассейномъ.

Малка, составляя главнѣйшій притокъ Терека съ лѣвой стороны, вытекаетъ изъ подошвы Эльбруса двумя источниками, изъ которыхъ правый образуетъ замѣчательный водопадъ Кепрекъ, а при лѣвомъ находятся два ключа кисло-сѣрныхъ минеральныхъ водъ. Оба источника сливаются вмѣстѣ водопадомъ и, по соединеніи, получаютъ названіе Малки. До впаденія рѣчки *Хасаута*, Малка имѣетъ сѣверное направленіе, течетъ между отвѣсными скалистыми берегами, а затѣмъ, повернувъ на востокъ, протекаетъ въ тѣсномъ, лѣсистомъ ущельѣ и служитъ границею между Кабардою и казачьими поселеніями. Горные уступы, постепенно понижающіеся, сопровождаютъ эту рѣку, съ правой стороны, на всемъ ея протяженіи, до поста Извѣстобродскаго, а слѣва до станицы Марьинской; затѣмъ командованіе переходитъ на лѣвый берегъ Малки: до самаго впаденія ея въ Терекъ, а правый берегъ, сдѣлавшись низменнымъ, покрытъ лѣсомъ и мелкимъ кустарникомъ. Выйдя на равнину, Малка течетъ широкимъ русломъ, отдѣляетъ много рукавовъ, и во время половодія разливается у своего устья преимущественно по правой долинѣ, образуя при этомъ болотистыя пространства, заросшія камышемъ.

Протекая большую часть пространства среди высокихъ горъ, Малка имѣетъ, кромѣ того, значительную глубину, особенно въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ не стѣсняется скалами, и оттого, на всемъ ея теченіи, встрѣчается мало бродовъ, удобныхъ для переправы. Изъ притоковъ Малки, съ лѣвой стороны, замѣчательны *Хасаутъ* и *Кичмалка*, протекающія, почти до самаго устья,

въ тѣсныхъ скалистыхъ ущельяхъ покрытыхъ лѣсомъ и, по недоступности своихъ береговъ, неудобныя для переправы даже и для пѣшихъ.

Съ правой стороны Малка принимаетъ *Баксанъ*, самую значительную рѣку въ Кабардѣ, вытекающую съ южной покатости г. Эльбруса. Отъ истока и до Баксанскаго укрѣпленія, рѣка эта течетъ то въ тѣсномъ скалистомъ ущельѣ, то въ горной долинѣ, а ниже укрѣпленія поворачиваетъ на востокъ, извивается по Кабардинской плоскости, течетъ широкимъ русломъ въ невысокихъ берегахъ и раздѣляется на рукава, которые въ низовьѣ своимъ окружены лѣсомъ. Воды Баксана обильны и чрезвычайно быстры, особенно въ половодье; тогда рѣка ворочаетъ большія каменные глыбы, и переправа черезъ нее невозможна.

Какъ въ Баксанскомъ ущельѣ, такъ и по выходѣ своемъ изъ Черныхъ горъ, Баксанъ принимаетъ множество ручьевъ и рѣчекъ, изъ которыхъ нѣкоторыя, какъ, напримѣръ, *Черекъ* и *Чегемъ*, впадающія съ правой стороны, весьма значительны.

*Черекъ*, послѣ Баксана, можно считать главнѣйшею рѣкою въ Кабардѣ. Выходя изъ горъ Балкарскаго общества, Черекъ течетъ между каменистыми берегами, только изрѣдка покрытыми лѣсомъ. Прорвавшись же черезъ Черныя горы, онъ переходитъ въ гористую долину, покрытую густымъ и строевымъ лѣсомъ. Усиливъ здѣсь свои воды притоками справа и слѣва, Черекъ образуетъ нѣсколько каскадовъ и, ниже устья рѣки *Хоа*, раздѣляется на рукава, которыми и впадаетъ въ Баксанъ. Значительная быстрота и глубина рѣки причиною того, что переправа черезъ нее весьма опасна.

Другой притокъ Баксана, рѣка *Чегемъ*, течетъ въ не менѣ скалистомъ ущельѣ, покрытомъ вѣловыми соснами. По выходѣ изъ Черныхъ горъ, Чегемъ течетъ въ узкой долинѣ, постепенно расширяющейся и покрытой справа густымъ лѣсомъ, а слѣва открытой.

Выйдя этою долиною на Кабардинскую плоскость и принявъ восточное направленіе, Чегемъ пробѣгаетъ по мѣстности укрытой, въ плоскихъ берегахъ, и, раздѣлившись на нѣсколько рукавовъ, впадаетъ въ Баксанъ. Хотя рѣка эта не глубока, имѣетъ много бродовъ, но переправы во время половодья, отъ быстроты теченія, не только затруднительны, но даже опасны.

Ниже устья Малка съ ея притоками, Терекъ, прилегая къ безводной степи Прикаспійской равнины, не принимаетъ ни одного притока. Съ правой же стороны впадаетъ въ него: незначительная и пересыхающая въ нѣкоторыхъ мѣстахъ рѣчка *Камбилеевка*, и еще менѣ замѣчательныя рѣки *Бурзъ* и *Истм-су* (горячая вода). Главнымъ притокомъ Терека, съ этой стороны, составляетъ бассейнъ рѣки *Сунжи*.

Сунжа получаетъ свое начало въ Черныхъ горахъ и составляется изъ двухъ источниковъ: Большой и Малой Сунжи. По соединеніи обоихъ источниковъ въ одинъ, Сунжа течетъ на сѣверъ, между лѣсистыми хребтами, въ крутыхъ и каменистыхъ берегахъ. Выйдя на плоскость, въ пяти верстахъ

ниже Сунженской станицы, воды Сунжи теряются въ каменастомъ руслѣ и появляются опять нѣсколькими потоками лишь за 12 верстъ ниже, у аула Зиньева. Русло этой рѣки, между станицею Сунженскою и Экажевынъ ауломъ, наполняется водою только во время таянія снѣговъ въ горахъ или послѣ сильныхъ дождей, а въ остальное время остается сухимъ. По выходѣ изъ горъ до станицы Карабулагской, Сунжа сохраняетъ сѣверное направление, причеиъ слѣва къ ней прилегаеъ Надтеречная равнина, а справа подступаютъ горы почти къ самому ея руслу. Отъ станицы Карабулагской она поворачиваетъ на востокъ и, въ этомъ направленіи, сливаетъ свои воды съ Тереконъ.

Сунжа, болъшею частію спертая между крутыми берегами, глинистаго и не вездѣ одинаковаго свойства, имѣетъ вообще весьма быстрое теченіе. Оттого переправы черезъ нее затруднительны и устроены только въ нѣкоторыхъ мѣстахъ. Берега этой рѣки, отъ выхода изъ горъ и до Казань-Китинскаго поста, открыты, а далѣе до самаго ея устья, прилегаютъ къ ней справа лѣса Большой и Малой Чечни, образующія въ нѣкоторыхъ мѣстахъ открытыя поляны, въ особенности около крѣпости Грозной. Командованіе надъ окружающею мѣстностью принадлежитъ лѣвому берегу, а правый, какъ низменный, ежегодно затопляется разливами многочисленныхъ притоковъ Сунжи. Вода въ Сунжѣ прибываетъ вдругъ и въ значительномъ количествѣ; бываеъ, что, послѣ сильныхъ и продолжительныхъ дождей, уровень воды возвышается до 2-хъ сажень. Это случаетъ преимущественно въ апрѣлѣ и маѣ, но и тогда вода въ Сунжѣ здорова и пріятна на вкусъ; находящіяся въ ней земляныя частицы, во время отстоя, быстро осѣдаютъ.

Почти каждый годъ Сунжа замерзаетъ, но нѣкоторые мѣста, по быстротѣ теченія, никогда не покрываются льдомъ.

Рѣки, составляющія бассейнъ Сунжи и орошающія Большую и Малую Чечню, по ихъ отличительнымъ свойствамъ можно раздѣлить на двѣ категоріи. Къ первой относятся тѣ, которыя вытекаютъ изъ Сулако-Терскаго водораздѣльнаго хребта, прорываются черезъ ущелья Черныхъ горъ, быстро стремятся по равнинѣ, въ пологихъ и одинаковой высоты берегахъ, и образуютъ множество мелкихъ острововъ. При устьяхъ своихъ рѣки эти, раздѣляясь на рукава и постоянно возвышая свое русло, отъ наносимаго съ горъ булыжника, глы и песку, затопляютъ мало по малу низменные мѣста при своемъ впаденіи въ Сунжу. Всѣ онѣ, по причинѣ песчанаго и твердаго грунта, удобо-проходимы въ бродъ, тѣмъ болѣе, что глубина и ширина ихъ, въ обыкновенное время, незначительны, но, при быстромъ поднятіи уровня воды, отъ дождей или таянія снѣговъ, переправа черезъ нихъ прекращается не только для пѣшихъ, но и для конныхъ. Отъ сильнаго напора воды, во время разливовъ русла этихъ рѣкъ измѣняются весьма часто, а съ ними измѣняются и броды, такъ что послѣ каждаго разлива необходимо провѣрять старые и отыскивать новые броды. Къ числу этихъ рѣкъ принадлежатъ: 1) Асса, про-



текающая то въ скалистыхъ, то въ равнинныхъ берегахъ, большею частию покрытыхъ густымъ лѣсомъ, и принимающая множество притоковъ, изъ которыхъ наиболѣе замѣчательнъ рѣка *Фортанна*, впадающая, съ своими притоками, съ правой стороны. 2) *Гехи*, съ рукавомъ своимъ *Шавдономъ*. 3) *Мартама*. 4) *Аргунъ*, образуемый изъ слиянія Шаро-Аргуна съ Чангъ или Шато-Аргуномъ и 6) *Хулхулау*, притокъ *Гудермеса*.

Во второй категоріи рѣкъ, впадающихъ въ Сунжу, принадлежатъ тѣ изъ нихъ, которыя получаютъ начало въ Черныхъ горахъ и въ ближайшихъ къ нимъ отрасляхъ Главнаго хребта. Такія рѣки текутъ медленно, однимъ ложемъ, и имѣютъ видъ широкихъ канавъ. При впаденіи своемъ, рѣки эти не раздробляются на рукава и, при разлитіи, не затопляютъ такъ сильно правый берегъ рѣки Сунжи. Ими плохотое дно, рѣки эти хотя незначительны по глубинѣ, но затруднительны для переправы; за то устройство мостовъ черезъ нихъ не представляетъ особыхъ затрудненій. Во время половодья и таянія снѣговъ прибывъ воды въ рѣкахъ этого разряда незначительна, оттого онѣ не прокладываютъ себѣ новаго русла и текутъ постоянно въ однихъ и тѣхъ же берегахъ. Въ этому разряду принадлежатъ рѣки: *Валерикъ*, или *Вайрикъ*, притокъ Сунжи, всѣ притоки рѣки *Фортанна* и *Мартама*; *Гойта*, впадающая въ Сунжу, съ ея притокомъ *Емеликъ*; *Бассъ* съ *Джалкой*, и наконецъ *Гудермеса*, или *Гумсъ*, съ его притокомъ *Мичикъ*.

Верховья всѣхъ рѣкъ, составляющихъ бассейнъ Сунжи, заключены въ тѣсныхъ предѣлахъ горъ и въ ущельяхъ, покрытыхъ сплошнымъ лѣсомъ, образующимъ мѣстами небольшія поляны, очищенныя жителями для хлѣбопашества.

Восточнѣе Терека по Кумынской плоскости протекаетъ много рѣкъ, не достигающихъ своими устьями до берега Каспійскаго моря и теряющихся въ болотистой мѣстности. Къ числу ихъ принадлежатъ: *Аксаи*, *Яманъ-су*, *Ярыкъ-су* и *Акташъ*. Всѣ онѣ получаютъ начало изъ Сулако-Терскаго водораздѣльнаго хребта, пролегаютъ по обществамъ Ичери, Аухъ и Салатау и текутъ преимущественно въ тѣсныхъ и скалистыхъ ущельяхъ, покрытыхъ лѣсомъ. По выходѣ на Кумынскую плоскость, рѣки эти окружены плоскими болотистыми берегами и покрыты въ нѣкоторыхъ мѣстахъ рѣдкимъ лѣсомъ или кустарникомъ.

Обиліе водъ и теплый климатъ дѣлаетъ полосу земли, по которой протекаетъ Терекъ, съ многочисленными его притоками, весьма плодородною, за исключеніемъ весьма немногихъ мѣстъ, имѣющихъ степной характеръ. Богатый слой чернозема покрываетъ большую часть пространства и, перемѣшанный съ жирною и плодородною глиною, способствуетъ развитію хлѣбопашества въ значительныхъ размѣрахъ. Изъ злаковъ, составляющихъ народное продовольствіе, родятся здѣсь съ большимъ успѣхомъ всѣ виды растений, свойственныя какъ средней полосѣ Россіи, такъ и южному климату: рожь, пшеница разныхъ сортовъ, ячмень, гречиха, овесъ, просо, ленъ,

кукуруза, конопля, дающая отличную пенку, замѣчательную своею прочностью, и наконецъ рисъ, или сарачинское пшено—все это даетъ обильные урожаи и щедро вознаграждаетъ трудъ земледѣльца.

Въ горахъ находятся руды, а на плоскости нефть, минеральные источники и залежи каменнаго угля составляютъ естественное богатство края. Вся страна покрыта лѣсомъ, которымъ преимущественно изобилуетъ Большая и Малая Чечня, и среди котораго попадаются плодовые деревья, растущія въ дикомъ состояніи. Лѣсныя яблоки, прививная слива, груша, тутовое дерево и, рѣже прочихъ, айва, лучше всего указываютъ, что страна эта пользуется всѣми выгодными условіями климата, способствующаго къ разведенію садоводства и огородничества. Кромѣ всѣхъ видовъ овощей, разводимыхъ въ Россіи, но обильному урожаю и по важности ихъ въ отношеніи продовольствія жителей, заслуживаютъ вниманія арбузы и дыни. По своей незначительной цѣнѣ, онѣ доступны для жителей всѣхъ классовъ, а для людей рабочихъ, въ безводной степи, арбузы замѣняютъ и пищу, и питье. Виноградъ разводится здѣсь съ большимъ успѣхомъ, и въ особенности разсадка его усовершенствована около города Кизляра. Здѣсь же, и вообще по Тереку, тамъ гдѣ земля суха и песчана, растутъ наперсовые кусты, дающіе довольно хорошіе плоды; разными породы крушины, желтакъ или желтинникъ, однолѣтній хлопчатникъ, кунжутъ, марена, растущая въ степи около Терека въ дикомъ состояніи, разнаго рода медицинскіе и фармацевтическіе травы: черешковый ревень, вероника, бузина, цикорій, солодковый корень, одуванчикъ и прочія травы, составляютъ значительный источникъ доходовъ многихъ лицъ, занимающихся ихъ разведеніемъ и промышленностью.

Обширные луга, привольный, подножный кормъ, который можетъ нѣтъ скотъ почти круглый годъ, не составляя хозяину заботы о прокормленіи своихъ стадъ, способствовалъ съ давнихъ поръ развитію здѣсь коннозаводства. Почти каждый кабардинскій князь, каждый узденъ и даже многіе изъ простолюдиновъ имѣютъ табуны или небольшіе заводы лошадей, подъ собственнымъ тавромъ.

Горскія лошади легки на ходу, способны ко всякаго рода лишеніямъ, выносливы, привычны къ продолжительнымъ трудамъ и крѣпки на ноги.

Обширное скотоводство также составляетъ исключительное богатство жителей. Волы служатъ главнымъ перевозочнымъ средствомъ, а бараны здѣшніе составляютъ, можно сказать, исключительную пищу какъ горскихъ народовъ, такъ и крестьянъ, причѣмъ особое свойство травъ дѣлаетъ мясо ихъ очень вкуснымъ и нѣжнымъ.

Все сказанное о богатствѣ природы относится, конечно, болѣе всего къ равнинной мѣстности и къ послѣднимъ уступамъ Черныхъ горъ, гдѣ климатическія условія способствуютъ произрастенію всякаго рода растеній.

Басаая климата всего пространства, орошаемаго бассейнами Кубани и Терека, мы должны сказать, что, за неимѣніемъ достаточнаго числа метеороло-

гическихъ наблюдений, нельзя сообщить ничего точнаго и приходится сказать нѣсколько общихъ словъ.

Самыя возвышенныя мѣста, принадлежащія къ умѣренной полосѣ, лежатъ въ горныхъ котловинахъ, между хребтомъ Черныхъ горъ и отрогами Водораздѣльнаго хребта. Здѣсь лѣтомъ жары достигаютъ до 25°, по Ревюру, а зимою, въ декабрѣ и январѣ, холода простираются до 20 и 30°. Жаркіе дни стоятъ впрочемъ недолго; ихъ охлаждають вѣтры и дожди, а весною, по утрамъ, бываютъ частые морозы. На востокъ, ближе къ Каспійскому морю, жара усиливается, и во многихъ мѣстахъ зной становится нестерпимымъ. На Кабардинской плоскости, въ Чечнѣ и другихъ мѣстахъ, сосѣднихъ къ Чернымъ горамъ, жаркіе дни освѣжаются порывистыми горными вѣтрами. Переходъ отъ деннаго жара къ холодной ночи бываетъ чрезвычайно рѣзокъ, и случается, что, послѣ 30 градусоваго тепла, ночью термометръ падаетъ до нуля. Столь рѣзкій переходъ имѣетъ сильное вліяніе на здоровье жителей. Сосѣдство Черныхъ горъ, покрытыхъ снѣгомъ, дѣлаетъ на Кабардинской и Чеченской плоскости зимы болѣе суровыми.

Воздухъ, говоря вообще, благопріятенъ и здоровъ какъ для туземцевъ, такъ и для временныхъ, случайныхъ жителей. Въ мѣстахъ болотистыхъ, покрытыхъ камышами, гдѣ зарождается гніеніе, и близъ рѣчекъ съ топкими берегами климатъ одинаково вреденъ для всѣхъ жителей. Къ числу такихъ мѣстъ надо отнести обѣ дельты, образуемыя какъ Кубанью, такъ и Тереконъ.

Возвышенныя мѣста, гдѣ не бываетъ сильныхъ жаровъ, гдѣ воздухъ освѣжается частыми вѣтрами, и мѣста, изобилующія лѣсами, считаются самыми здоровыми и не имѣющими никакихъ эпидемическихъ болѣзней. Къ такимъ мѣстамъ принадлежатъ всѣ горныя котловины, большая часть Кабардинской плоскости, равнины Большой и Малой Чечни и все пространство, прилегающее къ уступамъ Черныхъ горъ.

Мѣста низменныя, какъ, напримѣръ, пространство, прилегающее къ Тереку, отъ Кизляра до его устья, равнина между Тереконъ и Сунжею, часть Бумынской плоскости, прилегающая къ морю, Закубанскаго пространства, прилегающаго къ плавнямъ, и проч. считаются мѣстами наименѣе здоровыми.

По мѣрѣ углубленія въ горы и поднятія на ихъ покатости, климатъ дѣлается болѣе и болѣе здоровымъ, но только до извѣстнаго предѣла, за которымъ онъ переходитъ сначала изъ умѣреннаго въ холодный, а потомъ въ суровый, соответствующій странѣ, лежащей за Арктическимъ полярнымъ кругомъ, ближе къ полюсу. Переходъ этотъ не рѣзокъ, постепененъ. Такъ, покатости Черныхъ горъ, находящихся на значительной высотѣ надъ уровнемъ моря, пользуются болѣе холоднымъ климатомъ, и покрыты преимущественно густыми хвойными лѣсами. Тамъ снѣгъ лежитъ уже шесть мѣсяцевъ, а въ остальную половину года быстро сѣняется весна, лѣто и осень, но травы достигаютъ еще полнаго своего роста и служатъ обильною пищею для скота.

Подымаясь еще выше, климатъ дѣлается еще суровѣе, такъ что человѣкъ

человѣкъ не строитъ уже себѣ жилищъ, а старается спуститься въ глубокія долины этихъ горъ.

На многихъ вершинахъ Черныхъ горъ и на нѣкоторыхъ второстепенныхъ боковыхъ хребтахъ, отходящихъ отъ снѣжнаго кряжа, климатъ дѣлается положительно колоднымъ. Тамъ въ теченіе года снѣгъ лежитъ десять мѣсяцевъ, и оттого природа является крайне бѣдною; кое-гдѣ виднѣтъ только чахлый кустарникъ, пахъ и другія полярныя растенія. Въ продолженіе двухъ-мѣсячнаго лѣта вершины покрываются травой, не достигающею полнаго своего развитія; каждую ночь бываютъ морозы и земля покрывается инеемъ. Полоса эта, какъ и представляющая никакихъ средствъ къ жизни человѣка, принадлежитъ къ тому пространству необитаемыхъ.

Со мѣрѣ поднятія на высоты Кавказскаго хребта, покрытыя вѣчнымъ снѣгомъ, органическая жизнь совершенно исчезаетъ и глазу представляются только снѣгъ, да скалы, лишенныя всякой растительности.

Такой видъ имѣютъ горы, если слѣдовать на юго-востокъ по Главному хребту, начиная отъ г. *Барбало* и до горы *Баба-даза*. На этомъ пространствѣ Кавказскія горы достигаютъ наибольшей высоты, такъ что вершины ихъ постоянно выше снѣговой линіи, начинающейся здѣсь съ 11 т. футъ, а средняя высота самаго хребта выше 8 т. футъ. Не смотря однако же на то, снѣгъ въ теченіе цѣлаго года сохраняется только въ котловинахъ и впадинахъ и рѣдко на вершинахъ, такъ какъ послѣднія, по причинѣ своей остроугольности и скалистости реберъ, не удерживаютъ на себѣ снѣга. Большая часть хребта освобождается отъ него въ срединѣ іюня, а въ началѣ сентября нижнія части горъ, почти по всему протяженію, снова покрываются снѣгомъ, и въ то время, когда у подошвы горъ цвѣтеть роскошнѣйшая зелень юга, на перевалахъ свирѣпствуютъ метели и вьюги, а по ночамъ морозы достигаютъ тамъ иногда до десяти и болѣе градусовъ. Таяніе снѣга въ горахъ этого пространства даетъ начало многимъ источникамъ, орошающимъ край, извѣстный подъ именемъ *Дагестана* или страны, по преимуществу гористой (отъ слова *дазъ*—гора).

Дагестанъ, загроможденный большею частію горными пространствами, не имѣетъ значительнаго числа большихъ рѣкъ, а орошается множествомъ горныхъ ручьевъ. Горныя рѣчки Дагестана, часто срываясь съ высоты огромной горы, образуютъ великолѣпные водопады, шумъ которыхъ слышенъ издавна. Падая почти съ отвѣсной скалы, прорывая себѣ дорогу въ дремучемъ лѣсу, опрокидывая на своемъ пути деревья и прыгая съ камня на камень, горный потокъ вновь падаетъ съ голаго утеса на новый уступъ и дробится на мельчайшія брызги. Безпрестанно извиваясь и проходя то подъ одной горой, то подъ другой, горная рѣчка часто заставляетъ путника нѣсколько разъ переправиться черезъ нее съ одного берега на другой, и не всегда съ безопасностію: лошади спотыкаются, то оступаясь въ ямы, то натываясь на камни, запрудающіе все русло рѣки.

Соединяясь вѣстѣ, по нѣскольку, горные ручьи составляютъ тѣ немногія рѣки, которыми и орошается весь Дагестанъ. Рѣки Дагестана получаютъ свое начало преимущественно изъ сѣвернаго склона Главнаго хребта, имѣютъ сѣверо-восточное направленіе и текутъ въ глубокихъ котловинахъ, какъ будто въ трещинахъ, окруженныхъ со всѣхъ сторонъ малодоступными горами. Всѣ они извѣстны подъ общимъ именемъ *Койсу*. Такихъ Койсу четыре: *Андійское*, *Аварское*, *Казикумухское* и *Кара-Кейсу*. Всѣ они сливаются въ одинъ потокъ, который, получивъ названіе Сулака, уноситъ воды ихъ въ Каспійское море. Другимъ собирательнымъ рукавомъ для рѣкъ Дагестана служитъ *Самуръ*, получающій начало изъ восточныхъ скатовъ горы Гудура.

Сулакъ и Самуръ, съ ихъ притоками, можно сказать, единственные рѣки, орошающія весь Дагестанъ; только незначительная полоса земли, прилегающая къ морю и заключающаяся между устьями этихъ двухъ рѣкъ, орошается рѣчками, берущими начало на восточныхъ склонахъ Койсубулинскаго хребта и вливающихъ свои воды непосредственно въ Каспійское море.

Басейнъ Сулака значительно обширнѣе бассейна Самура и, занимая около двухъ третей поверхности всего Дагестана, онъ омываетъ самую суровую часть его, извѣстную подъ именемъ *Нагорнаго*. Страна эта отдѣляется отъ прочихъ частей Кавказа высокими и малодоступными горами, черезъ которыя едва есть нѣсколько возможныхъ для сообщенія переваловъ.

Сулакъ составляется собственно изъ двухъ рѣкъ: *Андійскаго* и *Аварскаго-Койсу*. Андійское-Койсу получаетъ начало въ Главномъ хребтѣ нѣсколькими источниками, которые, собравшись на днѣ котловинъ Тушинской и Дидойской, текутъ въ Униратль и, слившись у селенія Сотль, получаютъ названіе Андійскаго-Койсу. Тотъ истокъ, который, получивъ начало у г. Барбадо, слѣдуетъ по Тушинской котловинѣ, называется *Дагестанской*, или *Перикательской Алазанью*, а истокъ Дидойской котловины, получающій начало у г. Кодора, извѣстенъ подъ грузинскими именами *Ори-цхали*—двѣ воды.—Андійское-Койсу, до соединенія съ Аварскимъ, за исключеніемъ нѣсколькихъ горныхъ потоковъ, не принимаетъ въ себя ни одной рѣки, заслуживающей вниманія. Приближаясь къ Аваріи, рѣка эта течетъ въ утесистыхъ и мало доступныхъ берегахъ, такъ что переправа въ бродъ возможна только въ самыхъ верхнихъ ея частяхъ, да и то въ немногихъ мѣстахъ; въ среднихъ же и нижнихъ частяхъ переправа возможна не иначе, какъ по мостамъ; длина теченія Андійскаго-Койсу не превышаетъ 150 верстъ.

Аварское-Койсу получаетъ свое начало у подножія горъ *Акимала* и *Сари-дага* и тоже нѣсколькими источниками, изъ которыхъ наиболѣе замѣчательны *Джурмута-чай*. Протекая на высотѣ около 8 т. ф. надъ уровнемъ моря, параллельно Главному хребту до Андукскаго общества, Аварское-Койсу раздѣляетъ мѣстность между Главнымъ и боковымъ хребтомъ на двѣ части, рѣзко отличающіяся одна отъ другой: правая сторона заселена и удобна для обработки полей; лѣвая камениста, бесплодна и покрыта довольно гу-

итить лѣсомъ. На этомъ пространствѣ Аварское-Койсу принимаетъ съ лѣвой стороны р. *Бежиту-эхоль-оръ*, омывающую лѣсистое Капучинское общество, и, по соединеніи съ нѣсколькими рѣками, теряющую свое названіе. «Въ Дагестанѣ вообще, пишетъ г. Вороновъ, рѣкамъ и рѣкамъ не присвоено никакихъ-либо собственныхъ, единичныхъ названій: всякая рѣчка есть вода (*оръ*, *таръ*, *герхъ*, *вацъ*, *озень*, *чай*, *нехи* и т. д.) и къ этому слову прибавляется имя селенія или же общества, черезъ которое она течетъ». Отъ того и рѣка Бежита не имѣетъ, по всему теченію, одного опредѣленнаго названія.

Прорѣзавъ, близъ селенія Ратлуха, проходъ въ снѣговомъ хребтѣ и встрѣтивъ на пути своемъ скалы хребта Талакори, Аварское-Койсу поворачиваетъ на востокъ и, принявъ, у Койсубулинскаго селенія Могоха, рѣку *Казикумухское-Койсу*, она орошаетъ Койсубулинское общество. Здѣсь, протекая въ полномъ смыслѣ между отвѣсными скалами, возвышающимися на нѣсколько тысячъ футъ по обѣимъ ея сторонамъ, и принимая болѣе и болѣе сѣверное направленіе, Аварское-Койсу соединяется съ Андійскимъ-Койсу, нѣсколько ниже развалинъ селенія Ашиалты и верстахъ въ десять ниже разрушеннаго бѣика Ахульго. Въ среднемъ и нижнемъ своемъ теченіи Аварское-Койсу окружено скалистыми берегами, не представляющими удобствъ для жизни и оттого мало населенными. Переправы въ бродъ черезъ эту рѣку затруднительны и возможны только черезъ постоянные мосты, которыхъ устроено нѣсколько. Будучи самой главной рѣкой во всемъ Дагестанѣ, Аварское-Койсу течетъ весьма быстро, имѣетъ сильный напоръ воды, въ особенности въ весеннее время, и принимаетъ въ себя множество притоковъ. Последніе, по своей незначительности, не заслуживаютъ подробнаго описанія, за исключеніемъ значительной рѣки Казикумухскаго-Койсу, впадающей съ правой стороны.

*Казикумухское-Койсу* беретъ начало съ горы Дюльты-дага, въ бывшемъ Казикумухскомъ ханствѣ, отъ котораго и получило свое названіе. Рѣка эта хотя и довольно быстра, но проходима въ бродъ тамъ, гдѣ позволяютъ берега, которые, въ верхнихъ частяхъ, довольно отлоги и совершенно безлѣсны, но удобны для воздѣлыванія и покрыты обильными пастбищами. За Кумухомъ горы сближаются къ обѣимъ берегамъ, отчего послѣдніе дѣлаются болѣе каменистыми и безплодными. Подъ Цухадаромъ *Койсу* пробиваетъ себѣ узкій трехъ-саженный проходъ, длина котораго не превышаетъ 50 сажень, течетъ подъ нависшими скалами, а между селеніями Ташъ-кепуромъ и Ходжалъ-нахи исчезаетъ совершенно и проходитъ нѣсколько сажень подъ землею. Въ этомъ имѣетъ природа перебросила съ одного берега рѣки на другой естественный мостъ. Оба берега рѣки здѣсь соединяются вѣсть, такъ что верхняя ихъ сторона составляетъ настилку моста отъ двухъ до трехъ футъ толщиною, а нижняя образуетъ арку, подъ которою и протекаетъ скрытая отъ взоровъ рѣка.

Отсюда Казикумухское-Койсу поворачиваетъ на западъ, доходитъ до Гергебильскихъ террасъ, и, принявъ съ лѣвой стороны бурную и непроходимую въ бродъ рѣку *Кара-Койсу*, вытекающую изъ общества Тлейсеруха, самъ

Казикумухское-Койсу стремительно спускается въ Кикунинское ущелье и у селенія Могоха, Койсубулинскаго общества, впадаетъ въ Аварское-Койсу. Ниже Бумуха, для переправы черезъ Койсу устроено нѣсколько мостовъ, такъ какъ отсюда рѣка становится трудно проходимою въ бродъ. Изъ рѣкъ, впадающихъ въ Казикумухское-Койсу, съ правой стороны, обращаютъ на себя вниманіе *Кюлюм-чай* и *Акушинка*.

Соединеніе рѣкъ Андійскаго и Аварскаго-Койсу даетъ начало Сулаку, который, оторвавъ въ этомъ мѣстѣ Койсубулинскій хребетъ отъ Салатау (часть Сулако-Терскаго водораздѣльнаго хребта), «прокладываетъ себѣ глубокую впадину, одинъ видъ которой въ состояніи привести въ трепетъ» и ширина которой въ нѣкоторыхъ мѣстахъ не превышаетъ трехъ сажень. Неподалеку отъ селенія Чиръ-Юрта, Сулакъ; съ шумомъ вырываясь на плоскость, расширяется и начинаетъ образовывать островки. На разстояніи почти 30 верстъ онъ стремится къ сѣверу до Казіюртовскаго укрѣпленія, а потомъ, описавъ отлогую дугу и повернувшись на востокъ, Сулакъ теряетъ совершенно характеръ горной рѣки; теченіе его плавно, ширина и глубина его дѣлаются значительными, берега низменными и рѣка въ весеннее время разливается мѣстами отъ 100 до 200 сажень, и тогда бродовъ на ней не существуетъ. При устьѣ своей Сулакъ дѣлается болотистымъ и покрытъ камышемъ.

За четырьмя Койсу и Сулакомъ, главное мѣсто между рѣками Дагестани принадлежитъ *Самуру*, составленному изъ двухъ истоковъ: *собственно Самура*, получающаго начало въ горахъ Гудуръ-дагъ и Акималъ, на высотѣ около 9 т. футовъ, и *Кара-Самура*. Протекая около 290 верстъ, Самуръ, до выхода его изъ горъ, близъ укрѣпленія Хазровъ, стѣсненъ горами и во многихъ мѣстахъ берега его представляютъ огромныя отвѣсныя скалы. За Хазрами ложе Самура расширяется, рѣка начинаетъ образовывать острова и впадаетъ въ море четырьмя рукавами, изъ которыхъ главнѣйшій, у Яломы, достигаетъ до 490 сажень.

Пройдя черезъ верхнія части Элисуйскаго владѣнія, Самурскій округъ и часть Кюринскаго владѣнія, Самуръ составляетъ потомъ границу Кубинскаго уѣзда до самаго впаденія своего въ Каспійское море. Рѣка эта въ своихъ верховьяхъ, почти вездѣ проходима въ бродъ, и берега ея удобны для устройства переправъ, но въ среднихъ и нижнихъ частяхъ, значительная быстрота, совершенно плоскіе берега и оттого способность отъ быстрой прибыли воды разливаться на большое разстояніе, лишаютъ возможности устроить прочныя мосты. Соещеніе между обоими берегами можетъ быть произведено не иначе, какъ въ бродъ, хотя, по быстротѣ теченія, такая переправа иногда бываетъ крайне затруднительною. Въ лѣтнее время, отъ дождей и таянія снѣга, вода до того возвышается, что Самуръ дѣлается проходимымъ только въ опредѣленныхъ и извѣстныхъ мѣстахъ, да и то съ большою опасностію. Въ недавкомъ прошломъ, въ теченіе мая, іюня и іюля мѣсяцевъ, почта переправлялась черезъ Самуръ не иначе, какъ въ арбахъ (двуколесныя туземныя по-

воин), запряженных непременно буйволами, такъ какъ только эти животныя въ состояніи устоять противъ сильнаго напора воды.

Кромѣ Кара-Самура (Ихрекъ-чая) изъ притоковъ, впадающихъ въ Самуръ съ лѣвой стороны, можно упомянуть только объ одномъ притоцѣ, рѣкѣ *Шалазъ-чай*, протекающей по широкому ущелью того же имени, а съ правой стороны въ Самуръ впадаетъ *Ахты-чай*, по ущелью котораго проложена военно-ахтинская дорога, и которая, перевалившись черезъ Салаватъ-дагъ, выходитъ въ Джаро-бѣланскій округъ Шинсингъ ущельемъ.

Рѣки Самуръ и Аварское-Бойсу раздѣляютъ Дагестанъ на три части. Пространство, заключающееся между Апшеронскимъ мысомъ и рѣкою Самуромъ, называется *Южнымъ Дагестаномъ*; между Самуромъ, Аварскимъ Бойсу и южною границею владѣній шамхала Тарковского—*Среднимъ Дагестаномъ*, и наконецъ остальная часть, къ сѣверу отъ средняго Дагестана, называется *Сѣвернымъ Дагестаномъ*.

Берегъ Каспійскаго моря между устьями рѣкъ Самура и Сулака, какъ мы sawали, орошается множествомъ ручьевъ и рѣчекъ, вытекающихъ съ горъ Дагестана и вливающихъ свои воды непосредственно въ море. Изъ нихъ наиболѣе замѣчательны: *Чирахъ-чай*, съ притокомъ *Курахъ-чай*. Протекая до селенія Касимъ-мента въ горахъ, Чирахъ-чай служитъ границею вольной Табасарани и Бюринскаго ханства. Принявши потомъ названіе *Гюль-дери-чая*, рѣка эта впадаетъ въ море. Кромѣ того, на означенномъ пространствѣ протекаютъ: *Рубасъ-чай*, главная рѣка вольной Табасарани, отдѣляющая ее отъ Казикумухскаго ханства; *Бушизъ-чай*, отдѣляющій верхній Кайтагъ отъ нижняго, и *Шура-озеръ*, которая, минуя селеніе Кунтеръ-кало, впадаетъ въ море не вдалекѣ отъ Озенскаго поста.

Озеръ въ Дагестанѣ немного, а если и есть, то всѣ они встрѣчаются въ прибрежной части, и, будучи солеными, по незначительности своей, не заслуживаютъ вниманія. Въ горахъ извѣстны только Технучальское озеро, въ обществѣ того же имени близъ селенія Конхидатъ, и озеро Хупро, въ Дидойскомъ обществѣ. При устьяхъ рѣкъ, на берегу моря, встрѣчаются въ нѣкоторыхъ мѣстахъ болота, но и тѣ незначительны, за исключеніемъ находящагося между рѣкою Кара-су и низовьемъ Сулака, поверхность котораго простирается до 500 квадратныхъ верстъ (1).

Дагестанъ страна безлѣсная; лѣсъ составляетъ тамъ большую рѣдкость и весьма бережется жителями. Скаты горъ хотя и покрыты во многихъ мѣстахъ вѣковыми соснами, но онѣ растутъ или на значительной высотѣ,

(1) Краткій взглядъ на сѣверный и средній Дагестанъ Невѣровскаго С.-Пет. 1847 г. Военно-статистическое обозрѣніе Ставропольской губ. Забудскаго С.-Петербург. 1851 г. Обзоръ послѣд. событій на Кавказѣ "Воен. Сбор." 1859 г. № 10. Чечня и чеченцы А. П. Берге Тбилиси 1859 г. Перечень событій въ Дагестанѣ. Окольниковъ "Воен. Сбор." 1859 г. № 1. Очеркъ пространства между Кубанью и Бѣлой Венюкова. Нѣсколько данныхъ для списанія сѣверо-западнаго Кавказа; его же. Записки Импер. Географ. Общест. 1863 г. кн. II.



или въ такихъ трущобахъ, доступъ къ которымъ столь затруднителенъ, что едва-ли когда-нибудь сдѣлается возможнымъ его добываніе. Лѣсомъ преимущественно изобилуетъ Кубинскій уѣздъ, Табасаранъ и Кюринское ханство. Небольшими участками онъ встрѣчается въ сѣверо-прибрежной части Дагестана, около Чиръ-Юрта, Губдени, Дешлагара и другихъ мѣстъ. Сѣверо-восточные отроги Койсубулинскаго хребта почти сплошь покрыты лѣсомъ.

Въ такой странѣ, какъ Дагестанъ, гдѣ крижи горъ, то сталкиваясь и переплетаясь между собою, то расходясь кругъ отъ друга, образуютъ безчисленные котловины, долины, ущелья и возвышенныя плоскости, не можетъ быть опредѣленнаго климата. Дикіе и скалистые хребты горъ, то запирая выходъ холодному воздуху, то защищая отъ него низменныя мѣста, и выставя ихъ дѣйствию полуденнаго солнца, производятъ чрезвычайное разнообразіе въ климатѣ, а слѣдовательно и большія видоизмѣненія въ растительности.

Ни одна страна въ мірѣ, можно сказать, не представляетъ, на столь тѣсномъ пространствѣ, такого климатическаго разнообразія, такихъ противоположностей въ температурѣ, какъ Дагестанъ, съ его горами, долинами, ущельями, возвышенностями и плоскостями.

Климатъ горъ, простирающихся въ ширину отъ 50 до 100 верстъ, не можетъ быть климатомъ, одинаковымъ съ климатомъ тѣхъ странъ, которыя горы защищаютъ отъ сѣвера и выставяютъ лучамъ южнаго солнца. Горный климатъ точно такъ же отличенъ и отъ климата равнинъ и степей, лежащихъ на сѣверъ отъ горнаго крижа и открытыхъ холодному вѣтру.

Въ горахъ каждое мѣсто имѣетъ свой собственный и особенный климатъ, не соответствующій ни географическому градусу широты, ни абсолютной высотѣ мѣста, ни сосѣдству моря, ни снѣговыхъ вершинъ и лѣсовъ. Тутъ все зависитъ отъ обстановки мѣста горами, расположенія ущелій и покатоостей направляющихъ вѣтры: теплые или морозные, постоянные, случайные или періодическіе. Здѣсь встрѣчаются долины съ жаркимъ климатомъ и очень холоднымъ. Въ долинахъ низменныхъ, защищенныхъ отъ вѣтра, со снѣговаго хребта горъ, климатъ бываетъ жаркій. Тутъ растетъ дикій виноградъ, хлопчатникъ, шелковица, рисъ и марена. Но часто стоитъ только перебраться на противоположную сторону хребта горъ, и долина, расположенная по ту сторону его, прямо противъ ущелья, изъ котораго дуетъ холодный вѣтеръ, отличается своею климатическою суровостью и тамъ хлѣбъ вымерзаетъ на корнѣ. Паденіе снѣга среди лѣта въ горахъ не рѣдкость, точно такъ же какъ не рѣдкость въ глубокую осень гроза, страшная оглушающими перекатами грома въ горахъ и паденіемъ каменныхъ обваловъ сорванныхъ съ высокихъ вершинъ сотрясеніемъ воздуха (¹).

(¹) Дорога отъ Телеса до Владикавказа. Кавказъ 1847 г. № 33. Повореніе Кавказа, Русскій Вѣст.—1860 г. № 11.

Низменныя долины, защищаемыя отъ ближайшихъ снѣговыхъ горъ гигантскими утесами, пользуются теплымъ климатомъ; въ пяти верстахъ, на ровной плоскости, климатъ нашихъ сѣверныхъ губерній, а нѣсколько выше сильная стужа, мятель и глубокіе снѣга.

Въ Дагестанѣ можно найти образцы всевозможныхъ климатовъ, и притомъ на самомъ короткомъ разстояніи. Такъ, напримѣръ, на томъ мѣстѣ, гдѣ было наше Низовое укрѣпленіе, въ продолженіе всего лѣта свирѣповали желчныя лихорадки, а три версты къ востоку, на мѣстѣ Петровскаго укрѣпленія, климатъ весьма здоровый и отправляемые туда больные оправлялись весьма скоро.

На вершинахъ горъ и въ прилегающихъ къ нимъ котловинахъ, климатъ, изъ-за суровости, напоминаетъ далекій сѣверъ, а въ мѣстахъ низменныхъ ущельяхъ, спираемый и накаленный солнечными лучами, воздухъ дѣлается душнымъ. Весна въ горахъ начинается въ апрѣлѣ или маѣ, но на плоскости, ближе къ морю, въ февралѣ уже разцвѣтаютъ деревья, хотя мартъ иногда бываетъ, по большей части, холоднѣе и дождливѣе.

Снѣгъ въ горахъ выпадаетъ въ половинѣ октября, и случается, что онъ лежитъ нѣсколько разъ, а иногда лежитъ до начала весны. Зимы въ горахъ бываютъ суровы и напоминаютъ русскіе морозы. Вообще же, въ отношеніи гигиеническомъ, климатъ Дагестана чрезвычайно здоровъ и нездоровыя мѣста встрѣчаются весьма рѣдко, преимущественно въ низменностяхъ окружающихъ болотами и въ нѣкоторыхъ ущельяхъ, гдѣ воздухъ не имѣетъ своего движенія. Господствующими болѣзнями такихъ мѣстъ можно считать лихорадку и цынгу.

Сѣверо-прибрежная часть Дагестана пользуется весьма переменчивымъ климатомъ; тамъ лѣто бываетъ дождливое, и иногда обильное холодными туманами. Южная же прибрежная часть Дагестана имѣетъ много сходства съ климатомъ Закавказья, орографическое, гидрографическое и климатическое описаніе котораго и составитъ предметъ слѣдующей главы.

### III.

Орографическій очеркъ южнаго склона Главнаго хребта.—Орографическій и гидрографическій очеркъ Закавказья.—Характеръ мѣстности, ея производительность и климатическія особенности.—Нѣсколько словъ о племенахъ, населяющихъ Кавказскій перешеекъ, и мѣстахъ ихъ поселенія.

Закавказье, или пространство лежащее по южную сторону Водораздѣльнаго хребта, до государственной границы нашей съ Персіею и Турціею, за-

нито южный склонъ Кавказскаго и другія хребта горъ непосредственно съ ними связанными.

Южный склонъ Главнаго Водораздѣльнаго хребта, занимающій около 1,150 квадратныхъ миль, слѣдовательно немного менѣе одной трети всего Закавказскаго перешейка, достигаетъ наибольшаго орографическаго развитія въ средней своей части, и наименьшаго по обоимъ концамъ ближайшимъ къ морямъ Черному и Каспійскому.

Начинаясь отъ береговъ Чернаго моря, южный склонъ представляетъ малую ширину, но большую крутизну, и состоитъ изъ контрфорсовъ, прилегающихъ къ главному гребню преимущественно подъ прямыми углами и образующихъ точно такую же передовую цѣнь, какая пролегаетъ и на съверномъ склонѣ Водораздѣльнаго хребта. Цѣнь эта прорывается потоками, получающими начало въ Главномъ хребтѣ и протекающими въ тѣсныхъ ущельяхъ, въ глубокихъ и крутыхъ долинахъ, а вслѣдствіе того подверженныхъ чрезвычайно быстрой прибыви воды, дѣлающей ихъ, въ такое время, трудно проходимыми въ бродъ. «При устьяхъ рѣчекъ долины расширяются и образуютъ небольшія площади, отдѣленные одна отъ другой контрфорсами, которые понижаются крутыми скатами и доходятъ до самаго моря». Подвигаясь на востокъ, на пространствѣ между 59° и 63° меридіана, южный склонъ имѣетъ значительную ширину, но далѣе, постепенно суживаясь, спускается наконецъ на югъ невысокими, но длинными Бакинскими кряжами.

Въ западной сторонѣ Главнаго хребта, у горы *Паси-мта*, начинается *Сванетскій кряжъ*, съ его контрфорсами и вершиною *Дадіашъ*, и идетъ въ западномъ направленіи.

Нѣкоторыя изъ его вершинъ покрыты вѣчными снѣгами. Между Главнымъ и Сванетскимъ хребтами находится продольная, богатая ледниками, долина рѣки Ингура, протекающей въ глубокомъ ущельѣ. Долина эта носитъ названіе *верхней Сванетіи* и имѣетъ въ длину до 120, а въ ширину до 40 верстъ.

Отроги Сванетскаго хребта, пересѣкаясь въ разныхъ направленіяхъ, образуютъ: Кодорскую долину, по которой протекаетъ рѣка Кодоръ; тѣсное и глубокое ущелье, по которому протекаетъ рѣка Цхенись-Цхали, и, наконецъ, ущелья, пролегающія между рѣками Ингуромъ и Хопи, Хопи и Техуромъ, Цхенись-Цхали и Ріономъ.

На границѣ Рачинскаго уѣзда съ Шаропапскимъ (въ Имеретіи) пролегаетъ *Рачинскій кряжъ*, образующій южную окраину продольной долины Ріона и составляющій послѣдній изъ отроговъ, примыкающихъ, у горы *Зикари*, къ Главному хребту подъ острымъ угломъ. Рѣка Ріонъ отдѣляетъ его отъ горы Хвоили. Самое наибольшее возвышеніе Рачинскаго хребта не превышаетъ 9,389 футовъ; склоны его наполняютъ все пространство между Ріономъ и Квириломъ.

На всемъ протяженіи отъ горы Барбало до Баба-дага главный гребень

сходятъ къ югу весьма крутые контрфорсы, которые, простираясь въ длину отъ 15 до 25 верстъ, обозначаютъ долины рѣкъ Алазани и Агрычая. Восточнѣе Баба-дага южный склонъ состоитъ изъ длинныхъ контрфорсовъ Главнаго хребта, которые сначала представляютъ довольно значительную высоту и крутизну, а потомъ, къ югу отъ г. Шехахи, пролегаютъ, въ видѣ невысокихъ водораздѣльныхъ кряжей, между рѣками нижнею *Бурою*, *Пир-сатомъ*, *Джеранъ-кечмасомъ* и *Сумаитъ-чаемъ*; кряжи эти известны подъ именемъ *Бакинскихъ* или *Шемахинскихъ* горъ.

Почти на половинѣ длины Главнаго Кавказскаго хребта, къ южному его склону примыкаютъ *Грузино-Имеретинскія* горы, которыя, слѣдуя въ юго-западномъ направленіи, соединяются съ горами *Малаго* или *Нижняго* Кавказа и служатъ раздѣломъ водъ для Чернаго и Каспійскаго морей.

Подъ именемъ Малаго, или Нижняго Кавказа, известна гористая страна Закавказья, начинающаяся отъ турецкой границы и пролегающая до Нижне-Бурской равнины.

Страна эта ограничена съ юга долиною Аракса, а съ сѣвера долинами рѣкъ Ріона и Куры, которыя отдѣляютъ ее отъ собственно Кавказскихъ горъ.

Малый Кавказъ состоитъ изъ плоскогорій и горныхъ хребтовъ, изъ которыхъ нѣкоторые поднимаются выше лѣсной полосы; а большинство составляютъ неизмѣримые луга, весьма пригодные для пастбы огромныхъ стадъ кочующихъ народовъ. Плоскогорья Малаго Кавказа орошаются множествомъ источниковъ, известныхъ подъ именемъ *Карасу*, или *Черныхъ водъ*.

Самую сѣверную часть гористой страны *Малаго* Кавказа составляетъ цѣль горъ, простирающихся отъ Чернаго моря до Тифлиса. Лѣсистое Боржомское ущелье, начинающееся у мѣстечка Ацхуры и кончающееся у развалинъ древняго Боржомскаго укрѣпленія, раздѣляетъ эту цѣль на двѣ части: западную, известную подъ именемъ *Ахалцихо-Имеретинскихъ* горъ, не поднимающихся выше 9,343 футовъ, и восточную, подъ именемъ *Триалетскихъ* горъ, наибольшее возвышеніе которыхъ не превышаетъ 9,351 фута.

Ахалцихо-Имеретинскій хребетъ, примыкая своею восточною оконечностію къ Грузино-Имеретинскому, образуетъ Сурамскій перевалъ (3,027 футовъ), по которому пролегаетъ военно-имеретинская дорога. Западная оконечность Ахалцихо-Имеретинскаго хребта составляетъ естественную границу Озургетскаго уѣзда Кутаисской губерніи съ Турціею. Хребетъ этотъ имѣетъ въ верхней своей части крутые и открытые склоны, а по мѣрѣ пониженія его склоны становятся отлогие и покрываются лѣсами, которые, на сѣверной сторонѣ хребта, достигаютъ необыкновеннаго развитія. Перевалы черезъ этотъ хребетъ весьма затруднительны даже и въ лѣтнее время.

Отъ впаденія въ Куру рѣчки *Посховъ-чалъ*, въ семи верстахъ къ востоку отъ Ахалциха и до Тифлиса, на протяженіи 130 верстъ, тянутся *Триалетскія* горы. Сѣверный склонъ этихъ горъ, подошва котораго обозначается теченіемъ Куры, представляетъ значительную крутизну и на всемъ своемъ

протяженіи покрыть лѣсомъ; южный склонъ имѣетъ наибольшую ширину и гораздо отложе сѣвернаго. Тріалетскія горы соединяются съ *Сомхетскими* (Ахыбюкскими), *Безобдальскими*, *Эсаульскими* и *Мадаталинскими*, разграничивающими уѣзды Ахалцыхскій и Александропольскій. Притокомъ Арпача, рѣчкою *Базанчи*, горы эти отдѣляются отъ пограничныхъ съ Турціею Чалдырскихъ горъ.

Сомхетскія горы наполняютъ собою пространство, ограпичиваемое рѣками Орозманомъ, Машаверомъ, Храмомъ, Борчаломъ, Каменкою и Джилгою. Плоскость, служащая основаніемъ для Сомхетскихъ горъ, представляетъ значительный наклонъ къ сѣверо-западу, и оттого сѣверные контрфорсы этой цѣпи гораздо длиннѣе южныхъ.

Безобдальскій хребетъ тянется на востокъ отъ Сомхетскихъ и имѣетъ одинаковые крутые склоны, причемъ сѣверный покрытъ лѣсомъ, а южный обнаженъ. Черезъ Безобдаль проходитъ единственная колесная дорога, изъ мѣстечка Караклиса въ Джелаль-Оглы, поднимающаяся до высоты 6,680 футъ, а самая высшая его точка, гора Аглаганъ, возвышается надъ уровнемъ моря на 9,833 фута. Между Сомхетскими и Безобдальскими горами пролегаетъ совершенно ровная плоская возвышенность, извѣстная подъ именемъ *Лорійской степи*.

Къ югу отъ Безобдальскаго хребта, и въ разстояніи отъ него около семи верстъ, пролегаетъ *Эсаульскій* хребетъ съ горомъ *Бугатанецъ*, поднимающемся до 8,408 футъ абсолютной высоты. Короткій контрфорсъ, идущій отъ горы Бугатанецъ, соединяется съ западною частію длиннаго (около 220 верстъ), и высокаго водораздѣльнаго вряжа, образующаго съ нимъ *Ахъ-Булаискій* перевалъ, черезъ который пролегаетъ почтовая дорога изъ Александрополя въ Тифлисъ. Средняя абсолютная высота этого хребта достигаетъ до 9,600 футовъ. Та часть этого хребта, которая идетъ на западъ, извѣстна подъ именемъ *Памбскихъ* или *Памбакскихъ* (Бамбакскихъ) горъ, а вся остальная часть, составляющая границу между Эриванскою и Елисаветопольскою губерніями, извѣстна подъ именемъ *Армяно-Ганжинскихъ* горъ.

Памбакскія горы имѣютъ сѣверный склонъ крутой, причемъ западная его половина открыта, а восточная лѣсиста. Напротивъ того, сѣверный склонъ Армяно-Ганжинскихъ горъ довольно отлогій и лѣсистый, а южный крутой и узкій.

Между подошвами Памбакскихъ и Безобдальскихъ горъ простирается возвышенная плоская долина, по которой протекаетъ рѣчка Бамбакъ, отчего и самая долина называется Бамбакскою.

Одинъ изъ отроговъ, извѣстный подъ именемъ *Мисханскаго* хребта, приходящая къ южному склону Армяно-Гонжинскихъ горъ, образуетъ вѣсть съ ними высокую лѣсистую долину, орошаемую рѣкою Мисханою (притокъ Занги) и извѣстную подъ именемъ урочища *Дарачичаизъ*. Почти на половинѣ Мисхан-

хребта къ нему примыкаетъ, съ южной стороны, небольшой *Шахсуар*. Кряжъ, имѣющій юго-восточное направленіе, а на югъ отъ этого кряжа тянется, до города Эривани, волнистая плоская возвышенность, бесплодная и низменная, отдѣляемая долиною Занги отъ горъ, образующихъ окраину Гокчанскаго бассейна, а долиною Абарана отъ горной массы Алагѣза.

Подъ именемъ *Алагѣза* известна гористая страна, ограниченная съ запада долиною Арпачаеми, съ юга долиною Аракса, съ востока долиною Абарана, а съ сѣвера рѣчками Карабулагомъ, Гезалдаромъ и Карангомъ.

«По направленію отъ сѣверо-востока къ юго-западу, страна эта занимаетъ около 70-ти верстъ, а по направленію отъ сѣверо-запада къ юго-востоку слишкомъ 60-ть верстъ. Сѣверо-восточная ея часть, достигающая наибольшей высоты, представляется въ видѣ обширнаго, плосковыпуклаго конуса, а все остальное пространство есть ни что иное, какъ холмистая плоская возвышенность, понижающаяся отъ подножья конуса, по направленію къ югу и къ Араксу». Высочайшая вершина Алагѣза достигаетъ до 13,436 футовъ, но, по причинѣ пирамидальнаго вида и крутизны боковъ, всѣ вершины остаются свободными отъ снѣга.

Между подошвами Алагѣза, Памбакскихъ и Эсаульскихъ горъ и долиною Арпачаеми тянется полукругомъ *Александропольская*, или *Шурагельская* плоская возвышенность, состоящая изъ трехъ частей, изъ которыхъ двѣ, совершенно плоскія равнины, расположенны одна выше другой, а третья, средняя, есть отлогій и волнистый склонъ, служащій переходомъ отъ одной равнины къ другой. Равнина эта имѣетъ весьма здоровый климатъ, плодородный грунтъ и весьма хорошо заселена и обработана. Хотя здѣсь зима бываетъ довольно суровая, но не продолжительная, за то лѣто продолжительно и почти всегда сопровождается вѣтрами и частыми небольшими дождями.

У горы *Инакъ-дагъ*, къ Армяно-Ганжинскому хребту примыкаетъ высокій водораздѣльный кряжъ, составляющій исходную точку трехъ довольно значительныхъ рѣкъ: *Восточнаго Арпача*, *Базаръ-чалъ* и *Тертеръ-чалъ*. Южною своею оконечностію Водораздѣльный хребетъ этотъ упирается въ такъ называемыя *Даралагезскія горы*, а съ западной его стороны, у горы *Саръляръ* или *Сарчалы*, примыкаетъ длинный рядъ вулканическихъ вершинъ, расположенныхъ по направленію двухъ осей поднятія, имѣющихъ положеніе западно-восточное и сѣверо-сѣверо-западное. Вулканическія вершины эти обуславливаютъ образованіе плоско-выпуклой, нагорной страны, простирающейся отъ Восточнаго Арпача до рѣки Занги и отъ Аракса до Гокчанскаго озера. Склонъ этой нагорной страны, обращенный внутрь угла, имѣя весьма незначительное паденіе и встрѣчаясь со склонами Водораздѣльнаго хребта и Армяно-Ганжинскихъ горъ, образуетъ обширную долину, на днѣ которой находится озеро *Гокча*, или *Севама*, занимающее пространство въ 1,204 квадратныхъ версты и имѣющее въ среднемъ выводѣ около 6,340 футовъ абсолютной высоты. Здѣсь произрастаютъ только растенія, свойственныя сѣверной

Европѣ. Быстрыя перемены температуры, рѣзкія противоположности временъ года, частыя и опустошительныя бури, а лѣтомъ градобітіе, придаютъ климату этой возвышенной равнины значительную суровость и дѣлаютъ невѣрными урожанъ посѣвовъ и растений, принадлежащихъ сѣверному климату.

Къ самымъ высокимъ вершинамъ этой мѣстности принадлежатъ: поднимающійся близъ Новаго-Баязета конусъ *Алмамиса* (11,902 фута), гора *Кызыл-дагъ* (11,823 фута), *Ахъ-дагъ* (11,711 футъ), *Гезаль-дара* и другія, въ числѣ которыхъ находится и *Шахъ-булия* (11,308 футъ).

Къ юго-востоку отъ той же горы Сарьяръ-Сарчалы, между рѣками Базаръ-чаемъ и Акъира-чаемъ, притоками Бергушета, располагается *Карабахская* плоская возвышенность, простирающаяся своею продольною осью въ юго-восточномъ направленіи и имѣющая въ длину до 100, а въ ширину около 34 верстъ. Общій склонъ ея слѣдуетъ въ юго-восточномъ направленіи и покрывается въ лѣтнее время прекрасными кормовыми травами, дающими обильную пищу стадамъ карабахскихъ татаръ и курдовъ. Сѣверная окраина Карабахскаго плоскогорья, образующаго водораздѣлъ между верховьями Тертеръ-чая и Базаръ-чая, составляетъ начало высокаго *Карабахскаго*, или *Шушинскаго* хребта, пролегающаго по границѣ Шушинскаго уѣзда. Замѣчательнѣйшія его вершины: *Михтюканъ* (11853 фута), *Кыргъ-Кызъ* (9329 футъ) и *Кирсъ* (8988 футъ), даютъ начала отрогамъ того же имени, образующимъ нѣсколько долинъ и ущелій.

Плоская возвышенность, на которой расположено Гокчинское озеро, какъ мы видѣли, черезъ посредство Водораздѣльнаго хребта связывается съ *Даралагезскими* горами, ограниченными рѣками Восточнымъ Арпачаемъ, Араксомъ, Базаръ-чаемъ и Бергушетомъ. Даралагезскія горы составляютъ самую южную часть Малаго Кавказа и упираются своею восточною оконечностію въ рѣку Араксъ, близъ г. Ордубата. Средняя высота поднятія вершинъ этого хребта составляетъ около 10,200 футовъ, а изъ замѣчательнѣйшихъ вершинъ можно назвать горы: *Кануджикъ* (12,854 ф.), *Оражинъ* (10,562 ф.) и *Кюки-дагъ* (10,282 фута). Изъ контрфорсовъ этого хребта наиболѣе замѣчательны три: одинъ *Даръ-дагскій*, служившій границею Нахичеванскаго и Ордубатскаго уѣздовъ; другой, пролегающій по бывшей границѣ Ордубатскаго и Шушинскаго уѣздовъ, и, наконецъ, третій, параллельный ему, начинающійся въ восьми верстахъ къ югу, у горы Капуджиха, и упирающійся въ Араксъ. Два послѣдніе контрфорса богаты лѣсомъ, тогда какъ все остальные отроги Даралагезскихъ горъ весьма бѣдны имъ.

Подходя къ Араксу, Даралагезскія горы стѣсняютъ Аракскую долину и, сближаясь такимъ образомъ съ Адзербейджанскими горами, на пространствѣ отъ Ордубата до Мигри, обращаютъ Аракскую долину въ глубокое ущелье, дно котораго, имѣя значительное паденіе, устлано огромными обломками скалъ, по которымъ Араксъ стремится съ оглушительнымъ ревомъ. Адзербейджанскія горы, съ одной стороны, своею восточною оконечностію примыкаютъ къ *Та-*

или *Ленкоранскіе* горы, окружающіе юго-западный берег Каспійскаго моря и составляющіе нашу границу съ Персією, а съ другой стороны въ соприкосновеніе съ высокими Агридагскими хребтомъ, пролегающимъ по границѣ съ Турцією и принимающимъ, своею восточною оконечностію, къ системѣ *Арабата*, расположенной на границѣ трехъ государствъ: Россіи, Персіи и Турціи.

Эта послѣдняя система состоитъ изъ двухъ конусовъ, изъ которыхъ сѣверо-западный называется *Большимъ Арабатомъ*, вершина котораго достигаетъ до высоты 16,915 футъ, а юго-восточный *Малымъ Арабатомъ*, имеющимъ высоту 12,840 футъ. Обѣ горы отдѣлены другъ отъ друга обширною долиною, лежащею на высотѣ 8,800 ф., и представляющею прекрасное пастбище.

Сдѣлавъ краткій орографическій очеркъ Закавказья и переходя къ гидрографическому описанію края, мы должны начать его съ берега Чернаго моря.

Черное море, на всемъ своемъ пространствѣ отъ устья Кубани и до турецкой границы, имѣетъ только три бухты: Новороссійскую, Геленджикскую и Сухумскую. Первые двѣ обширны, глубоки и закрыты отъ морскихъ вѣтровъ, но входъ въ нихъ тѣсенъ и въ обѣихъ есть тотъ огромный недостатокъ или неудобство относительно якорной стоянки, что они подвергаются дѣйствию *боры*—особаго, сильнаго береговаго вѣтра. Бора дуетъ съ сѣверозапада, срывается съ горнаго хребта съ силой бури и, дѣйствуя подъ угломъ, производитъ страшное опустошеніе на сушѣ и на морѣ: вырываетъ деревья, срываетъ крыши съ домовъ, а суда съ двухъ и трехъ якорей, ломаетъ на нихъ мачты, бросаетъ ихъ на мель или разбиваетъ о берегъ. Бора дѣйствуетъ такъ сильно, что, волнуя море, рветъ его поверхность на брызги, производитъ въ водѣ такое дѣйствіе, которое можно сравнить только съ кипѣніемъ, и случалось не рѣдко, что суда, поставленные на мертвый якорь, не выдерживали боры, срывались съ него и разбивались.

Осенью бора сопровождается снѣгомъ и морозомъ, но вода въ бухтѣ никогда не замерзаетъ.

Приближеніе боры узнается по слѣдующимъ признакамъ: небо очищается, а на вершинахъ горъ появляются облака, похожія на снѣгъ; затѣмъ съ горъ начинается срываться вѣтеръ порывами, которые, постепенно учащаясь, обращаются въ сильную бурю, или бору. Стихая, бора переходитъ опять въ порывы вѣтра, которые, постепенно ослабѣвая, оставляютъ между собою все большіе и большіе промежутки, а затѣмъ отъ хребта горъ отдѣляется бѣлое облако и уносится вверхъ.

Столь ощутительный недостатокъ первыхъ двухъ бухтъ причиною того, что Сухумская бухта, хотя и обращенная своимъ широкимъ отверстіемъ къ морю, считается все-таки лучшею. Она не подвержена дѣйствию боры и, имѣя иловатое дно, лучше удерживаетъ якоря, чѣмъ двѣ первыя, у которыхъ дно песчаное и каменистое.



Отсутствіе хорошихъ бухтъ на кавказскомъ берегу составляетъ весьма важный недостатокъ Чернаго моря, въ которомъ за то вдоль всего берега нѣтъ ни мелей, ни подводныхъ камней, такъ что суда могутъ идти въ самомъ близкомъ разстояніи отъ материка, весьма богатаго растительностію и роскошнѣйшею природою.

Кавказскій хребетъ, начинаясь у устьевъ Кубани и принимая направленіе къ юго-востоку, по нѣрѣ своего возвышенія отдѣляется отъ моря, такъ что за рѣкою Кодоръ совершенно расходуется съ морскимъ берегомъ. Хребетъ уклоняется къ востоку и отходитъ внутрь Кавказскаго перешейка, а берегъ моря описавъ, за устьемъ Кодора, небольшую дугу къ востоку, направляется потомъ на югъ. Къ самому морскому берегу горы прилегаютъ только у Суджукской, или Новороссійской бухты, а далѣе отбрасываютъ къ морю короткія и крутыя вѣтви, подымаемыя морскими волнами.

При началѣ Кавказскаго хребта почти до самой Новороссійской бухты высота и крутизна горъ незначительна, скаты ихъ пологи и мѣстность открыта и безлѣсна. Рѣчными долины широки и неглубоки, а оттого и самыя рѣки весьма незначительны. Большіяхъ рѣкъ здѣсь вовсе нѣтъ, а малыхъ множество, и всѣ онѣ удобопроходимы въ бродъ.

Къ югу отъ Новороссійска и до р. Шапсухо, при устьѣ которой было построено Тенгинское укрѣпленіе, мѣстность принимаетъ очертаніе горной страны. Отрасли Главнаго хребта достигаютъ значительной высоты; скаты ихъ круты, изрѣзаны оврагами, а гребни остроконечны. На этомъ пространствѣ мѣстность покрыта лѣсами и мало обработана; дорогъ, удобныхъ для экипажной ѣзды, нѣтъ; сообщеніе производилось прежде по горнымъ тропамъ, а тяжести перевозились на вьюкахъ.

Рѣки, протекающія на этомъ пространствѣ, не имѣютъ однако же горнаго характера. Болѣе значительныя изъ нихъ: *Пшада*, *Вулана*, *Джуба* и *Шапсухо*, текутъ тихо, въ глубокихъ руслахъ, по широкимъ долинамъ, всегда полноводны и не мѣняютъ своего ложа. Отъ р. Шапсухо и до рѣки *Соча* (Саме) мѣстность принимаетъ еще болѣе суровый видъ горной страны. Главнѣйшій хребетъ, въ этомъ мѣстѣ, отдѣляется отъ себя, по направленію къ берегу, массивные и изрытые оврагами утесистые отроги, которые, развѣтвляясь, наполняютъ всю мѣстность столь же крутыми и рѣзкаго очертанія второстепенными отраслями, образующими тѣснины и горныя ущелья, покрытыя, вмѣстѣ со склонами горъ, вѣковыми лѣсами. Рѣки этого пространства, сбѣгая съ большой высоты, по крутымъ покатостямъ, на короткомъ своемъ протяженіи отличаются уже значительнѣйшею стремительностію своихъ водъ. Главнѣйшія изъ нихъ: *Туансе*, *Мокуссе*, *Псезуане*, *Шахе*, *Зюбзе* и *Соча* (Саме).

Нѣтъ въ обыкновенное время не болѣе трехъ четвертей аршина глубины, рѣки эти проходимы въ бродъ, но во время быстрой прибыви воды, отъ таянія снѣговъ или дождей—которыя въ этой мѣстности не рѣдко падаютъ

въ видѣ цѣлой сплошной массы воды — онѣ становятся непроходимыми. Впрочемъ въ такое время не только рѣки, но всѣ ложбины и впадины, обыкновенно сухія, обращаются въ непроходимые и стремительно-разрушительные потоки.

Если же, при быстромъ возвышеніи воды въ горныхъ рѣкахъ, вѣтеръ дуетъ съ моря, то рѣки, при своемъ устьѣ, не смотря на сильное стремленіе своихъ водъ, задерживаются прибоемъ морскихъ волнъ, набѣгающихъ на берегъ съ непреодолимою силою, и, кромѣ того, набрасывающихъ въ устья рѣкъ значительное количество песка и щебня. Тогда горная рѣка, засоренная въ устьѣ и остановленная въ своемъ теченіи, выступаетъ изъ береговъ и прокладываетъ себѣ къ морю новое русло, въ томъ направленіи, въ которомъ встрѣчаетъ менѣе сопротивленія, т. е. подѣ болѣе или менѣе острый уголъ къ направленію морской зыби. Съ переменною вѣтра измѣняется и направленіе морскихъ волнъ, а оттого и рѣки часто измѣняютъ свои русла, чему особенно способствуетъ мягкій грунтъ долинъ, которыя преимущественно состоятъ изъ наноснаго ила и щебня.

За долиною *Сочи* Главный хребтъ Кавказскихъ горъ отходитъ еще далѣе отъ моря, значительно возвышается, а вмѣстѣ съ тѣмъ расширяется въ своемъ основаніи и занимаетъ широкую полосу земли. Отдѣляемые имъ горы понижаются къ морскому берегу въ видѣ террасъ или нагорныхъ долинъ. Такихъ нагорныхъ долинъ, до окончательнаго поворота Кавказскаго хребта въ востокъ, три: *Ахчипсоу*, *Псху*, и *Цебельда*. Въ первой долинѣ протекаетъ р. *Мдзымта*, впадающая въ море. Рѣка эта хотя и получаетъ начало въ Главномъ хребтѣ, но чрезвычайно мелководна. Вторая, Псхувская нагорная долина, будучи окружена со всѣхъ сторонъ горами, понижается къ морю и выдается угломъ къ укрѣпленію Гагры. На верхней ея плоскости, углубленной по срединѣ, протекаетъ р. *Бзыбъ*, которая, собравъ воды со всѣхъ краевъ этой долины, вливаетъ ихъ въ море. Плоская возвышенность Псху прикасается одною изъ своихъ сторонъ къ *Цебельдинской* нагорной плоскости, отдѣляющей собою сѣверную часть Абхазіи отъ южной. Цебельда, окруженная со всѣхъ сторонъ горами, состоитъ изъ двухъ террасъ: верхней и нижней. Верхняя терраса, прилегающая къ Главному хребту, отдѣлена отъ нижней поперечною грядою горъ, пролегающихъ параллельно главной цѣпи. Воды этой террасы собираются въ двѣ рѣки, *Чхалту* и *Секенъ*, которыя, соединившись вмѣстѣ, падаютъ на нижнюю террасу однимъ потокомъ, получающимъ названіе р. *Кодоръ*, протекающей по нижней террасѣ, которая постепенно понижаясь, спускается къ морю нѣсколькими уступами. Кодоръ питается многими притоками, сбѣгающими съ раскинутыхъ внутри террасы горныхъ цѣпей, и, сливъ ихъ въ одно русло, выходитъ въ южную часть Абхазіи, гдѣ, раздѣлившись на нѣсколько рукавовъ, впадаетъ въ Черное море. Къ южной сторонѣ Цебельдинской террасы прилегаетъ южная часть Абхазіи и *Самурзаканъ*. Сѣверная же часть Абхазіи, вдающаяся угломъ между Псху и

Цебельдомъ, пересѣкается многими горными цѣпами и стекающими съ нихъ рѣчками. Почти всѣ отрасли горъ не достигаютъ здѣсь до берега, кромѣ одной, которая, отдѣлившись отъ Псхувской террасы, около середины южнаго ея края, подходитъ къ морю и образуетъ между крутизнами своей оконечности и берегомъ моря Псыртскую тѣснину. Врядъ этотъ, раздѣляя сѣверную Абхазію на двѣ части, дѣлаетъ возможнымъ сообщеніе ихъ между собою только черезъ эту тѣснину.

Абхазія отдѣляется отъ Самурзаканіи рѣкою *Галидзюю*, а Самурзакань, отъ сопредѣльной ей Мингреліи, рѣкою *Иниурою*.

По мѣрѣ удаленія Главнаго хребта внутрь материка и возвышенія его, рѣки, получающія начало на его скатахъ, естественно дѣлаются длиннѣе въ своемъ теченіи и обильнѣе водами. Такимъ образомъ на прибрежномъ пространствѣ между долиною Сочи и р. Ингуромъ, всѣ рѣки имѣютъ характеръ горныхъ потоковъ, и притомъ главнѣйшія изъ нихъ, получающія начало въ Главномъ хребтѣ, сохраняютъ постоянно значительную глубину, препятствующую переправѣ черезъ нихъ въ бродъ. Къ числу такихъ рѣкъ принадлежатъ *Бзыбъ*, *Кодоръ* и *Иниуръ*, съ его притоками. Ингуръ образуется изъ сліянія двухъ истоковъ праваго *Калуз-тубы*, вытекающаго изъ Главнаго хребта, и собственно Ингура, вытекающаго изъ отрога Карильшадъ, составляющаго западную границу Сванетіи. По соединеніи обоихъ истоковъ у селенія Лашуты, рѣка получаетъ общее названіе Ингура пробѣгающаго болѣе 150 верстъ. Средняя ширина рѣки, по выходѣ изъ тѣсныхъ ущелій, отъ 15—20 сажень, а при устьѣ отъ 40 до 50 сажень.

Черезъ *Бзыбъ* можно еще иногда перейти въ бродъ у ея устья, но песчанымъ наносамъ съ моря; черезъ *Кодоръ* существуютъ два, впрочемъ весьма затруднительныхъ, брода: выше и ниже Дранды, а *Иниуръ* повсюду и никогда непроходимъ. Значительная быстрота теченія, утесистые берега въ горахъ и большая глубина на плоскости, при устьѣ, дѣлаютъ устройство переправъ черезъ него затруднительнымъ.

Всѣ эти рѣки, въ томъ числѣ и Мдзымта, выходя на равнины дробятся на рукава, образуютъ острова и, такимъ образомъ, соединяются съ моремъ. Между этими четырьмя главнѣйшими рѣками побережье Чернаго моря орошается множествомъ второстепенныхъ рѣкъ, которыя, выходя изъ уступовъ террасъ и послѣднихъ предгорій, проходимы повсюду, особенно у устьевъ заносныхъ пескомъ, набрасываемыхъ морскими прибоемъ. Къ числу такихъ рѣкъ принадлежатъ: *Псоу*, *Хошунсе*, *Алста*, *Гумиста* и болѣе значительная *Беласури* (\*).

Для сообщенія Чернаго моря съ лежащими по сѣверную сторону хребта

(\*) Очеркъ орографіи и геологіи Кавказа. Н. Салацкій. З. Е. О. И. Р. г. общ. изд. VII. Восточ. берегъ Чернаго моря. Карльсгоса. Общій обзоръ Кавказскаго края. „Военный Сборн.“ 1868 г. т. IV.

на равнинах, существуетъ нѣсколько переваловъ. Такъ, изъ верховья р. Клычъ, впадающей въ р. Кодоръ, къ верховью рѣки Учкуланъ, по притоку Кубани, существуетъ переходъ, извѣстный подъ именемъ *Нагорскаго* перевала, абсолютная высота котораго достигаетъ до 9,617 футовъ. Также черезъ перевалъ *Ахкыацаро*, отъ станицы Кардамыкской, по лѣвому берегу р. Маруха, притока р. Малаго Зеленчука, черезъ ледникъ *Марухинскій*, къ рѣкѣ южному Маруху, ведетъ *Марухскій* перевалъ, съ высотой около 10 т. футъ. Съ сѣвера по рѣкѣ Большой Лабѣ и ея притокамъ, идутъ къ притокамъ р. Бзыбь, идутъ весьма близко расположенные другъ отъ друга пять переваловъ, имѣющихъ высоту болѣе 8 т. футъ. Лучшимъ изъ нихъ признается перевалъ *Санчаро*, по направленію котораго и предполагается разработать дорогу шириною въ три сажени.

Отъ истоковъ рѣки Малой Лабы на рѣку Мдзымту ведутъ также три перевала, расположенные въ близкомъ другъ отъ друга разстояніи, изъ которыхъ самый удобный *Псешинскій*, имѣющій высоту 6,200 футъ, черезъ который также разрабатывается дорога.

Въ средней части существуютъ два перевала: *Балорачинскій*, по рѣкѣ Малой, ея притоку Чурупсу, на перевалъ Шатлибъ, высотой 6,250 футъ къ верховью рѣки Шахе и по ея теченію до устья, и нѣсколько къ западу *Псешинскій* перевалъ, высотой отъ 5 до 6,000 футъ, по рѣкѣ Пшехѣ и верховью ея истоку Цели, на рѣку Ханучисы и далѣе по рѣкѣ Псезуане. *Псешинскій* перевалъ, по правому берегу рѣки Пшиша, черезъ высоту около 6,500 футъ въ верховье рѣки Чилипсы, впадающей въ Туансе и далѣе, по левому берегу послѣдней. Дорога эта разрабатывается и будетъ лучшимъ путемъ, для сообщенія сѣверной части Кубанской области съ южною (1).

Невоздѣланность прибрежья Чернаго моря, покрытаго болотами и густыми растеніями, дѣлаетъ климатъ его весьма нездоровымъ, въ особенности въ южной его части, въ Абхазіи. По всему восточному берегу Чернаго моря нѣтъ на равнинахъ покрыта во многихъ мѣстахъ болотами, образовавшимися отъ прегражденія, морскими наносами, выхода въ море рѣчныхъ водъ. Разливы рѣкъ и дождевыя воды, въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ онѣ не находятъ выхода, частію испаряются, частію же напояютъ почву. Отъ совокупности этихъ явленій, при высокой температурѣ жаркаго климата, растительность развивается съ необычайною быстротою: посаженная лоза въ четыре года обращается въ большое дерево; очищенные отъ растительности мѣста на слѣдующій годъ опять зарастаютъ. Край этотъ принадлежитъ къ волость вѣчной зелени, которая тамъ цвѣтетъ въ теченіе цѣлаго года,

(1) Географическія записки о восточной части Закубанскаго края І. Стебницкаго Кази. Владив. изъ 1867 г.

исключая нагорных странъ, которыя, смотря по степени своего возвышенія, имѣютъ болѣе или менѣе суровую зиму.

Большая сила растительности причиною того, что мѣстность почти всюду покрыта густыми вьющимися кустарниками, которые, переплетаясь между собою, составляютъ покровъ непроницаемый для солнечныхъ лучей, и потому препятствующій осушенію почвы. Гниеніе прошлогоднихъ листьевъ и сырыхъ испаренія дѣлаютъ вообще климатъ нездоровымъ и порождаютъ болѣзни. Переменяющаяся лихорадка и цынготная болѣзнь считаются господствующими въ мѣстности ближайшей къ Абхазіи и въ самой Абхазіи; только возвышенности Цеху и Цебельда и нѣкоторые отдѣльные пункты имѣютъ довольно здоровый климатъ.

Вредный и сырой климатъ составляетъ принадлежность всего побережья Чернаго моря до самой турецкой границы. Изъ этого общаго характера мѣстности не исключается даже и живописная Ріонская долина.

Пространство земли между берегами Чернаго моря, подошвами Главнаго Кавказскаго хребта и Ахалцихо-Имеретинскими горами составляетъ Кутанскую, или Ріонскую долину, обильно орошаемую рѣками Ріономъ, Хопи, Ингуромъ и другими.

*Ріонъ*, съ его притоками, составляетъ, изъ всѣхъ рѣчныхъ системъ Закавказья, главный бассейнъ Чернаго моря, и орошаетъ Имеретію, Рачу, Лечгумъ, большую часть нижней Мингреліи и часть Гуріи. Ріонъ есть, безспорно, одна изъ значительнѣйшихъ рѣкъ Закавказья и, по длинѣ своего теченія, уступаетъ только Куръ и Араксу. Ріонъ образуется изъ соединенія трехъ истоковъ: одинъ изъ нихъ вытекаетъ близъ горы Эденісъ-мта, и соединяется съ другимъ истокомъ, *Гебичхали*, вытекающимъ изъ ледника горы Паси-мта, находящейся въ Главномъ хребтѣ и на высотѣ 6,990 футъ надъ поверхностью моря. Гебичхали течетъ съ большою быстротою около 30 верстъ и, соединившись съ третьимъ истокомъ, *Глолацхали*, получаетъ въ дальнѣйшемъ теченіи названіе Ріона. Принявъ юго-западное направленіе, рѣка имѣетъ характеръ каскада, до слиянія своего у мѣстечка Они (въ Имеретіи) съ рѣкою *Джорджоры*. Подойдя къ мѣстечку Они, Ріонъ утрачиваетъ часть своей стремительности, поворачиваетъ на западъ и бѣжитъ по болѣе широкой долинѣ, изрѣдка стѣсненной ущельями. Близъ селенія Цагера, Ріонъ поворачиваетъ на югъ и, выйдя у Кутанса на долину, течетъ еще очень быстро до впаденія въ него *Кеиримы*; затѣмъ, описавъ дугу, принимаетъ снова западное направленіе, уменьшаетъ быстрину, но за то расширяетъ свое ложе. Ниже впаденія въ него съ правой стороны рѣки *Губисцхали*, Ріонъ безпрестанно то расширяется въ своемъ теченіи, то суживается и протекаетъ такимъ образомъ до самаго впаденія своего въ море у г. Поти, причѣмъ расширеніе и суживаніе его береговъ находится въ предѣлахъ отъ 40 до 200 сажень. При впаденіи своемъ въ море, Ріонъ раздѣляется на нѣсколько рукавовъ, образующихъ острова; вся длинна тече-

его простирается до 320 верстъ. Отъ своего устья и до впаденія рѣки Цхенис-цхали Ріонъ считается судоходнымъ, но пароходное сообщеніе производится до мѣстечка Орпиря, лежащаго при впаденіи въ него рѣки Цхенис-цхали, всего на разстояніи около ста-десяти верстъ. На всемъ этомъ протяженіи грунтъ земли иловатый и встрѣчаются карчи, затрудняющіе плаваніе. Вдоль рѣки, обросшіе густымъ лѣсомъ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и тѣмныя скалистый характеръ, препятствуютъ свободному ходу судовъ бичевой.

Большая часть притоковъ Ріона имѣютъ характеръ горныхъ рѣкъ, и потому они, при обыкновенномъ уровнѣ воды, проходимы въ бродъ. Изъ притоковъ его съ правой стороны заслуживаютъ вниманія рѣки: *Сакаури* (Сакаури), *Лакауни* (Лахауни), *Рицаули*, *Асли*, *Ланджури*, *Губис-цхали*, *Тигуре*, *Циси* и самый значительный притокъ — рѣка *Цхенис-цхали*, протекающая около 150 верстъ и соединяющаяся съ Ріономъ у мѣстечка Орпиря. При своемъ впаденіи Цхенис-цхали имѣетъ около 40 сажень ширины и считается судоходною на семь верстъ отъ ея устья. Изъ рѣкъ, впадающихъ въ Ріонъ съ лѣвой стороны, замѣчательны: *Герула*, *Джорджора*, *Нургули*, *Лехидаро*, *Хенис-цхали* и самая значительная *Керила*, съ ея притоками, пробѣгающая около 120 верстъ и впадающая въ Ріонъ въ томъ же мѣстѣ, отъ котораго и начинается такъ называемая Ріонская равнина.

Нѣсколько выше рѣки Ріона впадаетъ въ Черное море рѣка *Хопи*, весьма быстрая въ своихъ верховьяхъ, протекающая около 100 верстъ, и впадѣніи которой расположено и Редутъ-кале. Принимая нѣсколько притоковъ справа и слева, рѣка Хопи, при своемъ впаденіи въ море, имѣетъ около 20 сажень ширины и значительную глубину. На пространствѣ около 20 верстъ отъ моря рѣка эта такъ глубока, что въ ней могли бы съ удобствомъ останавливаться корабли, если бы входъ въ нее не былъ затруднителенъ, отъ часто образующихся песчаныхъ отмелей. У Хопинскаго монастыря она почти вдругъ дѣлается столь быстрою и мелководною, что по ней не могутъ плавать и малыя лодки. По этой причинѣ, судоходство ограничивается воротами трѣмя вверхъ, по рѣкѣ до Редутъ-кальскаго селенія.

Въ югу отъ устья Ріона и въ весьма близкомъ разстояніи отъ берега моря находится озеро *Палеостомъ*, имѣющее въ окружности отъ 25 до 30 верстъ. Берега озера низменны, болотисты, топики и покрыты осокою, камышемъ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и густымъ лѣсомъ. Глубина его не превышаетъ 10 сажень; цвѣтъ воды зеленоватый, запахъ гнилой и вкусъ непріятный; лѣтомъ поверхность воды покрывается водорослями и озеро представляетъ собою зеленую равнину; зимою же озеро не замерзаетъ. Палеостомъ служитъ источникомъ нѣсколькихъ рѣкъ впадающихъ въ море и принимаетъ въ себя рѣку *Печеру*, текущую въ низменныхъ берегахъ, но довольно глубокою (отъ 3 до 5 сажень), и при впаденіи своемъ теряющуюся въ тѣняхъ, окружающихъ озеро.

Изъ рѣкъ, орошающихъ Гурію, можно упомянуть только объ одной рѣкѣ *Сунса*, получающей начало въ Аджарскихъ горахъ, протекающей около 80 верстъ и вливающей при своемъ устьѣ до 30 сажень ширины. Принимая множество притоковъ, *Сунса*, во время прибыли воды, выходитъ изъ береговъ, бываетъ глубока, но, при впаденіи въ море, фарватеръ ея мелѣетъ. Кромѣ озера Палеостомы, въ Ріонской равнинѣ встрѣчается весьма мало озеръ сколько-нибудь замѣчательныхъ, а въ Имеретіи ихъ нѣтъ вовсе. За то по всей равнинѣ встрѣчается множество болотъ. Съ приближеніемъ къ Черному морю почва дѣлается болѣе и болѣе влажною; рѣки, при впаденіи своемъ въ море, разливаются и образуютъ почти невысыхаемыя топи, вредныя испаренія которыхъ порождаютъ болѣзни и смертность. Подъ вліяніемъ теплоты и сырости, нѣкоторыя кустовыя растенія цвѣтутъ здѣсь на открытомъ воздухѣ въ теченіе цѣлаго года, и многія изъ нихъ, какъ, напримеръ, лимонныя и померанцовыя деревья, составляютъ принадлежность самыхъ теплыхъ странъ Европы. Вообще Ріонская долина замѣчательна изумительною силою растительности: это обширный но запущенный садъ чинаровъ, каштановъ, орѣховъ, миндаля, персиковъ, дубовъ обвитыхъ виноградными лозами и ползущими, чужездными растеніями. Селенія здѣсь разсѣяны на такое большое разстояніе, и жители живутъ такъ широко и раздѣльно другъ отъ друга, что деревни въ 200 домовъ занимаютъ почти такое пространство, какъ столичный городъ въ Европѣ. Во многихъ мѣстахъ дорога проходить по густой тѣнистой аллеѣ; кругомъ, среди рѣдкаго лѣса, встрѣчаются частыя прогалины, обращенныя въ пашни, засѣянныя кукурузой или гоніи (родъ проса); повсюду высокія и объемистыя деревья, воздухъ полонъ аромата отъ цвѣтущихъ растеній; вѣтеръ съ моря, принося влажность, освѣжаетъ и умѣряетъ палящій полдневный зной. Съ прогалинъ отырываются великолѣпныя виды: на горизонтѣ сіяютъ снѣжныя вершины Главнаго Кавказскаго хребта и Аджарскихъ горъ; виднѣются покрытыя синевою громады отроговъ Кавказа, спускающіеся отъ него на югъ въ Ріону и между ними болѣе другихъ замѣтенъ скалистый и мрачный *Хомли* (называемый *выходною горою*, потому что въ прежнія времена плѣнные, бѣжавшіе изъ Турціи, направляли на его путь свой).

Ограниченная съ трехъ сторонъ горами, а съ четвертой моремъ, Ріонская долина защищена отъ вліянія сухихъ восточныхъ вѣтровъ и совершенно подчинена вліянію морскаго южно-европейскаго климата. Этой мѣстности свойственъ сильный вѣтеръ *ONO*, который въ лѣтніе мѣсяцы дуетъ со стороны лѣсистыхъ Ахалцихско-Имеретинскихъ горъ по направленію къ морю, и, несмотря на влажность почвы и атмосферы, наполняетъ долину въ высшей степени сухимъ воздухомъ. Если явленіе это происходитъ въ теченіи 6 или 8 дней, то вся роскошная растительность поражается засухой, не рѣдко истребляющею и самыя деревья.

Вообще же климатъ этой долины сырой и лѣтомъ бываютъ обильные

жди. Чистое небо заволакивается тучами, по цѣлымъ днямъ льются потоки облачной воды, и тогда вся цвѣтущая равнина обращается въ сплошное болото. Горные ручьи и рѣки вздымаются, выходятъ изъ береговъ, ломаются и опрокидываютъ все встрѣчающееся на пути и съ шумомъ несутъ свои воды въ Ріонъ, который, разлившись близъ устья, затопляетъ окрестность. Глинистый грунтъ дороги обращается въ топкую грязь, пересѣкаемую образовавшимися отъ дождя ручьями; повсюду видны лужи, дождь бьетъ въ лицо и путники промокать до костей. Черезъ бушующія рѣки ему приходится переправляться вбродъ и стремленіе водъ часто топить или уносить смѣлаго всадника вмѣстѣ съ его конемъ.

Съ февраля или марта начинается здѣсь весна и появляются сначала полевые цвѣты, затѣмъ цвѣтутъ деревья и быстро завязываются плоды. Между тѣмъ рѣки разливаются и сырость въ воздухѣ увеличивается; ясные и теплые дни смѣняются холодными ночами и идутъ частые дожди. Среди населенія обнаруживаются воспаленія легкихъ, жабы, лихорадки и скорбутъ. Съ половины іюня наступаетъ лѣто жаркое, знойное, расслабляющее человеческій организмъ, и появляются послабляющія желудочно-желтые горечи и лихорадки, происходящія преимущественно отъ быстрого перехода дневнаго жара къ холоду ночей.

Самымъ лучшимъ временемъ этой мѣстности бываетъ осень, тихая и ясная; въ это время только изрѣдка появляются скоропроходящіе дожди и вѣтры.

Передъ наступленіемъ зимы начинаются проливные дожди; лѣса обнажаются, зелень исчезаетъ; атмосфера наполняется густыми туманами; появляются кровавые поносы, разнаго рода водяныя бодѣзны и цыга. Съ половины декабря настаетъ зима, заявляющая свое присутствіе постоянно дождливою и холодною погодою; иногда выпадаетъ снѣгъ, но держится не долго, и случается, что бываютъ вьюги и бури. Съ удаленіемъ отъ берега моря, съ переходомъ изъ низменной мѣстности на болѣе возвышенную, климатъ постепенно улучшается, и есть многія мѣста этой долины, отличающіяся своимъ здоровымъ климатомъ.

Ріонская, или Кутанская долина отдѣляется Грузино-Имеретинскимъ хребтомъ отъ *Карталинской* или *Горійской* равнины, которая простирается на сѣверъ до подошвы Кавказа, на югъ до р. Куры, а на востокъ до высотъ, лежащихъ между рѣками Рехулою и Ксапомъ. Между этими послѣдними высотами, подошвою Кавказа и р. Арагвою находится *Мухранская* равнина, покрытая во многихъ мѣстахъ мелкимъ кустарникомъ. Рѣка Арагва отдѣляетъ эту долину отъ *Саурамской*, которая покрыта также кустарникомъ. Между сѣверною подошвою Тріалетскаго хребта, р. Курю и къ югу отъ *Карталинской* равнины, расположены двѣ небольшія равнины: *Карельская* и *Аталакская*, раздѣленные другъ отъ друга отрогомъ Тріалетскихъ горъ, упирающихся въ рѣку Курю, у города Гори. Мцхетское ущелье соединяетъ



Ахалкалакскую равнину съ *Дигомскою*, ограниченную съ сѣвера и запада подошвою Тріалетскихъ горъ, съ юга р. Дигомъ, а съ востока р. Курю (\*).

Кромѣ названныхъ равнинъ, Тріалетскія горы образуютъ много другихъ небольшихъ долинъ, каковы: долина близъ Тифлиса, которая ограничена съ юга ущельемъ р. Веры; долина *Заюрданъ*, на лѣвой сторонѣ р. Куры, противъ Дигомской; на югъ отъ Тифлиса *Коджиская* равнина и проч.

Всѣ эти равнины и долины орошаются рѣкою Курю или ея притоками. Получая начало въ предѣлахъ Турціи изъ Саганлугскаго хребта, Кура пересѣкаетъ Ахалцхскія горы и входитъ въ предѣлы Тифлисской губерніи. Протекая въ сѣверо-восточномъ направленіи по долинѣ, сѣвняемой въ нѣкоторыхъ мѣстахъ ущельями, она входитъ у мѣстечка Анхуры въ Боржомское ущелье. Ширина рѣки на этомъ протяженіи не превышаетъ 12 сажень, а обыкновенная глубина ея отъ 5—7 футовъ. До Боржомскаго ущелья Кура принимаетъ много притоковъ, изъ которыхъ наиболѣе значительны слѣдующіе притоки: съ правой стороны *Ахалкалакъ-чай* и съ лѣвой—*Почовъ-чай*, берущій начало въ Турецкихъ владѣніяхъ.

Вступая въ границы Картлиніи и прорѣзавъ горы, Кура принимаетъ направленіе отъ запада къ востоку и протекаетъ по равнинной мѣстности, состоящей изъ цѣлаго ряда долинъ.

Предгорья Армяно-Ганжинскихъ горъ, подходя къ Курѣ, близъ поста Сала-оглы, образуютъ границу между долиною рр. *Храма* и *Борчалы* и Елисаветпольскою равниною.

Долина Храма и Борчалы ограничена: съ сѣвера подошвою Тріалетскихъ горъ, съ востока, Курю, а съ юга и запада предгоріями Армяно-Ганжинскихъ и Сомхетскихъ горъ. Долина эта, имѣя черноземный грунтъ, весьма плодородна.

*Елисаветпольская* равнина простирается въ юго-восточномъ направленіи, между Курю и подошвѣю Армяно-Ганжинскихъ горъ до р. Кюрюкъ-чая. Равнина эта принадлежитъ къ самымъ знойнымъ и нездоровымъ мѣстностямъ Закавказья; сѣверо-западная половина ея волниста, а юго-восточная совершенно плоская.

Противъ долины Храма и Борчалы, между р. Курю и подошвою Караизской возвышенности, пролегаетъ низменная равнина, совершенно безводная и безлѣсная, кромѣ узкой полосы по берегу р. Куры. Средняя часть равнины, гдѣ растутъ лѣсъ и сливаются рѣки Кура, Іора и Алазань, называется *Самухомъ*, а остальная безводная и безплодная часть—степью *Уладоръ*. Степь эта, съ одной стороны, соединяется съ долиною, пролегающею по обѣимъ сторонамъ Іоры, а съ другой, посредствомъ ущелья, образуемаго Ширакомъ

(\*) Военно-статистическое описаніе Кутаисскаго генералъ-губернаторства Лаврентьева. — Очерки западнаго Закавказья Кавк. 1852 г. № 80. Очеркъ орографіи Кавказа Н. Салацкий. Зап. Кав. отд. Имп. Рус. Геогр. общ. кн. VII.

Богданъ, соединится съ плоскою и обширною долиною *Алазани* и *Арм-  
и* Рѣка *Куракъ-чай* и хребтъ горъ, пролегающій между р. Курою и  
*Мушанъ-чаемъ*, образуютъ окранию плоской и весьма обширной *Нижне-  
курской* долины, простирающейся до Каспійскаго моря. Часть этой равнины  
между рѣками Курою и Араксомъ извѣстна подъ именемъ *Мушанской* степи.  
Южная *Нижне-курской* долины глиниста и только у подножія горъ и по берегамъ  
ея черноземна. При постоянномъ орошеніи полей, земля даетъ роскошную  
растительность, но безъ этого, въ теченіе лѣта, она покрыта растительностію  
только выдерживающею сильный жаръ: каперсы, полынь и терновникъ; въ  
зимнія полугодія она покрывается тучною травою.

Въ предѣлахъ Елисаветпольской губерніи р. Кура бѣжитъ близъ рѣки  
*Ишикаръ*, въ крутыхъ и высокихъ берегахъ; отъ селенія же *Варасанкаль*  
течетъ по равнинѣ, имѣющей ширины отъ 6 до 8 верстъ, и начинаетъ обра-  
зовывать острова. Теченіе рѣки здѣсь довольно быстро; въ зимнее время воды  
р. Куры медленны и часто представляютъ удобные броды; весной же рѣка  
поднимается изъ береговъ, заливая окружающую мѣстность и портитъ сады.  
Въ предѣлахъ Карабага, до Менгечаура, р. Кура течетъ весьма быстро  
и шумно; ширина ея въ этомъ мѣстѣ достигаетъ до 60 и даже до 100 сажень,  
глубина отъ 10 до 15 сажень. Въ половодье уровень воды быстро воз-  
вышается, и случается, что рѣка подымается на шесть и даже на семь са-  
женъ противъ обыкновенной высоты воды, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ разли-  
вается на пять и болѣе верстъ. Русло ея песчано, но мѣстами переходитъ  
въ каменистое и иловатое. Берега ея утесисты и рѣка образуетъ нѣсколько  
острововъ, покрытыхъ лѣсомъ. Съ наступленіемъ зимы, Кура покрывается  
толстымъ льдомъ, но только тамъ, гдѣ теченіе ея тихо. Протекая далѣе по  
границѣ Карабага съ Ширваномъ, Кура, при селеніи Джаватъ, сливается свои  
воды съ Араксомъ и, раздѣлившись на рукава, тремя устьями впадаетъ въ  
Каспійское море, образуя своею дельтою островъ *Самъязъ*. Нижнее ея устье  
называется *Акушенскимъ*; среднее — *восточнымъ*, а верхнее — *западнымъ*.  
Верховья Куры, до Тифлиса, удобны только для сплава плотовъ лѣса; ниже  
Тифлиса, при впаденіи въ Куру Алазани, существуютъ Самухскіе пороги, хотя  
и не совершенно препятствующіе проходу плоскодонныхъ судовъ, но все-таки  
весьма затрудняющіе ихъ плаваніе. Далѣе, еще внизъ, рѣка озобилуетъ кар-  
тинки, такъ что, по мнѣнію нѣкоторыхъ, судоходность р. Куры начинается  
верстъ за 500 отъ впаденія ея въ Каспійское море (\*).

Сравнивая климатическія условія долины р. Куры съ долиною Ріона,  
найдемъ значительную разницу между ними. Открытая дѣйствию сухихъ и  
сильныхъ вѣтровъ, господствующихъ въ степяхъ средней Азіи, долина р.

(\*) Краткое описаніе торговыхъ путей сообщенія и пр. Джурасси Зап. Кав. от. Ими.  
Рус. Геогр. общ. изд. 1852 г. См. также „Пароходство по р. Кура“ Кавк. календ.  
на 1854 г.

Куры подчинена вліянію континентальнаго климата, сопровождающагося довольно суровыми зимами и знойнымъ лѣтомъ. Плодородная въ среднихъ частяхъ теченія рѣки (въ Карталинѣ), долина р. Куры, съ приближеніемъ къ Каспійскому морю, дѣлается болѣе знойною, и близъ устьевъ своихъ, понижающихся на 85 футъ ниже океана, долина Куры превращается въ степь безлудную, покрытую песками и солончаками. Раннею весною, съ таяніемъ снѣговъ, здѣсь появляется весьма быстро яркая зелень, которая также весьма быстро выжигается солнцемъ, такъ что въ продолженіе цѣлаго лѣта равнинныя мѣста восточной части Закавказья представляются пустынею, лишенною всякой растительности и вредною для здоровья. Сальянскій островъ, страна низменная, болотистая, также извѣстна своимъ вреднымъ климатомъ.

На всемъ своемъ теченіи, р. Кура принимаетъ множество притоковъ, изъ которыхъ мы упомянемъ только о наиболѣе значительныхъ.

Такъ, съ лѣвой стороны въ нее впадаютъ слѣдующія рѣки: *Ліахва* (Диди-Ліафа) состоящая изъ большой и малой Ліахвы. Вытекая изъ Главнаго хребта, Большая-Ліахва бѣжитъ сначала по нѣсколькимъ ущельямъ и послѣднимъ Джавскимъ, выходитъ на равнину, гдѣ, не доходя восьми верстъ до своего впаденія, принимаетъ воды малой Ліахвы (Патара-Ліахва) и впадаетъ въ р. Куру при г. Гори. Рѣка эта обильна водою и весьма удобна для сплава лѣса.

За Ліахвою слѣдуетъ р. *Бсань*, получающая начало въ Магладолетскомъ ущельѣ и протекающая по Мухранской равнинѣ. Бсань довольно мелководна и глубина ея въ рѣдкихъ мѣстахъ превышаетъ аршинъ.

Не далеко отъ перевала черезъ Главный хребетъ, на военно-грузинской дорогѣ, у Гудъ-горы получаетъ начало *Мтиулетская-Арава*, которая, протекая черезъ средину Мтиулетскаго ущелья, принимаетъ въ себя съ обѣихъ сторонъ множество, впрочемъ не значительныхъ, горныхъ потоковъ.

Близъ селенія Живвани она соединяется съ *Пшавскою-Аравою*, получающею начало въ Пшавскихъ ущельяхъ и имѣющую глубину не болѣе трехъ четвертей аршина. Соединившись вмѣстѣ и получивъ общее названіе *Аравы*, рѣка эта впадаетъ въ Куру у Михета, имѣя глубину не болѣе полутора аршина.

Главнымъ притокомъ Куры съ лѣвой стороны служитъ р. *Алазань* съ *Горою*. Получая начало въ Главномъ хребтѣ, Алазань спускается съ горъ въ направленіи съ сѣвера на югъ, затѣмъ, припавъ направленіе параллельное Главному хребту, течетъ по равнинѣ. Теченіе Алазани тихо, но глубина довольно значительна, такъ что только въ нѣкоторыхъ мѣстахъ можно переѣзжать ее въ бродъ. Въ Телавскомъ уѣздѣ Алазань раздѣляется на рукава, и потомъ, соединившись въ одно русло и поворотивъ опять съ сѣвера на югъ, она впадаетъ въ Куру, имѣя ширину немного менѣе послѣдней.

Почти при самомъ своемъ впаденіи, неподалеку отъ Самуха, Алазань соединяется съ весьма значительною рѣкою *Горою*, получающею свое начало также въ Главномъ хребтѣ не далеко отъ горы Барбалю. Рѣка Гора течетъ

въ крутыхъ и возвышенныхъ, то въ отлогихъ берегахъ, и, имѣя общее направление съ сѣверо-запада на юго-востокъ, весьма часто имѣютъ свое теченіе. По обѣимъ сторонамъ Іоры и по лѣвому берегу р. Куры таятся дикими степными пространства: Карагзы, Упударъ и Ширакъ, ограниченныя небольшими бѣловатыми краями, пролегающими параллельно берегамъ р. Куры, Іоры и Алазани.

Берега обѣихъ рѣкъ, какъ Алазани, такъ и Іоры, въ нижнемъ ихъ теченіи считаются неудобными и нездоровыми для жизни; господствующія болѣзни этой мѣстности составляютъ горячки.

Впрочемъ, долина р. Алазани, окруженная со всѣхъ сторонъ возвышенными горами, представляетъ пространство, отличающееся необыкновенною растительностію и плодородіемъ. Вся Кахетія почти сплошь покрыта зеленью, садами и преимущественно виноградниками.

Изъ рѣкъ, впадающихъ въ р. Куру съ правой стороны, заслуживаютъ вниманія: весьма быстрая рѣчка *Кастура*, незначительная р. *Ахста* и затѣмъ бассейнъ рѣки *Храма* съ правымъ его притокомъ, р. *Борчалю*.

Храмъ бываетъ весной довольно глубокъ, а въ прочее время проходитъ въ бродъ. При быстромъ теченіи онъ раздѣляется на рукава и представляетъ всѣ удобства къ проведенію изъ него каналовъ, для орошенія полей, въ чемъ и состоитъ главная его польза, какъ рѣки, неудобной для судоходства.

За р. Храмомъ впадаютъ въ р. Куру рѣчки *Ахстафа*, съ лѣвымъ ея притокомъ, р. *Джегаули*; затѣмъ слѣдуютъ рѣки: *Гасани-су*, *Таузи*, *Дзиджи*, *Джигиръ* и *Шамхоръ*, отличающіеся своею быстротою, какъ въ горахъ, такъ и на равнинѣ, и замѣчательной вредностію своей воды. Но представляя нигдѣ удобныхъ береговъ, Шамхоръ до такой степени быстръ, въ особенности при разливѣ, что опрокидываетъ экипажи. Ниже Шамхора, въ р. Куру впадаетъ р. *Кушкаръ-чай*, состоящая изъ нѣсколькихъ ручьевъ и протекающая сначала въ горахъ, а при урочищѣ Дашкесанъ рѣка эта стремительно падаетъ внизъ по скаламъ и проходитъ въ глубокомъ оврагѣ. Самое русло Кушкаръ-чая имѣетъ здѣсь видъ узкаго канала, высѣченнаго въ каменистыхъ скалахъ. По маловодію своему, рѣчка эта, тамъ гдѣ дозволяютъ берега, удобопроходима въ бродъ.

Рѣка *Ганжи-чай*, или *Ганжинка*, вытекая изъ горъ, по выходѣ на равнину до самаго Елисаветполя, покрыта кустарникомъ и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ чинаровыми деревьями. Будучи незначительной глубины, она проходима въ бродъ и имѣетъ вредную для здоровья воду, которая, впрочемъ, разводится по орошающимъ поля канавамъ.

Гораздо болѣе значительны, чѣмъ Ганжинка, слѣдующіе притоки р. Куры: *Буракъ-чай* и *Тертеръ*, при своемъ впаденіи раздѣляющіеся на нѣсколько рукавовъ. Первая изъ нихъ, вытекая изъ-подъ камня, Омаръ-дали, близъ горы Капась, течетъ въ высокихъ берегахъ. Дно оврага, въ которомъ находится ея русло, представляется равниною въ четверть версты шириною, покрытою

кустарники и плодовые деревья; прекрасны пахотныя мѣста и луга пролегаютъ по обоимъ берегамъ этой рѣки.

Самый значительный притокъ рѣки Куры есть, безспорно, *Араксъ*, получающій свое начало въ Эрзерумскомъ пашалыкѣ Азіатской Турціи и вступающій обоими берегами въ предѣлы Эриванской губерніи, въ 25 верстахъ ниже крѣпости Кагызвана.

Начиная отъ устья Бураханскаго-Карау до Карадонинскаго поста, на протяженіи около 362 верстъ, Араксъ составляетъ границу Россіи съ Персіею. Потерявъ свое названіе при слияніи съ Курой, онъ, подъ именемъ этой послѣдней рѣки, вливается въ Каспійское море. Все теченіе его въ предѣлахъ Россіи простирается до 720 верстъ. Изъ предѣловъ Турціи, Араксъ вступаетъ въ наши границы стремительными каскадами, но потокъ паденіе это постепенно уменьшается до Ордубатскаго участка; а въ Мигрипскій участокъ рѣка вторично переливается стремительными *Арабскими* каскадами. За селеніемъ Мигри паденіе ея постепенно уменьшается, до самаго слиянія съ р. Курой. Дно рѣки, будучи, по большей части, ровное, отлогое и хрящеватое, весьма удобно для переправы; обломки скалъ и огромныя камни попадаютъ только въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ рѣка пробирается между возвышенными берегами. Протекая по равнинѣ Араксъ, часто мѣняетъ свое ложе, дѣлится на множество рукавовъ, образующихъ песчаные острова, заливаемые во время полноводія и измѣняющіе свою форму и положеніе. Вода въ Араксѣ очень мутна и во время теченія имѣетъ красноватый цвѣтъ, но здорова, пріятна на вкусъ и не содержитъ минеральныхъ веществъ. Уровень воды въ рѣкѣ почти постояненъ; приращенія ширины и глубины незамѣтно. Изъ притоковъ Аракса заслуживаютъ вниманія рѣки: *Восточный-Арпачай*, *Абранъ* и *Зана*, остальные же весьма незначительны, доносятъ свои воды до Аракса только весной, при таяніи снѣговъ, а въ прочее время года или пересыхаютъ, или разводятся по канавамъ, устроеннымъ для орошенія полей. Ширина рѣки въ горахъ уже, чѣмъ на равнинѣ, и заключается въ предѣлахъ отъ 60—20 сажень; глубина же воды въ рѣкѣ около двухъ аршинъ. Берега, возвышающіеся надъ поверхностію воды, отъ одной до полуторы сажени, дѣлаютъ разливы весьма рѣдкими, и притомъ въ немногихъ мѣстахъ. Съ первыхъ чиселъ іюля, когда вода значительно упадетъ, открывается множество бродовъ, которые, до слѣдующей весны и прибыліи водъ, весьма удобны для переправы, какъ коннаго такъ и пѣшаго.

Характеръ мѣстности, по которой протекаютъ рѣки, составляющія правые притоки р. Куры и многочисленные притоки Аракса, рѣзко отличается отъ той, которая прилегаетъ къ лѣвому берегу первой рѣки.

Внутреннее пространство Эриванской губерніи представляетъ болѣе или менѣе широкую и возвышенную равнину, имѣющую паденіе отъ запада къ востоку и отъ сѣвера къ югу.

Эриванская губернія есть восточное продолженіе плоской возвышенности, начинающейся у Таврскаго хребта, въ предѣлахъ Азіатской Турціи.

Постепенное пониженіе этой плоской возвышенности, по направленію къ востоку, представляетъ собою рядъ террасъ, которыя распространяются по обоимъ сосѣднимъ государствамъ. «Рѣки и горныя отрасли, говоритъ Гюларъ, пересѣкающія эти террасы, суть просто случайныя предметы мѣстности, не имѣющіе никакого рѣшительнаго вліянія на общія физическія свойства ея, которыя опредѣляются исключительнымъ расположеніемъ террасъ.»

Изъ равнинъ этой мѣстности наиболѣе замѣчательна: *Элли-дара*, находящаяся на лѣвомъ берегу Арпачая и ограниченная съ трехъ сторонъ горами: Мадатапинскими, Гирляполь, Мокрыми и Эсаульскими. Возвышенное положеніе этой равнины дѣлаетъ климатъ ея суровымъ, но, тѣмъ не менѣе, на ней попадаются болота, хорошія пастбища и сѣнокосы.

Далѣе слѣдуетъ *Шурамельская* равнина, заключенная между хребтами горъ Эсаульскихъ, Джаджурскихъ и Памбскихъ и примыкающая къ возвышенному Абаранскому полю, къ сѣверной подошвѣ Алагёза и къ скатамъ Согутлинской его отрасли. Долина эта хорошо населена, почва плодородна, климатъ суровый, но здоровый.

Начиная отъ Джаджурскихъ горъ, на протяженіи 50 верстъ, между Безобдальскими и Памбскими хребтами, до Гамзачеханскаго перевала, тянется равнина или, скорѣе, долина Бамбакская. Западная часть ея, отдѣляясь отъ восточной Тапанлинскими горами, образуетъ кругообразную равнину, своимъ строеніемъ сходною съ Шамшадильскою.

Къ сѣверу отъ Бамбакской равнины тянется Лорійская степь, заключенная между Мокрыми горами, Соххетскими (Акзыбюкскими), Алавердскими и Безобдальскими хребтами. Она составляетъ какъ-бы возвышенную террасу долины Буры. Климатъ этой мѣстности умеренный, но сырой; дожди и частый градъ дѣлаютъ здѣсь жатву сомнительною; грунтъ слабый и черноземно-плодотворный.

«По южную сторону Согутлинской горной отрасли, отдѣляющейся отъ Алагёза, мѣстность спускается послѣдовательными террасами, которыя извѣстны подъ именемъ *Мастаринской* и *Талынской* высотъ». Террасы эти очень возвышенны и рано покрываются снѣгомъ, но лѣтомъ представляютъ хорошія пастбища. Къ сѣверу и сѣверо-западу отъ Алагёза тянется высокая равнина, извѣстная подъ именемъ *Абаранскаго поля*. Равнина эта, обладая весьма суровымъ климатомъ, лѣтомъ обильна травою и водою, удобна для повсемѣстнаго проѣзда, кромя небольшихъ неровностей, пролегающихъ отъ Памбскаго (Памбакскаго) хребта до подошвы Алагёза.

Начиная отъ турецкой границы, по всей южной части Эриванской губерніи до города Ордубата, тянется по обоимъ берегамъ Аракса такъ называемая *Аракская равнина*, раздѣляющаяся естественнымъ образомъ на нѣсколько частей.

Начало Аракской долины находится ниже устья Казыкапарана. Пересекаемая частыми, отдельными возвышенностями и покрытая густыми слоями лавы, равнина эта тянется по обоим сторонам р. Аракса и носит два названия: та часть ее, которая прилегает к правому берегу называется *Сагаты-Чухару*, а к левому *Сардар-Абидскою*. Левый берег этой местности, быстро спускающейся от запада к востоку, по недостатку воды, совершенно бесплоден до Сурмали, где равнина едва возвышается над уровнем реки. Это быстрое понижение способствует к проведению, несколько ниже Сурмали, каналов и орошению полей водою Аракса. Тут пустыня обращается в плодородный край. Пущенные по каналам воды Арпачая, северного Караса и Занги, способствуют плодородию и развитию густого населения. Здесь бывает суровая зима и знойный жар летом; глубокий снег покрывает равнину иногда весьма долгое время. По мере приближения к р. Занги и Арарату, падение равнины от запада к востоку, становится слабым; но с севера к югу, значительно.

Аракс, при впадении в него среднего Караса, протекает почти у самой подошвы Малаго Арарата, и отделяется от него только узкою болотистою полосой, которая замыкает лежащую по правому берегу Аракса равнину Сагаты-Чухару.

К востоку от Арпачая по левому берегу Аракса, тянется, на протяжении 25 верст, *Зангibasарская равнина*. Орошенная каналами, она чрезвычайно плодородна и густо населена; обширные сады, плантации чалтыка, хлопчатой бумаги и хорошие скотопастбища, вот ее растительность. Отрасль горы Архамань и ряд отдельных холмов отделяют Зангibasарскую равнину от *Шарурской*, которая, простираясь по левому берегу Аракса верст на 50 длины и не более 10 верст ширины, течением реки и пересекающими ее невысокими холмами, делится на *Ведибасарскую* и *Садаракскую равнины*. Первая из них мало населена, необработана по недостатку воды и в некоторых местах болотиста; климат ее не вреден в летнее время. Садаракская же крутообразная равнина еще менее населена и бедна растительностью. *Дамийскія* ворота соединяют эту последнюю равнину с равниною собственно *Шарурскою*, простирающуюся до Аладжинской канавы, проведенной из восточного Арпачая, орошающего эту равнину многими канавами. Вследствие такого орошения равнина эта представляет самую плодородную почву. Здесь летом жар хотя и душный, но за то зима около Шарура едва чувствительна и снег не лежит долее нескольких часов. По правую сторону Аракса тянется узкая болотистая полоса, а за нею равнина, по физическим свойствам, тождественная с равниною левого берега.

К Шарурской равнине прилегает безлюдная, голая степь, пролегающая по левому берегу Аракса, верст на 8 в ширину и на 35 в длину, до самого Нахичевана, где соединяется с более обширною Нахичеванскою равни-

окруженном полукружіемъ скалъ. Климатъ Нахичеванской равнины лѣтомъ вреденъ для здоровья, но холодъ зимою мало чувствителенъ; равнина сухая, водъ *Нахичеванъ-чай* и *Аланджи-чай* не достаточно для ея орошенія, и потому она представляется въ видѣ обнаженной степи. Деревни, съ ихъ садами и постройками, попадаются на этомъ пространствѣ весьма рѣдко.

Въ правомъ углу, при сліяніи Аланджи-чая съ Араксомъ, хребетъ Тарудагъ подходитъ почти къ самому лѣвому берегу Аракса и образуетъ весьма узкую полосу—гдѣ находятся развалины города Джульфы—соединяющуся съ стѣсненною горами равниной, по которой протекаетъ Аланджи-чай.

«Небольшая цѣтущая поляна *Гюльстанъ* выходитъ изъ Аланджи-чайскаго ущелья на полукруглую голую равнину, нѣющую версты двѣ въ радіусѣ, на которой построенъ Джульфинскій карантинъ надъ самымъ Араксомъ».

Далѣе къ востоку хребетъ Даръ-дагъ упирается въ самую рѣку, но низъ Ордубатскаго участка, на обоихъ берегахъ Аракса, появляется снова чистая, безплодная и каменная равнина.

Паденіе къ востоку дѣлается болѣе значительнымъ; у Ордубата горы съ обѣихъ сторонъ сходятся къ берегамъ и замыкаютъ Аракскую долину. Рѣка пробивается сквозъ трещину между скалами, висящими надъ нею съ обѣихъ сторонъ, и нѣтъ значительное паденіе. За горными хребтами, вдоль по берегу Аракса, снова тянется равнина, составляющая юго-восточную часть Шушинскаго и Зангезурскаго уѣздовъ. Не имѣя возвышеннаго характера Аракской плоской возвышенности, равнина эта, по соединеніи Аракса съ Бурою, сливается постепенно съ поверхностію Каспійскаго моря (1).

Всѣ рѣки Эриванской губерніи, въ томъ числѣ и Араксъ, незначительны по ширинѣ и глубинѣ; дожди и таяніе снѣговъ увеличиваютъ ихъ глубину, но не столь быстро и внезапно, какъ въ другихъ мѣстахъ Закавказья; широкихъ разливовъ, прекращающихъ сообщеніе на продолжительное время, никогда не бываетъ. Въ лѣтнее время всѣ рѣки, кромѣ Аракса, пересыхаютъ или струятся стремительно между камнями, которыми усыпано ихъ ложе.

Араксъ не судоходенъ, но удобенъ для сплава лѣса. Единственное употребленіе воды, какъ живой силы, служить къ приведенію въ дѣйствіе мельницъ, которыхъ очень много, но всѣ онѣ ничтожны. Вся важность проточной воды опредѣляется въ этой мѣстности тою пользою, которую она приноситъ орошеніемъ полей. Совершенно безплодная почва, на которой растенія сгораютъ подъ палящими лучами солнца не достигая зрѣлости, лишь только орошается водою, постоянно поддерживающею необходимое количество влаги, дѣлается плодородною и на ней является цѣтущая растительность, вознаграждающая съ избыткомъ трудъ человѣка. Тамъ, гдѣ нѣтъ средствъ произвести искусственное орошеніе полей, земля становится со-

(1) Равнина Эриванской губерніи П. Услара. Записк. Кавк. отд. Импер. Рус. Геогр. общес. книга I. Взглядъ на Эриванскую губернію въ гидрографическомъ отношеніи. Ею же.



вершено бесполезною для человѣка, мертвою пустынею изъ песка и камней. Съ давнихъ поръ человѣкъ трудится въ этихъ мѣстахъ надъ проведеніемъ каналовъ, считавшихся всегда общественнымъ предпріятіемъ и общимъ достоинствомъ; за землю, черезъ которую пролегалъ каналъ, хозяинъ не имѣлъ права требовать вознагражденія.

Правильное распределеніе воды и исправность каналовъ лежала на исключительной обязанности правительства, имѣвшего для этой цѣли особую администрацію, состоявшую изъ разнаго рода смотрителей.

Послѣдніе распускали воду по полямъ, соблюдая между жителями очередь и соображаясь съ количествомъ посѣва каждаго; наливъ поля, они закладывая наливную канаву грязью и сверху прикладывая свою печать. Самовольное снятіе такой печати считалось великимъ преступленіемъ и называлось *безпоощадо*.

Невыносимый лѣтній зной въ нижнихъ частяхъ долины Буры и Аракса заставляетъ жителей искать прохлады въ сосѣднихъ горахъ, куда они и перекочевываютъ съ своими стадами и семействами.

Долины пустѣютъ и жители приходятъ въ свои деревни на нѣсколько дней для жатвы или другихъ полевыхъ работъ, откуда спѣшатъ опять въ свои кочевья, и только съ наступленіемъ осени возвращаются въ свои дома.

---

Сдѣланный нами краткій орографическій и гидрографическій очеркъ Кавказскаго перешейка указываетъ на разнообразіе въ немъ какъ характера мѣстности, такъ и климатическихъ условій. Отъ различія климата и природы, происходитъ и чрезвычайное разнообразіе въ жизни племенъ его населяющихъ или, лучше сказать, въ этнографическомъ ихъ бытѣ.

Переходя къ описанію этого быта, мы должны предварительно указать мѣсто, занимаемое каждымъ изъ отдѣльныхъ племенъ.

Въ сѣверо-западной части Кавказскаго перешейка, по обоимъ склонамъ Главнаго Кавказскаго хребта, поселилось племя *адиге* или *черкесское*. Оно заняло треугольное пространство, двѣ стороны котораго составляютъ Кубань и сѣверо-восточный берегъ Чернаго моря, а третью, линія проходящая отъ устья р. Шахе, черезъ Главный хребетъ и вдоль по гребню, разделяющему воды р. Бѣлой и р. Ходзь. Отдѣлившись съ давнихъ поръ, часть племени адиге — кабардинцы, вторгнувшись угломъ въ центральную часть Кавказа, заняли пространство отъ предгорій Эльбруса до верховій р. Сунжи, и отъ лѣваго берега р. Малаи до вершинъ Черныхъ горъ, и расселились по мѣстности большею частию плоской и открытой.

По берегу Чернаго моря, между рѣками Шахе и Хамышъ, примыкая непосредственно къ черкесамъ, поселились *убыхи*. Далѣе пространство между рр. Хамышъ и Ингуромъ населено *абхазскими* племенемъ, часть котораго перевалилась на сѣверную сторону Главнаго хребта, и, принявъ названіе *абазинъ*,

заняло узкую полосу земли между Главнымъ и второстепеннымъ хребтами и рѣками Ходзь и Большою Лабю. Такъ какъ значительная часть абхазскаго племени живетъ по южную сторону горъ, то этнографическій очеркъ этого племени войдетъ въ описаніе народовъ, населяющихъ Закавказье.

Нѣсколько южнѣ кабардинцевъ, за хребтомъ Черныхъ горъ, дикія и неприступныя котловины, образуемыя Снѣговымъ и второстепеннымъ хребтами и ограниченныя верховьями рѣкъ Кубани и Терека, заняты *малкарскими* (или *балкарскими*) и *осетинскими* племенами, которыя разграничиваются между собою хребтомъ, раздѣляющимъ верховья рѣкъ Уруха и Терека. Малкарское племя, будучи отраслью тюркскаго племени, живетъ одною жизнью съ кабардинцами. Часть осетинъ перевалилась на южную сторону Главнаго хребта, до предѣловъ Грузіи и Имеретіи, а часть поселилась вдоль скатовъ Черныхъ горъ, и даже на плоскости до лѣваго берега р. Терека. Басейнъ р. Суны и западный склонъ Сувыскаго водораздѣльнаго хребта заняты *чеченскими* племенемъ, а по со-сѣдству съ ними, на плоской и открытой полосѣ земли, между низовьями рѣкъ Терека и Сулака, поселились *кумыки*. Большую часть Дагестана, за исключе-ніемъ прибрежной его части, населяютъ многочисленныя отдѣльныя общества, принадлежащія преимущественно къ *аварскому* племени, которое извѣстно у насъ подъ именемъ *лезгинскаго* племени. Въ прибрежной-же полосѣ, подвергав-шейся съ давнихъ временъ вліянію различныхъ завоевателей, населеніе обра-зовало отдѣльныя ханства и представляетъ смѣсь аварскаго племени съ та-тарами, турками и персіянами.

Въ закавказскомъ краѣ къ абхазскому племени примыкаютъ *сванеты*, за-нявшіе суровыя котловины въ верховьяхъ рѣкъ Ингура и Цхенисхали, а на югъ отъ Абхазіи, все пространство, начиная отъ берега Чернаго моря и почти до слиянія рѣкъ Куры съ Алазанью и между Главнымъ хребтомъ и сѣверными скатами Аджарскихъ горъ и Малаго Кавказа, занято племенемъ *картлы*, или грузинскимъ. Населеніе Грузіи, Имеретіи, Мингреліи и часть Ахалцыхскаго уѣзда принадлежитъ къ картвельскому племени. Остальная и большая часть Ахалцыхскаго уѣзда населена *армянами*. Нѣкоторые относятъ къ грузинскому племени и повольтія *тушины*, *пшаовы* и *хевсурь*, удаливших-ся въ самыя суровыя котловины, между двумя снѣговыми хребтами.

Уголъ между Курю и Арансомъ и вся плоская возвышенность Малаго Кавказа населена преимущественно *Армянскими* племенемъ, перемѣшаннымъ съ другими племенами. Съ другой стороны армяне, разсыянные по лицу всей земли, живутъ отдѣльными группами во многихъ городахъ и мѣстностяхъ нагъ Закавказья, такъ и Кавказа.

Грузины и армяне, два христіанскіе народа, раздѣлены между собою му-сульманскимъ населеніемъ, которое, вторгшись въ востокъ въ средину Закавказья, расселилось до самой Куры и по ея долині. Мусульманское на-селеніе состоитъ изъ *персіанъ* и *татаръ*, а по религіи раздѣляется на шитовъ и суннитовъ. Персіане расселились въ юго-восточной и южной ча-

стях Закавказья, нижних частях долины Куры, на последних уступах Главного хребта, частью по берегу Каспійскаго моря и въ пограничных областяхъ съ Персіею. Татары же водворились въ низовьяхъ притоковъ рѣки Куры.

Какъ персіане, такъ и татары образовали отдѣльные ханства: Карабагское, Ганжинское, Шекинское, Ширванское, Дербентское, Кубинское, Бакинское и Талышское. Всѣ эти ханства находились подъ властію Персіи и потомъ разновременно поступили въ подданство Россіи.

Перечисливъ племена, населяющія Кавказъ и Закавказье, мы должны сказать, что нѣкоторые изъ названныхъ племенъ дробятся на множество поколѣній и отдѣльныхъ обществъ, въ особенности тѣ изъ нихъ, которыя населяютъ горы. Тамъ каждая долина рѣки представляетъ собою какъ-бы отдѣльное общество, имѣющее весьма мало столкновений съ сосѣдями. Такая дробность и разединеніе обществъ, ихъ суровость и дикость объясняется суровостью и дикостью горной природы, ея недоступностью и замкнутостію.

Значительная высота горныхъ хребтовъ, окружающихъ возвышенныя котловины, дѣлаютъ доступъ къ нѣкоторымъ обществамъ весьма затруднительнымъ. Часто только одна пѣшеходная тропа соединяетъ два общества, но и та доступна только въ теченіе двухъ, а много четырехъ мѣсяцевъ; въ остальное время глубокія пропасти, заваленныя рыхлымъ снѣгомъ, сглаживаются и каждый шагъ путника дѣлается опаснымъ. Вьюги и мятели, сбрасывающія съ сосѣднихъ горныхъ хребтовъ снѣговые завалы, сильные и порывистые вѣтры, свирѣпствующіе на перевалахъ, дѣлаютъ сообщеніе съ сосѣдями невозможнымъ и не рѣдко въ теченіе двухъ-третьей года. Предоставленные исключительно самимъ себѣ, одинокіе въ своей жизни, закрытые со всѣхъ сторонъ въ своей котловинѣ, жители усвоили себѣ дикій и суровый характеръ, какъ дика и сурова окружающая ихъ природа. Эта уединенность и замкнутость есть единственная причина, что многія поколѣнія одного и того же племени живутъ различною жизнью, имѣютъ не одинаковые нравы и обычаи и даже говорятъ особымъ нарѣчіемъ, не рѣдко трудно понимаемымъ сосѣдями-единоплеменниками.

Браткій очеркъ этихъ обычаевъ, а главное характера народовъ, населяющихъ Кавказъ и Закавказье, и составляетъ цѣль послѣдующаго изложенія, приступая къ которому мы будемъ придерживаться того порядка или того географическаго положенія, которое занимаютъ племена, населяющія Кавказскій перешеекъ, и начнемъ его съ племени *адие*.

## ЧЕРКЕСЫ (АДИГЕ).

### I.

Описание черкеса, его жизнь и хищничество. — Черкесскія деревни, домъ и кузаческая. — Гостеприимство и черкесскій этикетъ. — Паша черкеса и угощеніе пріѣзжаго. — Обычай кулачества и усыновленія.

На самомъ высокомъ пунктѣ праваго берега рѣки Кубани, противъ устья рѣки Урупа, стоитъ крѣпость *Прочный Окопъ*. Господствуя надъ окружающею мѣстностью, онъ видѣнъ издалека; равно и изъ него видно далеко за рѣку. Передъ крѣпостью, на противоположномъ берегу Кубани, разстилается необозримая зеленая равнина, ограниченная на отдаленномъ горизонтѣ темною полосой лѣсистыхъ горъ, изъ-за которыхъ бѣлѣется рядъ зубчатыхъ вершинъ Главнаго Кавказскаго хребта.

Рѣка Урупъ, съ ея притоками, вьется серебристыми лентами по равнинѣ, кажущейся издали совершенно гладкою, но, на самомъ дѣлѣ перерѣзанною глубокими рытвинами, оврагами или балками, служившими удобными мѣстами для укрывательства черкесовъ, выжидавшихъ случая прорваться въ наши границы. Хищникъ, вездѣ проникающій, трудно уловимый, не знающій усталости, умѣющій терпѣливо смѣять въ засадѣ, выжидать время, чтобы совершить убійство или похищеніе, и почти всегда уходящій безречно—такимъ былъ, въ этомъ случаѣ, характеръ черкеса, скрывавшагося въ балкахъ и оврагахъ, которыми изрѣзана Кубанская равнина.

Начиная отъ рѣки Зеленчука и до Чернаго моря, по теченію Кубани, тянется эта равнина на разстояніи до четырехъ сотъ верстъ въ длину и простираясь въ ширину до сорока верстъ. Здѣсь былъ полный разгулъ

для конныхъ черкесовъ и для нашихъ линейныхъ казаковъ. Первые искали добычи, вторые гонялись за ними, оберегая линію. И тѣ и другіе отличались смѣлостью, ловкостью, наѣздничествомъ и смѣтливостью; оба уважали другъ друга и избѣгали встрѣчи, но, встрѣтившись, не отступали и не просили пощады....

Все существованіе черкеса сложилось такъ, что безъ хищничества не было для него жизни, не было удовольствій въ настоящемъ, не было блаженства и въ будущемъ мірѣ. Выводивъ хорошо своего коня, выдержавъ его нѣсколько часовъ безъ корма и призвавъ на помощь *Зейнута*—божество, по понятію народа, покровительствующее наѣзdnикамъ—черкесъ отправлялся на хищничество или одинъ, чаще же въ компаніи, состоявшей изъ нѣсколькихъ людей.

Одежда черкеса состояла изъ мехнотой бараньей шапки, обшитой галуномъ и прикрывавшей бритую его голову; изъ *бешимета*, черкески, ноговицъ и сафьяныхъ чевяковъ, по преимуществу красныхъ <sup>(1)</sup>. Все это отличалось хорошимъ вкусомъ, изяществомъ покроя, въ особенности чевяки, обувь безъ подошвы. На послѣднюю черкесы обращали особенное вниманіе въ своемъ нарядѣ. Чевяки шьются обыкновенно нѣсколько меньше ноги и, передъ надѣваніемъ, предварительно размачиваются въ водѣ, натираются внутри мыломъ и, сырые, натягиваются на ногу, подобно перчаткамъ. Надѣвшій новые чевяки, долженъ выжидать, лежа, пока они, высохнувъ, примутъ форму ноги. Подъ чевяки впослѣдствіи подшиваютъ самую легкую и мягкую подошву.

Весь костюмъ черкеса и его вооруженіе приспособлены были какъ нельзя лучше къ наѣздничеству и къ конной драгѣ. Бурочный чохолъ срывалъ его винтовку отъ нечистоты; она закидывалась за спину и ремень къ ней былъ пригнанъ такъ, что черкесъ легко заряжалъ ее на всемъ скаку, стрѣлялъ и потомъ перекидывалъ черезъ лѣвое плечо, чтобы обнажить шашку. Последнее оружіе черкесъ особенно любилъ и владелъ имъ въ совершенствѣ. Черкесская шашка остра какъ бритва, страшна въ рукахъ наѣзdnика и употреблялась имъ не для защиты, а для нанесенія удара, который почти всегда бывалъ смертеленъ. Онъ носилъ шашку въ деревянныхъ, обтянутыхъ сафьяномъ, ножнахъ и пригонялъ такъ, чтобы она не беспокоила его во время ѣзды. За поясомъ затннуты были два пистолета и широкій кнпжалъ, неразлучный его спутникъ даже и въ домашнемъ быту. На черкесѣ, по обѣимъ сторонамъ груди, пришиты были кожаные гнѣзда для ружейныхъ патроновъ, номѣщаюмыхъ въ *лазыряхъ*—деревянныхъ гильзахъ. На поясѣ висѣла жирница, отвертка и небольшая сумка, наполненная разнаго рода вещами, дозволявшими всаднику, не слѣзая съ лошади, вычистить оружіе.

(1) Крестьяне носятъ иногда *кобенекъ*, родъ куртки изъ холста (см. „На холмѣ“ Каламбія „Русскій Вѣст“. 1861 г. № 11).

Не смотря на то, что черкесь былъ съ ногъ до головы обвѣшанъ ору-  
жьемъ, оно пригонялось такъ, что одно оружіе не мѣшало другому; ничто  
не бряцало, не болталось, а это было весьма важно во время  
тихихъ набѣговъ и засадъ. Его шашка, покоявшаяся въ сафьянныхъ на-  
мѣтахъ (ножны), не звучала; его винтовка, скрытая въ бурочномъ чехлѣ, не  
стучала; его чевякъ, мягкій и гибкій какъ лапа тигра, не стучалъ; его  
охлажденный ножомъ кастратора, не ржалъ на засадѣ, и, наконецъ,  
его языкъ, скудный гласными буквами и составленный изъ односложныхъ  
словъ, не издавалъ рѣзкихъ звуковъ при сговорѣ, сопутствовавшемъ ночному  
движенію.

Все незатѣйливое хозяйство въ походной, скитальческой жизни черкеса  
сводилось при немъ. Отвертка винтовки служила огнивомъ, кремль и  
прутъ висѣли у него на поясѣ, въ кожаной сумкѣ. Въ одной изъ патрон-  
ныхъ гильзъ положены были сѣрные нитки и куски смолистаго дерева, для  
быстраго разведенія огня. Рукоятъ пистля и конецъ шашки обмотаны бума-  
жною матеріею, напитанною воскомъ; скрутивъ ее, онъ нѣлъ свѣчу. Бога-  
тый черкесь носилъ всегда въ карманѣ *кабаларъ* (бусоль), чтобы знать на-  
правленіе, куда слѣдовало обращаться лицомъ во время молитвы. Хорошо  
выдержанный конь его былъ отлично выѣзженъ и повиновался уздечкѣ въ  
цѣлостности. Онъ не боялся ни огня, ни воды. Черкескіе наѣздинники шпоръ  
не употребляли, но погоняли лошадь тонкою плетью, съ привязанными на  
концѣ ея плоскими концами кожи, для того чтобы при ударѣ не причинять  
лошади боли, а только понукать ее хлопаньемъ плети.

Сѣдло черкеса было легко и покойно, но портило лошади даже и тогда,  
когда по цѣлымъ недѣлямъ оставалось на ея спинѣ. Встрѣчая часто непрі-  
ятеля въ засадѣ, спѣшенный, онъ возмалъ за сѣдломъ *присомки*, сдѣланныя  
изъ тонкаго и гибкаго дерева; за сѣдломъ висѣла небольшой запасъ продо-  
вольствія и *тренога*, безъ которой ни одинъ наѣздинникъ не выѣзжалъ изъ  
дому.

Разборчивый вкусъ черкеса, не терпѣвшій ничего тяжелаго и неуклюжаго,  
положилъ свою печать и на присомкѣ. Два тонкіе деревянные прута, обѣ-  
ланные по концамъ костью и связанные на верху ремешкомъ—вотъ черке-  
скія *присомки*. Онѣ имѣютъ видъ циркуля, иглы котораго втыкаются въ  
землю, а наверхъ вкладется ружье. Присомка легка и удобна въ употребле-  
ніи; если черкесу не было мѣста пристегнуть ее къ сѣдлу, онъ пристегивалъ  
ее ружейному чехлу, и она не мѣшала ни на волосъ ни пѣхотинцу, ни  
всаднику.

По лѣсамъ и оврагамъ пробирался черкесь на хищничество; ѣхалъ ночью,  
а днемъ отдыхалъ, скрывался и караулилъ стреноженнаго коня. Выбравъ  
въ лѣсу полянку, огороженную непроходимой чащей терновника, хищники  
останавливались. Проворно соскочивъ съ лошадей, доставали походные или  
сѣдальные топорики, прорубали небольшую тропинку въ чащу терновника,

вводили туда своих лошадей и тотчас же принимались за новую работу. вырубленный терновник втыкался снова на прежнія мѣста и такимъ образомъ *замыкалась*, какъ говорятъ черкесы, прорубленная тропа. Если черкесы были увѣрены, что ихъ убѣжища никто не обнаружитъ, то снимали съ лошадей сѣдла, а съ себя оружіе. Одинъ изъ спутниковъ заботился о приготовленіи пищи, или доставалъ походный ея запасъ, другой шелъ съ кожанымъ стаканомъ за водою, третій косилъ кинжаломъ траву лошадямъ или пускалъ ихъ на поляну, но въ послѣднемъ случаѣ лошади непремѣнно стреноживались. Черкесы, какъ и вообще всѣ горцы, употребляли весьма простой, но прѣктичный способъ спутывать лошадей треногами, отнимавшими у нихъ способность дѣлать большіе прыжки и уходить далеко. «Тренога состоитъ изъ двухъ широкихъ сыромятныхъ ремней, одного длиннаго, а другаго короткаго, связанныхъ между собою въ видѣ латинскаго *T*; на концахъ этихъ ремней находятся петли, изъ узкихъ ремешковъ, застегиваемыя на кожаные чеки. Короткіе ремни спутываются обѣ переднія ноги, нѣсколько выше копыта, а концемъ длиннаго ремня обвязывается одна изъ заднихъ ногъ выше колѣна» <sup>(1)</sup>. Петли съ чеками дозволяли снять треногу въ одно мгновеніе, при первой неожиданной тревогѣ.

Поѣвши сухаго чурека, партія хищниковъ ложилась отдыхать; одинъ стерегъ лошадей, другой съ высоты наблюдалъ за окрестностію и, «по полету и крику птицъ, заключалъ довольно вѣрно о томъ, что происходило въ непроходимой глубинѣ лѣса; и этихъ примѣтъ было достаточно для того, чтобы знать приближаются-ли люди».

Въ такой тревогѣ проводилъ черкесъ всю свою жизнь. Онъ не хлопоталъ ни о теплой саклѣ, ни о мягкой постели, ни о вкусномъ и сытномъ обѣдѣ. Бурка замѣняла ему теплую хату, защищала отъ дождя и непогоды; сѣдло служило изголовьемъ, а обѣ обѣды онъ не думалъ, вполнѣ надѣясь на гостепріимство своихъ соотечественниковъ. Не имѣя вовсе продовольствія и остановившись гдѣ-нибудь въ лѣсу, партія хищниковъ отправляла, бывало, одного изъ своихъ членовъ въ ближайшій аулъ, который, по обычаю, снабжалъ странниковъ холодомъ, просомъ и баранями, оставляя ихъ по близости отъ мѣста расположенія партіи и, по черкесскому этикету и вѣжливости, не стараясь узнать: изъ кого именно состоитъ партія, откуда и зачѣмъ она пришла въ этотъ лѣсъ? Таковъ былъ обычай, выведенный изъ прѣктической жизни черкеса. Если случалось потомъ, что партія эта причиняла вредъ русскимъ или отгоняла скотъ изъ сосѣднаго аула, то жители, покровительствовавшіе и кормившіе партію, не выдавъ никого въ лицо, съ чистомъ совѣстію показывали, что не знаютъ кто были хищники. Послѣдніе не разбирали ни праваго, ни виноватаго. Черкесскій хищникъ отгонялъ скотъ

<sup>(1)</sup> Воспоминаніе кавказскаго солдара. «Русскій Вѣстникъ» 1864 г. № 10. См. также Кавказъ 1855 г. № 34.

своего соседа, если представлялся къ тому случай. Такъ, когда въ 1848 году за Кубанью строилось укрѣпленіе, то князь одного изъ ближайшихъ князей постоянно снабжалъ отрядъ мясомъ за очень умеренную цѣну. Впоследствии оказалось, что онъ съ товарищами хищнически угонялъ скотъ у своихъ подвластныхъ и не возбуждалъ въ нихъ этихъ негодованій къ себѣ, потому что кража производилась ловко (1).

При осторожности жителей, хищничество не всегда удавалось; случалось часто, что, за украденаго коня или быка, хищникъ платилъ жизнью или увѣчьями. Но въ трудности состояла и вся слава хищника, дававшая молодому черкесу вѣсъ и уваженіе. Его начинали приглашать на всѣ воровскія предпріятія; отличившійся въ набѣгахъ собиралъ самъ партію, и количество собранныхъ подъ его начальство участниковъ было лучшимъ вывѣскомъ его достоинства. Посвящая себя на такую жизнь, онъ похищенныхъ быковъ, барановъ и лошадей раздавалъ знакомымъ, потому что истый молодецъ долженъ былъ имѣть щедрую руку, а самъ ходить оборваннымъ, питаться пощипомъ и проводить молодость въ тревогахъ и набѣгахъ.

Полуодѣтый, съ обнаженной грудью и руками голыми до локтей, съ пощипомъ шапкою на головѣ и буркою на плечахъ—таковъ былъ типъ настоящаго хищника. Только три вещи—ружье, обувь и кинжалъ, безъ которыхъ никакъ было жить въ горахъ, были у него исправны, а все остальное входило въ лохмотьяхъ. Настоящій джигитъ (витязь) презиралъ добычу и довольствовался одною славой лихаго наѣздника.

Страсть къ хищничеству была у черкесовъ повсемѣстна. Но не одна только добыча побуждала черкеса къ разбою и грабежу: слава заставляла его ходить на хищничество. Желаніе приобрести извѣстность, сдѣлаться храбрымъ *джамитомъ* (витяземъ), прославиться своею удачею, не только въ одномъ какомъ-нибудь селеніи, но въ цѣломъ обществѣ, въ долинахъ и по горамъ, составляли его цѣль, его желаніе и, вѣстѣ съ тѣмъ, лучшую награду переносимыхъ трудовъ. Во многихъ случаяхъ черкесь брался за оружіе, не зная отдыха, презиралъ опасность во время хищничества и боялся того только, чтобы стать героемъ пѣсни, предметомъ былинъ и длиннаго разсказа у очага бѣдной сакли, а этого не легко было достигнуть при врожденной скромности черкесовъ и отсутствіи хвастовства и самохвальства. Черкесь зналъ, что прославленный потомокъ-импровизаторомъ онъ не умретъ въ потомствѣ, что слава его имени и дѣлъ переживетъ и самый гробовой гранитъ.

— Его гробница, говоритъ народная пѣсня, разрушится, а пѣсня до разрушенія міра не исчезнетъ.

Извѣстность богатыря распространяла около него очарованный кругъ безна-

(1) Баронъ Сталь. „Этнографическій очеркъ черкесскаго народа (рукоп.) Воен. уч. арх. глав. штаба.



казанности. Быть удалцомъ значило быть аристократомъ; только одинъ разбой давалъ дипломъ на почтеніе и уваженіе; воровство и мошенничество считалось лучшею похвалою горцу (¹).

Терпѣніе, настойчивость, смѣлость и самоотверженіе въ хищничествѣ были изумительны. Въ этой страсти принялась въ послѣдствіи политическая идея, и воровство приняло религіозный характеръ. Съ 1835 года хищники приняли названіе *хаджиретовъ*; воровство въ русскихъ предѣлахъ считалось дѣломъ душевспасительнымъ; смерть въ нашихъ границахъ давала навшему въ бою вѣнецъ *шамда*, или мученика. Набѣги стали чаще и отличались своею дерзостію. Съ наступленіемъ ночи, переправившись за Кубань, черкесы проскакивали далеко въ наши предѣлы, неожиданно нападали на селенія, грабили оплошныхъ жителей, отгоняли скотъ, захватывали плѣнныхъ и къ утру, переправившись опять за Кубань, скрывались среди мирныхъ ауловъ и, при ихъ содѣйствіи, добыча быстро уходила въ глубь страны, отъ одного аула къ другому. Преслѣдовать, а еще болѣе поймать хищниковъ было крайне затруднительно: за Кубанью они были дома. Почти у самаго лѣваго берега этой рѣки, широкое пространство между Кубанью и горами было густо заселено небольшими группами черкесскихъ ауловъ. На каждой верстѣ можно было встрѣтить два и три двора, обнесенные оградами (¹).

Замѣтивши на горизонтѣ кучу сѣроватыхъ бугорковъ, приподнимающихся иногда не болѣе какъ на сажень отъ земли, а иногда просто сливающихся съ землею поверхностію, и слѣдуя по направленію замѣченнаго, путешественникъ пріѣзжалъ къ черкесскому селенію. Кабардинскіе аулы издали отчасти похожи на русскія деревни, но, присмотрѣвшись хорошенько, и въ нихъ не найдешь никакого сходства: сааи раскинуты поодиночкѣ или группами по разнымъ направленіямъ, безъ всякой претензіи и понятія объ улицахъ. Въ постройкѣ сааи нѣтъ и не было ничего общаго: одна сложена изъ земли и камней и покрыта тою же землею и тѣми же камнями; другая построена изъ турлука и обмазана съ обѣихъ сторонъ глиною, перемѣшанною съ рубленою соломой. Крыша покрыта тою же соломой или камышемъ и образуетъ вокругъ дома навѣсъ фута на четыре. Черкесъ любилъ жить отдѣльно, уединенно, и потому выбиралъ собѣ мѣсто для усадьбы далеко отъ сосѣда, гдѣ-нибудь между деревьями, которыми была такъ обильна его родина. Оттого весьма часто аулъ разбросанъ былъ на значительное разстояніе вдоль высокаго и крутаго берега рѣки, прислоняясь тыломъ къ дремучему лѣсу, доставлявшему жителямъ вѣрное спасеніе въ случаѣ нападенія русскихъ войскъ.

Главный домъ черкеса состоялъ изъ нѣсколькихъ комнатъ съ низкими

(¹) Н. Верзеновъ. Изъ воспоминаній объ Осетіи. Кавказъ 1851 г. № 92.

(²) Бутковъ. „Общія замѣчанія о закубанцахъ“ (рукоп.). Военно-ученый архивъ главнаго штаба.

дверьми и маленькими окнами безъ стеколъ и весьма рѣдко затянутыхъ тюфякомъ. Плотнo запираемые ставни, окна служили болѣе для наблюденія за тѣмъ, что дѣлается на дворѣ, чѣмъ для освѣщенія комнатъ; главный свѣтъ проходилъ черезъ двери, растворенныя лѣтомъ и зимою. Въ дверяхъ не было ни запоровъ, ни замковъ; на ночь двери запирались и закрывались изнутри деревянными клиньями, отчего въ аулахъ каждый вечеръ поднимался всеобщій стукъ, означавшій собою дневную дѣятельность его жителей. Около одной изъ стѣнъ комнаты устроено было полукруглое или четырехугольное углубленіе въ землѣ для огня, надъ которымъ висѣла высокая труба, сдѣланная изъ плетня, обмазаннаго глиною; полъ земляной, не такъ хорошо убитый, что не давалъ пыли. Вокругъ печи приделаны полки, а иногда повѣшенъ цѣлый шкафъ, на полкахъ котораго становилась домашняя утварь и посуда, а оружіе и одежда вѣшались на гвоздяхъ. Широкия низкія кровати, покрытыя войлокомъ и коврами, и небольшіе круглые столы, разставленные по разнымъ мѣстамъ комнаты, составляли всю мебель кибитки, а стоявшая на дворѣ четырехугольная маленькая, на двухъ колесахъ, арба, запрягаемая паромъ воловъ, его экипажъ. Вдоль стѣнъ, на полкахъ, ставилась, какъ украшеніе, европейская посуда, и если хозяинъ былъ ревностъ защиточный, то колона тарелокъ, ничѣмъ непокрытая и разложенная на самомъ видномъ мѣстѣ полки, свидѣтельствовала о его достаткѣ (3).

Хозяинъ, его жены и взрослые дѣти имѣли свое отдѣльное помѣщеніе; но посторонній человѣкъ никогда не проникалъ въ эти отдѣленія, посвященные исключительно семейной жизни; если же при этомъ хозяинъ былъ человѣкъ богатый, то онъ укрывалъ свою семью отъ посторонняго глаза особыми заборонъ, которыхъ обносили саами и хозяйственные постройки. Постройки эти состояли изъ кладовой и хлѣва для овецъ. Кладовая раздѣлялась на четыре закрома для различныхъ сортовъ хлѣба и, въ предохраненіе отъ мышей, устранивалась такъ, чтобы полъ ея не касался земли. Одинъ и тотъ же дворъ, огороженный плотнымъ тыномъ, заключалъ въ себѣ всѣ три строенія. Рядомъ съ ними находились огороды, гдѣ черкесы сѣяли пшеницу, рожь, но преимущественно просо и кукурузу. Огороды окружены были деревьями и рощами, составлявшими для черкеса первую необходимость.

Внѣ ограды или забора у богатыхъ, и въ дальнемъ углу ея у бѣдныхъ, строился *хаджмичасъ* — пріемный домъ для гостей, или *кунахская*. Самая значительная часть имущества, и лучшая его часть, шла у черкеса на убранство этой комнаты. Домъ для гостей строился, по возможности, на удобномъ мѣстѣ, огораживался частоколомъ или плетнемъ, оставляя чистый дворъ, обсаженный нерѣдко вѣтвистыми деревьями, подъ тѣнью которыхъ гость могъ

(3) О природѣ и хозяйствѣ Кабарды см. Т. Г. Баратова. Кавказъ 1860 г. № 73. О гостеприимствѣ у черкесовъ. Кавк. 1859 г. № 7. Воспоминанія кавказскаго офицера. „Рус. Вѣст.“ 1861 г. № 10. Кавк. 1855 г. № 34.

бы укрыться от лѣтняго зноя. Люди со средствами устраивали другой такой же домъ, меньшихъ размѣровъ, внутри семейной ограды, и этотъ послѣдній назначался для приема исключительно однихъ только родственниковъ или самыхъ близкихъ знакомыхъ. При кунахской устроена была конюшня, а за оградой врытъ столбъ (коновязь) для привязыванія лошадей; надъ столбомъ небольшой круглый навѣсъ для предохраненія сѣдла отъ дождя и лошади отъ зноя.

Устройство кунахской и ея убранство не отличалось ничѣмъ отъ устройства обыкновенныхъ черкесскихъ домовъ; только камышевыя циновки, ковры, тюфяки и подушки, составлявшія самую значительную и роскошную часть домашнихъ принадлежностей черкеса, свидѣтельствовали о заботѣ хозяина сдѣлать это помѣщеніе, по возможности, роскошнымъ и удобнымъ.

По одной стѣнѣ комнаты ставился невысокій диванъ съ подушками, покрытый узорчатою циновкой; въ стѣнѣ, надъ диваномъ, было вбито нѣсколько деревянныхъ гвоздей или колышковъ; на одномъ изъ нихъ обыкновенно висѣла скрипка или балабайка о двухъ струнахъ, на другомъ нѣчто въ родѣ ларя о двѣнадцати струнахъ, а остальные гвозди предназначались для размѣщенія на нихъ сѣдла, оружія гости и другихъ походныхъ его принадлежностей. Длинная дубовая скамья, передвигаемая, по мѣрѣ надобности, съ мѣста на мѣсто, отъ одной стѣны къ другой, составляла единственную мебель комнаты. Мѣдный кувшинъ съ тазомъ для омовенія и *мамазлыкъ*, шкура дикой козы, или небольшой коврикъ, на который мусульмане становятся на коленяхъ во время молитвы, составляли необходимую принадлежность каждой кунахской. Стеганныя ситцевыя или изъ синей бумажной матеріи одѣяла, вышитыя съ подушками и коврами, грудю складывались въ одномъ углу комнаты. Слабый свѣтъ *чачхуръ* — плешка, въ которой горитъ жиръ — слабо освѣщалъ кунахскую, часто состоявшую изъ одной комнаты, раздѣленной надвое верблюжьимъ сукномъ. Каждый хозяинъ сколько заботился о чистотѣ кунахской, столько же и о доставленіи, по возможности, всѣхъ удобствъ гостю.

Гостепріимство развито было между черкесами въ самой широкой степени и составляло одну изъ важнѣйшихъ добродѣтелей этого народа. Гость былъ священною особою для хозяина, который обязывался угостить, охранить его отъ оскорбленій и готовъ былъ жертвовать для него жизнью, даже и въ томъ случаѣ, если бы онъ былъ преступникъ или кровный его врагъ. Стояло только преступнику ввалиться въ первую встрѣтившуюся ему саклю — и онъ подъ защитою, онъ безопасенъ отъ преслѣдованій.

— Благословеніе на домъ и жену твою! говорилъ незнакомецъ, входя въ саклю. Во имя славныхъ дѣлъ твоихъ, сѣдой джигитъ (витязь), требую гостепріимства, сѣдла и бури....

— Голова моя, отвѣчалъ хозяинъ, и зарядъ за друга или недруга. Ты гость мой и, стало быть, властелинъ мой.

Каждый путешествуя черкесь останавливался тамъ, гдѣ застигала его нужда, но предпочиталъ остановиться у знакомаго, и притомъ человека достаточнаго, такого, которому не было-бы слишкомъ обременительно угостить прѣзжаго.

Если ѣдущихъ было много, то они, останавливаясь на ночлегъ, рѣзались на нѣсколько партій, которыя и расходились по сосѣднѣмъ.

Хозяинъ, услышавъ издали о прѣздѣ гостя, спѣшилъ къ нему на встрѣчу и держалъ стремя, когда тотъ слѣзалъ съ лошади. Въ глазахъ каждаго черкеса не было такихъ поступковъ и услугъ, которыя могли бы унижить хозяина передъ гостемъ, какъ бы велика ни была разница въ ихъ общественномъ положеніи. Званіе хозяина, точно также какъ и гостя, здѣсь не играло никакой роли, и только нѣкоторые самые незначительные отличія дѣлали разницу въ пріемѣ болѣе рѣдкаго или почетнаго гостя отъ обыкновеннаго. Какъ только гость слѣзалъ съ лошади, какъ хозяинъ прежде всего снималъ съ него ружье и вводилъ въ кунахскую, указывая тамъ мѣсто, обложенное шкурами и подушками, въ самомъ почетномъ углу комнаты. Здѣсь снимали съ прѣзжаго все остальное оружіе, которое или развѣшивалось въ кунахской, или относилось въ домъ хозяина. Последнее обстоятельство имѣло у черкесовъ двойное значеніе: или что хозяинъ бралъ, по дружбѣ, на себя всю ответственность за безопасность гостя въ своемъ домѣ, или что, не зная что, не очень ему довѣрялъ.

По принятому обычаю, въ саклѣ тотчасъ же разводился огонь, и тѣмъ больше было огня въ очагѣ, тѣмъ больше почета для гостя. Если гость былъ важнаго происхожденія, какой-нибудь князь, прѣхавшій къ другому князю, и шѣлъ за собою многочисленную свиту, то онъ обыкновенно останавливался у князя только въ томъ случаѣ, если у него не было гостей, а въ противномъ случаѣ располагался у одного изъ старшихъ подвластныхъ князю. При прѣѣзжѣмъ оставались старшіе его спутники и человека два-три самыхъ младшихъ; прочая свита расходилась по домамъ остальныхъ жителей аула.

Гостя принимали съ тѣмъ радушіемъ, которымъ отличаются вообще всѣ горцы. Прѣѣзжій могъ оставаться въ гостяхъ сколько ему было угодно, но приличіе требовало не засиживаться слишкомъ долго. Войдя въ саклю, гость, во все время пребыванія въ ней, находился на рукахъ и попеченіи о немъ хозяина, который обязанъ былъ предохранять его отъ всякой непріятности и угощать вмѣстѣ со свитою, какъ бы многочисленна она ни была. Для почетнаго гостя хозяинъ рѣзалъ барана, а иногда и штуку рогатаго скота. «Добрый хозяинъ, говоритъ черкесская поговорка, обязанъ доставить гостю сытный столъ, хорошій огонь и обильный фуражъ». Мысль о томъ, что скажутъ о немъ гости по возвращеніи въ свою сторону, преслѣдовала хозяина; день и ночь онъ хлопоталъ о гостѣ, стараясь быть при немъ безотлучно и лишь оставлялъ его на нѣсколько минутъ для того, чтобы заглянуть: сытъ-

ли и накорючены—ли лошади приѣзжихъ. Все это дѣлалось безъ всякой мысли о вознагражденіи, изъ одного убѣжденія, что онъ исполняетъ завѣтъ отцовъ и долгъ гостепріимства. Взять подарокъ отъ гостя значило навлечь на себя всеобщее презрѣніе, да и самъ гость не предлагалъ его, боясь оскорбить тѣмъ хозяина.

Усѣвшись на почетномъ мѣстѣ, приѣзжій, какъ водится у черкесовъ, проводилъ нѣкоторое время въ глубокомъ молчаніи; хозяинъ и гость, если они были незнакомы, рассматривали другъ друга съ большимъ вниманіемъ. Промолчавъ нѣсколько мгновеній, приѣзжій осведомлялся о здоровьи хозяина, но считалъ неприличнымъ спрашивать о женѣ и дѣтяхъ. Съ другой стороны, не смотря на то, что черкесы крайне любопытны, они считали нарушеніемъ правилъ гостепріимства закидывать гостя вопросами: откуда онъ приѣхалъ, куда и зачѣмъ ѣдетъ; гость, если желалъ, могъ сохранить полное инкогнито. Во все время пребыванія своего въ гостяхъ, приѣзжій избавлялся отъ всякой услужливости своему хозяину, точно такъ же какъ и самъ не составлялъ предмета любопытства для семейства хозяина. Но за то, во все время пребыванія въ чужомъ домѣ, гость, по обычаю страны, оставался какъ—бы прикованнымъ къ мѣсту: встать, прохаживаться по комнатамъ было бы не только отступленіемъ отъ приличій, но многимъ изъ его соотечественниковъ показалось бы даже и преступленіемъ.

Усадивши гостя на самое почетное мѣсто и получивъ отъ него привѣтствіе, хозяинъ спрашивалъ его о здоровьи только тогда, если приѣзжій ему былъ знакомъ, а въ противномъ случаѣ дѣлалъ этотъ вопросъ не ранѣе того, какъ гость объявлялъ свое имя. Тогда хозяинъ приглашалъ его снять съ себя верхнюю одежду, обувь, всѣ остальные доспѣхи и отдохнуть. Между тѣмъ, въ промежутокъ времени до ужина, считалось неприличнымъ оставить гостя одного, и потому къ нему являлись, одинъ за другимъ, сосѣди хозяина съ привѣтствіемъ. Если гость былъ родственникъ или особо уважаемое почетное лицо, то къ нему приходила дочь хозяина, а за нею приносилось блюдо съ сушеными плодами и разными овощами. Въ нѣкоторыхъ обществахъ существовало еще обыновеніе или патріархальный обычай, по которому дочь хозяина должна была умыть ноги странника.

«Когда мы устали на приготовленныхъ для насъ мѣстахъ, говоритъ г. Т., посѣтившій горы (\*), и сняли обувь, въ кунахскую вошла молодая дѣвушка съ полотенцемъ въ рукахъ, за которою служанка несла тазъ и кувшинъ съ водой. Въ то мгновеніе, когда она остановилась передо мною, кто-то бросилъ въ огонь сухого хворосту, и яркій свѣтъ, разлившійся по кунахской, озарилъ дѣвушку съ ногъ до головы. Она покраснѣла, улыбнулась и, молча наклонившись къ моимъ ногамъ, налила на нихъ воды, покрыла по

(\*) „Русскій Вѣстникъ“ 1864 г. № 11.

хозяинъ и пошла къ другому исполнять свою гостепріимную обязанность. Между тѣмъ, свѣтъ становился слабѣе, и она скрылась въ дверяхъ тихо, кинувъ, подобно вѣдѣнію. Болѣе я ее не видалъ».

Починъ всякаго дѣла шелъ отъ гостя. Онъ начиналъ разговоръ и просилъ присутствующихъ садиться; тѣ сначала отказывались, считая неприличнымъ сидѣть въ присутствіи гостя, но потомъ старшіе по лѣтанъ уступали второй просьбѣ и садились, а младшіе, стоя, разиѣщались вокругъ помнаты. Во время разговора, по обычаю, гость обращался исключительно къ почетнымъ лицамъ или старшимъ по лѣтанъ, и мало по малу разговоръ дѣлался общимъ. Общественные интересы страны, внутреннія происшествія, свѣдѣнія о мирѣ или войнѣ, подвиги какого-нибудь князя, приходъ судовъ къ черкесскимъ берегамъ и другіе предметы, заслуживавшіе вниманія, составляли содержание разговора и были единственнымъ источникомъ, изъ котораго получались всѣ черкесскія новости и свѣдѣнія. Въ разговорѣ соблюдалось самое тонкое приличіе, придающее черкесамъ, при обращеніи между собою, видъ благородства и благопристойности (1).

Появленіе прислуги, или сыновей хозяина, или, наконецъ, его сосѣдей къ умывальницю и тазомъ, для умовенія рукъ, служило знакомъ того, что ужинъ готовъ.

Вслѣдъ за умываніемъ вносились въ кунахскую небольшіе кругленькіе столики о трехъ ножкахъ. Столики эти извѣстны у черкесовъ подъ именемъ *амы*—слово составное: *а*—значить рука, *мы*—глаза, т. е. что на нихъ обращаются глаза и руки всѣхъ кушающихъ. Черкесы были всегда чрезвычайно умѣренны въ пищѣ: ѣли мало и рѣдко, особенно во время походовъ и передвиженій. «Печали желудка—говоритъ народная пословица—легко забываются, а не скоро лишь муки сердечныя».

За то на званныхъ обѣдахъ, праздникахъ и угощеніяхъ они впадали въ другую крайность: ѣли и пили на столько много, что надо было удивляться выѣстимости ихъ желудковъ. Въ такихъ случаяхъ пища черкесовъ бывала довольно разнообразна. Вмѣсто хлѣба употребляли *пасту*—густо-свареную просяную кашу, которою окружаютъ кушанья; круто-свареная, она рѣжется ломтиками. Хлѣбъ если и употреблялся въ пищу, то большею частью просяной. Просо составляло исключительную принадлежность черкесскаго стола: изъ проса приготовляли *хаштхурсъ*—супъ или похлебку съ бараниной, и *матсымъ*—бузу или брагу, которую пили вмѣсто вина, запрещеннаго магометан-

(1) Этнограф. очерки черкесск. народа. Барона Стала (рукоп.). Отъ Зауралья до Закавказья г. Вердеревскаго. Кавказъ 1855 г. № 30. О природѣ и хозяйствѣ Кабарды и т. Г. Баратова. Кавказъ 1860 г. № 73 Замѣчаніе на статью Закономъ и обычаями кабардинцевъ, Ханъ-Гирей. Кавк. 1846 г. № 10. О гостепріимствѣ у черкесовъ. Кавказъ 1859 г. № 7. О кавказской линіи Дебу: изд. 1829 года. Записки русскаго оеиц. Кавк. 1852 г. № 1 и 2.

скинъ законъ (<sup>1</sup>). Пища абадзеховъ состояла лѣтомъ изъ проса и молока, а зимою ѣли просо, сыръ и соленую баранину; за недостаткомъ проса, абадзехи часто питались тыквою. Вообще пища черкесовъ состояла изъ говядины, баранины и конины (преимущественно молодыхъ жеребятъ), которые солились и сушились съ осени и были запасены до мая мѣсяца. Съ мая же до октября употребляли въ пищу кислое молоко, сыръ и растительные продукты. Кушанье подавалось чисто и опрятно; молоко черкесы ѣли деревянными ложками; говяжій отваръ, или бульонъ, пили изъ деревянныхъ чашекъ, а все остальное ѣли руками, употребляя пальцы вмѣсто вилокъ и ложекъ. Каждое блюдо подавалось на особомъ столикѣ, безъ талерокъ, которыми, какъ мы видѣли, употреблялись только для украшенія комнатъ и разставлялись по стѣнамъ.

Зарѣзанный для почетнаго гостя баранъ варился въ котлѣ цѣликомъ, за исключеніемъ головы, ногъ и печени, и, окруженный этими принадлежностями, приправленными разсолонъ, подавался на одномъ изъ столовъ. Кушанье это извѣстно подъ именемъ *быю* и *быюмазе*. Слѣдующее блюдо состояло также изъ отварной баранины, разрезанной на куски, между которыми становилась каменная чашка съ *мимсомъ* — кислымъ молокомъ, приправленнымъ чеснокомъ, перцомъ и солью: въ этотъ разсолъ туземцы макали баранину. Затѣмъ, по порядку и достоинству, слѣдовали: *китлебс* — курица съ приправою лука, перца и масла; на столикъ клали *пасту* и, сдѣлавъ въ ней углубленіе, наполняли ее этимъ соусомъ; за китлебсомъ опять кислое молоко, съ кусками отварной бараньей головы; творогъ, вареный съ масломъ и запеченный въ тѣстѣ, въ видѣ ватрушки, огромной величины; пирожки изъ творогу, пилавъ, шамлыкъ, жареная баранина съ медомъ, рассыпное просо со сметаномъ, сладкіе пирожки и т. п. кушанья, въ большемъ или меньшемъ изобиліи, смотря по достатку хозяина. Въ концѣ обѣда приносился котелъ съ очень вкуснымъ супомъ, который наливался въ деревянные чашки съ ушками и подавался гостямъ; за нимъ ѣли ложекъ, пили его черезъ край, прямо изъ чашки. Вино, пиво, буза или аракъ и, наконецъ, кумысъ составляли принадлежность каждаго обѣда. Число блюдъ, смотря по значенію гостя и состоянію хозяина, бывало иногда весьма значительно. Такъ, въ 1827 году, натухажскій старшина, Дешеноко-Темирокъ, угощая посѣтившаго его анатолійскаго сераскира Гассанапашу, подавъ ему за обѣдомъ сто двадцать блюдъ — чисто лукуловскій столъ!

На у знатныхъ, имъ у бѣдныхъ не было для ѣды назначенныхъ часовъ: каждый ѣлъ когда ему захочется: отецъ въ одномъ углу, мать въ другомъ, дѣти тамъ, гдѣ придется. Общій столъ былъ въ употребленіи только при гостяхъ.

За ужиномъ сажались по достоинству и значенію; лѣта играли въ этотъ

(<sup>1</sup>) Буза готовится изъ проса, съ прибавленіемъ въ нее, послѣ броженія, меда.



да въ весьма важную роль. Лѣта въ общежитіи черкесовъ ставились всегда выше всякаго званія; молодой человѣкъ самаго высокаго происхожденія обязанъ былъ встать передъ каждымъ старикомъ, не спрашивая его имени, и, оказывая уваженіе его сѣднѣ, уступить ему почетное мѣсто, которое въ пріемѣ черкесовъ имѣло весьма большое значеніе.

Если гость былъ человѣкъ весьма знатный по происхожденію или по заслугамъ, то онъ ѣлъ одинъ, а хозяинъ ему прислуживалъ; если же изъ низшихъ, тогда самъ хозяинъ раздѣлялъ съ нимъ трапезу.

Каждый столикъ съ блюдомъ подносился прежде всего почетному гостю и, по черкесской вѣжливости, никто не касался до кушанья прежде старшаго гостя. Съ первымъ кускомъ пищи, подносимымъ ко рту, гость произносилъ вполголоса молитву, призывая на хозяина благодать свыше, и затѣмъ обязанъ былъ отойти непременно отъ каждаго блюда, сколько бы ихъ ни было: иначе онъ былъ жестоко обидѣнъ хозяиномъ. Воздержаніе и умѣренность въ пищу считались, въ то же время, однимъ изъ похвальныхъ качествъ черкеса, и въ особенности соблюдались высшимъ классомъ. Такой гость только прикасался къ кушаньямъ, несмотря на неоднократныя приглашенія хозяина кушать до-сыта и побольше. Гость, отдѣлившій часть блюда и передавшій его слугѣ, оказывалъ тѣмъ большее уваженіе хозяину, который принималъ подобный поступокъ, какъ знакъ особеннаго къ нему вниманія. Когда старшій прекращалъ ѣду, то всѣ сидѣвшіе съ нимъ за однимъ столомъ также переставали ѣсть и столъ передавался второстепеннымъ посѣтителямъ, а отъ нихъ переходилъ дальше, пока не опустѣетъ совершенно, потому что черкесъ не собиралъ на другой день того, что было однажды приготовлено и подано. Чего не съѣдали гости, то выносилося на кунахской и раздавалось на дворѣ толпѣ дѣтей и зѣвакъ, сбѣгавшихся на каждое подобное угощеніе.

Послѣ ужина подметали полъ и приносили снова умывальницу, и на этотъ разъ подавали небольшой кусочекъ мыла, на особомъ блюдечкѣ. Пожелавъ гостю спокойствія, всѣ удалялись, кромѣ хозяина, который оставался тутъ до тѣхъ поръ, пока гость не просилъ его также *успокоиться*.

Пріѣзжій засыпалъ съ полною увѣренностію, что лошади его накормлены, что имъ дана постылка, или что онъ пасется подъ надзоромъ особо-назначеннаго на этотъ разъ пастуха. Гость зналъ, что если лошадь или какая-нибудь вещь его пропадетъ, то хозяинъ, отвѣчая за нее, долженъ будетъ отдать ему свою вещь и самъ потомъ разыскивать вора. Онъ зналъ также и то, что хозяинъ дома встанетъ рано, до разсвѣта, чтобы успѣть приготовить самыя разнообразныя блюда и какъ можно лучше угостить пріѣзжаго.

Поутру обыкновенно приносили гостю кислое молоко съ пастою, а иногда и съ ватрушкою; въ полдень подавали въ небольшомъ количествѣ баранну, а вечеромъ хозяева и ихъ кухарки истощали все свое искусство, чтобы блеснуть угощеніемъ.

При отъѣздѣ хозяинъ и гость пили *шесибъ* — застремянную чашу. Гость



выходилъ на дворъ; лошади его и его свиты были осѣдланы и выведены изъ конюшни; каждую изъ лошадей держалъ особый человѣкъ и подавалъ стремя. Если гость прїѣхалъ издалека, то ему оказывался еще большій почетъ: тогда хозяинъ, не довольствуясь прощаніемъ въ домѣ, садился также на лошадь, провожалъ нѣсколько верстъ и возвращался доной только послѣ нѣсколькихъ долгихъ убѣжденій и просьбъ со стороны гостя.

Въ прежнее время было въ обычаѣ для гостя засѣвать особое поле просомъ или гоміей, другое овсомъ для лошадей его и отдѣлять для него часть скота изъ своего стада.

Чѣмъ болѣе человѣкъ пользовался уваженіемъ, тѣмъ чаще посѣщали его гости. Если нечѣмъ быть угощать путешественника, хозяинъ обращался къ сосѣдямъ, и тѣ охотно снабжали его всѣмъ необходимымъ. Сосѣди жили между собою дружелюбно, охотно дѣлились другъ съ другомъ послѣднимъ кускомъ, одеждой, всѣмъ что только можно было раздѣлять, и считалось постыднымъ отказать нуждающемуся, кто бы онъ ни былъ. Хозяинъ долженъ былъ защищать гостя, хотя бы то стоило ему жизни. Принявшій подъ свое покровительство преступника обязанъ былъ припрятать объ стороны, и если ему это не удавалось, то передавалъ дѣло на разсмотрѣніе народного суда. Если судъ рѣшалъ выдать обидчика головой обиженному, тогда давшій убѣжище исполнялъ въ точности приговоръ суда.

Отказъ въ гостепріимствѣ навлекалъ на хозяина нерасположеніе цѣлаго общества. Негостепріимство у черкесовъ считалось большимъ порокомъ и порицалось пословицею: *«ты мнѣ одинъ не дѣлясь, какъ могойскій князь»*. Чѣмъ гостепріимнѣе былъ хозяинъ, тѣмъ лучше старался онъ угостить прїѣзжаго, и, отпуская его домой, при прощаніи дѣлалъ весьма часто подарки, нерѣдко весьма значительные. Съ своей стороны, гости обязаны были въ точности исполнять всѣ обычаи страны и ни словомъ, ни даже намекомъ не оскорбить хозяина, и тѣмъ не обезславить его гостепріимства. Нарушеніе правилъ гостепріимства вело къ кровавой враждѣ, возникавшей не только между двумя лицами, но между цѣлыми родами и поколѣніями. По кореннымъ черкесскимъ законамъ, тотъ, кто оскорбилъ гостя, въ чьемъ-бы домѣ онъ ни былъ, платитъ хозяину дома штрафъ въ одну *сха*, равняющуюся отъ 60 до 80 быковъ. Въ случаѣ убійства гостя, убійца платитъ девять такихъ цѣнъ за безчестіе дома независимо отъ цѣны крови, слѣдующей родственникамъ убитаго (\*). Черкесы до такой степени ревниво оберегали обычай гостепріимства, что если два лица, имѣвшія между собою вражду, встрѣчались неожиданно въ чужомъ домѣ, то, какъ-бы вражда эта сильна ни была, они дѣлали видъ, что не замѣчаютъ другъ друга, и держались одинъ отъ другаго какъ можно дальше.

(\*) Обычаи шапсуговъ и натухащевъ. Л. Люлье. Запис. кавк. отд. имп. рус. геогр. общ. кн. VII, изд. 1866 г.

Князь образчикъ гостепріимства, его обычаевъ и условій, и позволю при-  
нестъ. Одинъ изъ богатѣйшихъ князей бзедухскихъ былъ въ гостяхъ у  
другаго племени, отъ котораго, при отъѣздѣ, получалъ въ подарокъ  
несколько барановъ. Обычай и достоинство требовали отдарить пріятеля. Бзедухскій  
князь звалъ его къ себѣ въ гости, но тотъ медлилъ и черезъ годъ совер-  
шенно неожиданно явился съ огромною свитою, какъ разъ въ то самое время,  
когда хозяина не было дома.

Остановившись передъ кунахскою, князь слѣзъ съ коня; его ввели въ пом-  
ещеніе. Княгиня-хозяйка засуетилась въ хлопотахъ объ угощеніи и отправила  
дѣвушку къ мужу, съ извѣстіемъ о прибытіи гостя. Въ ожиданіи пріѣзда су-  
щности, княгиня была въ крайнемъ затрудненіи; надо было готовить ужинъ, а  
она не знала какъ: готовить-ли кушанье изъ мяса быка убитаго поутру, или,  
какъ принято было между черкесами, въ честь пріѣхавшаго гостя зарѣзать  
барана. Вызванный изъ кунахской, старшій изъ подвластныхъ князей, человекъ  
знатный и хорошо знавшій обычаи страны, разъяснилъ затрудненіе: онъ опре-  
дѣлилъ готовить говядину и, кромѣ того, убить барана.

Эти затрудненія замедлили приготовленіе ужина, но наконецъ его подали.  
Князь, пріѣхавшій издалека, проголодался и, сѣвъ за столъ, принялся за  
еду съ большимъ апетитомъ. По обычаю, когда слѣдовало приниматься за  
еду, въ богатыхъ и знатныхъ домахъ прислуживающіе подавали ножъ, а  
безъ этой формальности никто не дотрогивался до кушанья. Проголодавшійся же  
князь не соблюдалъ этикета и, не дожидаясь когда подадутъ ему ножъ, вынулъ  
свой, бывшій при ножнахъ князя, и началъ имъ рѣзать говядину.

— Ого! гости-то наши пріѣхали вооруженные! замѣтилъ вслухъ одинъ  
изъ остряковъ, бывшихъ въ кунахской при угощеніи.

Князь молча кинулъ сердитый взглядъ на остряка и продолжалъ ѣсть.  
Вскорѣ затѣмъ почетный гость потребовалъ пить, что значило, по принятому  
обыкновенію, что, отрѣзавъ себѣ еще кусочка два мяса, князь перейдетъ къ  
слѣдующему блюду. Утомленіе и апетитъ взяли и тутъ перевѣсъ надъ обы-  
чаемъ; куски шашлыка одинъ за другимъ, и въ значительномъ количествѣ,  
стали исчезать во рту гостя.

— По мокрому бруску провелъ ножомъ, замѣтилъ вторично острякъ.

Князь вспыхнулъ и, оттолкнувъ отъ себя столъ съ кушаньями, бросилъ  
ужинъ.

— Подайте мнѣ оружіе! закричалъ онъ съ гнѣвомъ. Я не съ тѣмъ прі-  
ѣхалъ къ своему пріятелю, чтобы слушать насмѣшки каковаго-нибудь наглеца.  
Оружіе!... лошадь! закричалъ взбѣшенный князь.

Поднялась страшная суматоха. Подвластные хозяйка просили гостя не  
сердиться, не уѣзжать и тѣмъ не навлекать безчестія хозяйиню. Бѣдная и ни-  
что въ невинная княгиня рвала на себѣ волосы и также упрашивала раз-  
серженнаго не дѣлать позора ей мужу. Почетный гость уступилъ просьбамъ:  
согласился остаться и все успокоилось. Пріѣхавъ хозяйинъ и скоро узнавъ о

случившемся происшествіи. Утромъ на другой день онъ призвалъ къ себѣ несчастнаго остряка и, въ присутствіи гостей, выгналъ его изъ своихъ владѣній.

— Счастье твое, что съ отцомъ твоимъ я ѣлъ хлѣбъ и соль, а то ты жилъ-бы тамъ съ рыбами, сказалъ князь остряку, указывая на рѣку, протекающую подлѣ кунахской. Отнынѣ нога твоя пускай не смѣетъ переступать черту моихъ владѣній—вонъ отсюда! Но, чтобы ты не подумалъ будто я выгоняю съ намѣреніемъ подѣлать этотъ предлогомъ отдѣлаться отъ подарка, то на, возьми себѣ двухъ лучшихъ коней моихъ и—съ Богомъ!

Острякъ, довольный тѣмъ, что такъ дешево отдѣлался, ускоралъ безъ оглядки. Князь гостилъ около недѣли и, при отѣздѣ домой, получилъ въ подарокъ: трехъ дѣвушекъ, двухъ мальчиковъ, шестнадцать прекрасныхъ лошадей, множество драгоценнаго оружія и нѣсколько десятковъ сундуковъ, наполненныхъ шелковыми матеріями.

Обычай одаривать гостей породилъ у черкесовъ особый родъ гостей *хачеуако*—гость съ просьбой. Такія лица, погостивъ нѣсколько дней, просили у хозяина, преимущественно князя, подарить ему, на примѣръ, десять лошадей, двадцать быковъ, да сотню овецъ. По обычаю, князь не могъ отказать въ подобной просьбѣ и долженъ былъ удовлетворить просителя (\*). Вмѣстѣ съ тѣмъ, пользуясь гостепріимствомъ, многіе находили средство всю жизнь существовать на чужой счетъ. Образовался особый, хотя незначительный, классъ людей, который, по нитѣ осѣлости и пристанища, считался изъ одного аула въ другой и велъ жизнь бродяжническую. Они знали, что пріѣздъ ихъ, подѣлывая гостя, будетъ принятъ каждымъ изъ хозяевъ за пріятное событіе, доставляющее какъ ему, такъ и всѣмъ членамъ его семьи удовольствіе и случай исполнить долгъ и священную обязанность. За то между черкесами не было еще никогда примѣра, чтобы кто-нибудь умеръ отъ голода...

Гостепріимство, свято чтимое между черкесами, не слѣдуетъ смѣшивать съ правами покровительства, или *кумачества*, также весьма распространеннаго въ народѣ. Обычай *кумачества* ведется съ давнихъ поръ. Въ прежнія времена, когда междоусобныя войны раздирали маленькія черкескія племена, каждый черкесъ, вступивъ въ границы земель чужаго ему владѣнія, считался какъ непріятель или чужеземецъ. Онъ подвергался опасности быть убитымъ, ограбленнымъ или проданнымъ, какъ невольникъ, куда-нибудь на отдаленный востокъ. Чтобы не подвергаться этому, онъ долженъ былъ имѣть въ чужомъ обществѣ вліятельнаго покровителя — *кумака*, на котораго, въ случаѣ надобности, могъ бы положиться. Обоюдная польза сдѣлала кумачество свято

(\*) О гостепріимствѣ у черкесовъ. Кавк. 1859 г. № 7. Записки на ст. „Законы и обычаи кабардинцевъ“ Кавк. 1846 г. № 11. Остатки христіанства между закубанскими племенами Іоанна Хазрова. Кавк. 1846 г. № 42. О природѣ и хозяйствѣ Кабарды кн. Баратова Кавк. 1860 г. № 73. Очеркъ этнографіи черкесскаго народа барона Сталъ (рукопись). Вѣдѣніе очерки Кабарды Степанова. Кавк. 1861 г. № 82. Закубанскій край въ 1864 г. П. Невский. Кавказъ 1868 г. № 100.

тннннн между черкесами. Кунакъ (покровитель) и прибывшій подъ его защиту были тѣсно связаны между собою, и никто не могъ обидѣть кліента, не подвергаясь неизбежному ищенію кунака. Хотя впоследствии, съ прекращеніемъ междоусобныхъ раздоровъ, черкесь не подвергался прежней опасности, но куначество такъ вкоренилось въ народную жизнь, что ни одинъ черкесь не считалъ возможнымъ обойтись безъ кунака, который бы могъ его выручить изъ бѣды въ случаѣ ссоры, драки, убійства и воровства. Кунакомъ, конечно, могъ быть только князь или владѣтельный дворянинъ, словомъ такое лицо, котораго ннн и вліяніе нннннн вѣсь въ горахъ.

Отказать кому бы то ни было въ покровительствѣ считалось предосудительнымъ. Человѣкъ, совершившій преступленіе и опасавшійся преслѣдованія, искалъ случая обезпечить себя защитой сильнаго. Явившійся къ тому князю, котораго покровительство могло доставить желаемую защиту, онъ касался рукою полы его платья и произносилъ: *«отдаюсъ подъ твое покровительство»*. Коренные обычаи черкесовъ обязывали покровителя вступаться во всякомъ случаѣ за предавшагося его защитѣ. Ни тотъ, ни другой ничего не теряли отъ того — напротивъ, оба оставались въ выигрышѣ. Искавшій защиты пріобрѣталъ сильную подпору, а покровитель получалъ право, въ случаѣ обиды нанесенной его кліенту, взыскивать штрафъ въ свою пользу. Право это составляло даже одно изъ преимуществъ князей, которыми они старались пользоваться, получая отъ него вещественныя выгоды, и хотя оно вело часто къ распрямъ и ссорамъ, но, не смотря на то, князь, допустившій безнаказанно обидѣть ннн покровительствуемаго, терялъ всякое уваженіе въ народѣ.

Каждый иностранецъ, безъ различія происхожденія и вѣры, имѣвшій вліятельнаго кунака въ одномъ изъ черкесскихъ обществъ, былъ совершенно безопасенъ въ этомъ обществѣ. Всѣ иностранцы, посѣщавшіе секретно горскія племена, жившія по берегу Чернаго моря, отправлялись, по большей части, изъ Турціи, нннн съ собою рекомендаціи на ннн владѣтельныхъ князей, которые дѣлались ихъ кунаками, т. е. принимали ихъ подъ свое покровительство. Одни русскіе были изъяты у черкесовъ изъ этого права. Каждый русскій, въ глазахъ черкеса, находился подъ кровомщеніемъ, и весьма немногіе изъ черкесовъ рѣшались вступать съ нами въ куначество, да и то не иначе, какъ съ соблюденіемъ съ обѣихъ сторонъ самой тщательной тайны.

Необходимость въ постороннемъ покровительствѣ и помощи дала начало оригинальному обычаю, извѣстному подъ именемъ *усыновленія*. Лицо чуждаго народа или чуждаго общества, переселившись къ одному изъ черкесскихъ племенъ и желая тамъ скрыться отъ преслѣдованій или остаться на всегда, изъявляло желаніе быть усыновленнымъ однимъ изъ семействъ того аула, въ которомъ поселилось. Глава семейства призывалъ къ себѣ желающаго быть пріемышемъ, въ присутствіи всѣхъ обнажалъ женѣ своей грудь и пріемышъ три раза устами дотрогивался до ея сосковъ. Этимъ символомъ глава семей-

ства давалъ знать присутствующимъ, что приемышъ былъ какъ-бы вскормленъ грудью его жены и считается отнынѣ сыномъ въ семействѣ. Такое усыновленіе устанавливало священную связь и налагало на приемыша тѣ же обязанности, какія имѣетъ сынъ къ отцу. Точно такъ же поступали два лица, согласившіяся составить между собою союзъ на жизнь и смерть. Тогда жена или мать одного изъ нихъ давала другу мужа или сына свою грудь, и съ тѣхъ поръ онъ пользовался покровительствомъ, какое принадлежало дѣйствительному питомцу. Впослѣдствіи обычай этотъ до того развился, что стоило только дотронуться до груди женщины, чтобы остановить ея мужа отъ преслѣдованія даже и въ томъ случаѣ, еслибы дотронувшійся до груди его жены былъ заклятый врагъ (¹). Слѣдующій рассказъ лучше всего подтвердитъ, до какой степени свято исполнялись у черкесовъ обычай гостеприимства и усыновленія.

Хегайское племя занимало прежде важное мѣсто между черкесскими племенами. Бнязья этого племени, два родные брата, славились своимъ мужествомъ и щедростію. Старшій изъ братьевъ, Атвонукъ, былъ среднихъ лѣтъ и очень дуренъ собою, а младшій, Канбулатъ, молодъ и красоты необычайной; плечи его были такъ широки, талія такъ тонка, что когда онъ лежалъ, то кошка проходила подъ его бокомъ, не задѣвая пояса—а это верхъ черкесской красоты!

Сознавая свой физическій недостатокъ, Атвонукъ не хотѣлъ жениться, но настойчивость и убѣжденіе друзей заставили его взять себѣ жену, съ тѣмъ, однако, условіемъ, чтобы и младшій братъ, Канбулатъ, преслѣдовалъ его приѣзду. Оба брата женились, и Канбулатъ, какъ-бы предчувствуя что-то недоброе, вопреки обычаямъ своей родины, никогда не показывался своей невѣсткѣ. Черкесская женщина въ прежнее время пользовалась сравнительно значительнѣйшею свободою и принимала даже участіе въ дѣлахъ общественныхъ.

Пораженная красотою брата своего мужа, жена Атвонука искала случая съ нимъ сблизиться. Однажды, въ отсутствіе мужа, пріѣхали къ ней въ гости родственники и просили Канбулата провести ихъ въ покои невѣстки. Отказать въ такой просьбѣ было-бы неприлично, невѣжливо, и Канбулатъ принужденъ былъ, противъ собственнаго желанія, побывать у жены брата. По удаленіи гостей, княгиня, подъ предлогомъ переговоровъ о домашнихъ дѣлахъ, удержала у себя Канбулата, и, съ безстыдствомъ сладострастной женщины, потребовала отъ него влятвеннаго обѣщанія провести съ нею вмѣстѣ наступающую ночь, угрожая, въ противномъ случаѣ, поднять тревогу и объявить народу, что онъ хотѣлъ ее обезчестить. Слова свои она подтвердила цѣлованіемъ молитвенника, который висѣлъ въ серебряномъ футлярѣ на ея груди. Удивленный безстыдствомъ, но сознавая безвыходность своего положенія, Канбулатъ далъ слово

---

(¹) Этнографическій очеркъ черкескаго народа барона Сталля (рукоп.) Бесльвій Абатъ Хамъ-Гирей. Кавк. 1847 г. № 43.

исполнить желаніе своей невѣстки и, въ обезпеченіе его, поцѣловалъ тотъ же политвенникъ.

Наступила ночь. Канбулатъ явился, но объявилъ, что пришелъ не для того, чтобы быть преступникомъ, а для того только, чтобы исполнить клятву, къ которой присоединилъ другую, что зарѣжетъ свою невѣстку при первомъ нескромномъ порывѣ, при неумѣстной и соблазнительной ласкѣ. Обнаженная сабля, какъ доказательство рѣшимости и твердости слова, легла между нимъ и невѣсткою. Съ наступленіемъ утра, Канбулатъ бѣжалъ съ ненавистной ему постели, не замѣтивъ, какъ одна изъ трехъ стрѣлъ, которыя носили тогда чересы на себѣ и дома, подкатилась подъ кровать: онъ забылъ даже о томъ, что у него были три, а не двѣ стрѣлы...

Возвратившійся Атвонукъ въ первую же ночь замѣтилъ чужую стрѣлу и, по необыкновенной длинѣ, узналъ въ ней стрѣлу брата.

— Чего я опасался, сказалъ онъ одному изъ своихъ друзей, то и случилось...

Оскорбленный Атвонукъ оставилъ свой домъ и уѣхалъ къ крымскимъ татарамъ. Забытый всѣми, онъ оставался долгое время незамѣтнымъ при бахчисарайскомъ дворѣ. Князь хегайскій не терялъ, однако, надежды и работалъ неутомимо надъ осуществленіемъ своего желанія отмстить Канбулату. Своєю вѣстойчивостію и неутомимостію онъ успѣлъ склонить хана дать ему войско и повелѣть многочисленный отрядъ татаръ на владѣніе брата, почти смежное съ владѣніями крымскихъ татаръ. Распустивъ слухъ, что татары идутъ на отдаленное племя, Атвонукъ хотѣлъ вѣрнѣе достигнуть цѣли и захватить брата врасплохъ, но пѣгая лошадь открыла тайну. Приближенные Канбулата, узнавъ въ станѣ татаръ лошадь Атвонука, дали знать своему господину. Князь бѣжалъ, однако семейство его попало въ руки мстителя—старшаго брата.

Въ особой палаткѣ помѣщена была плѣнница, жена Канбулата, женщина твердаго характера и пылкаго ума. Она была въ то время беременна, тогда какъ преступная жена Атвонука никогда не имѣла дѣтей. Атвонукъ рѣшилъ отмстить брату тѣмъ же, въ чемъ подозрѣвалъ его. Наступила ночь, и онъ отправился къ плѣнницѣ, чтобы насытиться самымъ гнуснымъ образомъ...

Гордо встрѣтила плѣнница своего мстителя.

— Нашъ повелитель, сказала она—такъ величаютъ черкешенки старшихъ братьевъ своихъ мужей—ты торгуешь не совсѣмъ чисто: мѣняешь бесплодную корову на тельную...

Слова эти устыдили Атвонука; онъ оставилъ свою невѣстку и объявилъ ей, что отнынѣ будетъ считать ее родною сестрою. Такое признаніе не означало еще примиренія съ братомъ: Атвонукъ обратилъ весь свой гнѣвъ на разореніе ауловъ, подвластныхъ Канбулату. Послѣдній, скрывшись отъ преслѣдованій брата, поѣхалъ къ жантѣвцамъ, жившимъ на юговостокъ отъ хегайскаго племени. Десятокъ или два бѣдныхъ хижинъ настоящихъ обитателей Каракубанскаго острова суть единственные потомки жантѣвцевъ, иѣкогда много-

численного воинственного племени, выставившаго тысячъ десять всадниковъ и страшнаго для сосѣдей. Одинъ изъ представителей жанѣевцевъ, князь Хакушмукъ, человѣкъ уважаемый и могущественный, былъ въ кровной враждѣ съ Канбулатомъ. Последний въ одно изъ набѣговъ убилъ его сына.

И вотъ, въ одно утро, у воротъ ограды маленькой кунахской этого князя остановился всадникъ на ворономъ конѣ. Домъ былъ пустъ: князя не было дома. Пользуясь отсутствіемъ владѣльца, разбрался и его слуги. Оставивъ свою лошадь у ограды, пріѣзжій вошелъ въ кунахскую и легъ на скамейку. Одна изъ прислужницъ, пришедшая убрать комнату, была поражена его красотою и тотчасъ же объявила своей госпожѣ о пріѣздѣ гостя. Княгиня отправилась въ кунахскую, въ полномъ убѣжденіи встрѣтить тамъ одного изъ самыхъ близкихъ друзей мужа: въ противномъ случаѣ, гость не пришелъ—бы въ маленькую гостиную, назначенную только для почетныхъ лицъ, а остановился бы въ общей и большой гостиной.

Какъ только княгиня перешагнула порогъ комнаты, незнакомецъ вско- чилъ и бросился къ ней.

— Будь моею воспріемною матерью! проговорилъ онъ, дотронувшись до ея груди.

Передъ княгинею стоялъ Канбулатъ—убійца ея роднаго и единственнаго сына. Какъ ни великъ былъ гнѣвъ княгини при первомъ взглядѣ на убійцу сына, но преступить строгіе и священные законы гостепріимства не въ силахъ, не въ характерѣ черкеса. Слѣдуя народному обычаю, княгиня взяла Канбулата подъ свою защиту и помѣстила въ безопасномъ мѣстѣ.

Прошло нѣсколько времени. Въ одну изъ отлучекъ мужа княгиня приготовила пиръ и, собравъ изъ всего племени самыхъ почетныхъ старшинъ, поручила имъ просить стараго князя, чтобы тотъ далъ слово исполнить одну изъ самыхъ кровныхъ и завѣтныхъ просьбъ ея.

Сидя вечеромъ въ своей кунахской, князь, ничего не подозрѣвавшій о происходившемъ въ домѣ, былъ не мало удивленъ, когда къ нему явились старшины, сопровождаемые служителями съ блюдами, наполненными разными кушаньями. Князь принялъ старшинъ ласково. Съѣли за ужиномъ; полныя чаши стали ходить по рукамъ и разговоръ оживился. Старшины объявили тогда князю свое порученіе.

— Согласенъ! сказалъ развеселившійся старинъ, но съ условіемъ, чтобы княгиня сама и при всѣхъ открыла мнѣ свою тайную просьбу.

Въ прежнее время, въ высшемъ классѣ черкесскаго общества жена никогда не приходила къ мужу въ присутствіи постороннихъ, и потому двое изъ старшинъ отправились къ княгинѣ—объявить волю князя. Она не затруднилась нарушить обычай и, въ сопровожденіи тѣхъ же посланныхъ, вошла къ пи- рующимъ.

— Я прошу тебя оказать гостепріимство этому человѣку, сказала она,



успешная на слѣдовавшего за нею Канбулата, и при этомъ объяснила обстоятельства, вынудившія ее принять его подъ свою защиту.

Неожиданная встрѣча эта взволновала старика князя.

— Конечно, отвѣчалъ онъ съ наружнымъ спокойствіемъ и нѣкоторою заискивающею, а не могу истить человѣку, который въ моемъ домѣ ищетъ моего покровительства; но ты напрасно вздумала поить насъ передъ отпиртіемъ моей тайны, столь для насъ пріятной: мы могли забыть и нашъ стыдъ былъ бы тогда на тебя.

— Остріе стрѣлы прошло, такъ перья не сдѣлаютъ вреда, замѣтили дворяне, улыбка позволила сказать и похвалить, и просили княгиню прислать, по этому случаю, еще бузы и брага.

— Дѣльно! замѣтилъ и старикъ князь; только послаще той, которую ты мнѣ поднесла теперь...

На слѣдующій день жантѣвскій князь объявилъ Канбулата своимъ гостемъ; но, слѣдуя обычаю, требовалъ отъ него плату за кровь, объявивъ, что весь все богатство Канбулата заключается теперь въ лошади и оружіи, то онъ удовольствуется и этимъ.

Канбулатъ исполнилъ требованіе: оставилъ у себя только одну саблю, но эту долженъ былъ отдать, по вторичному требованію жантѣвскаго князя.

— Что сказалъ Канбулатъ, отдавая саблю? спросилъ князь принесшаго ее старшину.

— Сказалъ только, отвѣчалъ тотъ, что саблю не считаетъ драгоценностью, а оставилъ ее у себя для обороны отъ собакъ. Тутъ у него, прибавилъ старшина, на глазахъ, кажется, навернулись слезы...

— Онъ достоинъ и оружія, и уваженія! перебилъ князь. Отнесите все обратно и скажите, что я хотѣлъ только испытать его, хотѣлъ узнать, принадлежитъ ли онъ къ числу людей, которые служатъ основой умной поговорки нашихъ предковъ: *храброму трудно полонить, но въ плѣну онъ потерянъ судьбой; а труса легко взять въ плѣнъ, но тутъ-то, когда уже нечего бояться, онъ и дѣлается упрямымъ*. Скажите ему, что я рассказываю въ моемъ желаніи испытать его, и пока онъ мой гость—моя рука, мое оружіе, все принадлежитъ ему.

Изгнанникъ былъ болѣе чѣмъ доволенъ великодушіемъ своего врага—проводителя; но, по мѣстнымъ обстоятельствамъ, не могъ оставаться у него слишкомъ долго, и потому просилъ жантѣвскаго князя проводить его къ бездухамъ, жившимъ въ вершинахъ рѣчекъ Псекупса и Пшиша.

Представители сильнаго бездухскаго племени были въ сборѣ, на совѣщаніи по общественнымъ дѣламъ, когда среди нихъ явился жантѣвскій князь, въ сопровожденіи своего гостя. Объяснивъ причину своего прибытія, старикъ князь поручилъ Канбулата великодушію ихъ племени.

Обнаживъ, по тогдашнему обычаю, голову, Канбулатъ обратился къ собранію:



— Бзедухи! отдаюсь подъ защиту вашего поколѣнія. Отнынѣ, послѣ Бога, на васъ моя надежда. Не моя достоинства, а ваша честь и слава порукою мнѣ въ вашемъ великодушіи.

Бзедухи объявили себя защитниками гостя. Семь лѣтъ тянулась съ тѣхъ поръ самая ожесточенная война между братьями; лучшіе воины съ обѣихъ сторонъ остались на полѣ сраженія; разореніе и кровопролитіе опустошили землю и истощили обѣ стороны враждовавшихъ, но ни та, ни другая сторона не хотѣла уступить и враждѣ не предвидѣлось конца.

Виновница всѣхъ несчастій,—жена Атвонукъ, жившая у своего отца, вздумала сшить полный мужской костюмъ и послала его въ подарокъ Канбулату.

Посланный былъ захваченъ Атвонукъ, узнавшимъ работу своей жены. Желая еще болѣе убѣдиться въ преступной связи брата съ женою, Атвонукъ, отправивъ посылку съ своимъ слугою, поручилъ ему просить Канбулата на мнимое свиданіе. Канбулатъ изрубилъ въ куски подарокъ ненавистной ему женщины и приказалъ его отвезти тому, кѣмъ онъ присланъ, прибавивъ отъ себя, что кто въпредъ къ нему явится съ подобнымъ порученіемъ, того онъ повѣситъ на первомъ попавшемся деревѣ.

Этотъ поступокъ внушилъ Атвонукъ мысль, что братъ не такъ виновенъ, какъ онъ предполагалъ, и онъ рѣшился помириться. Послѣ переговоровъ, братья сѣхались на свиданіе.

— Я знаю, сказалъ Канбулатъ при встрѣчѣ съ братомъ, что невинность моя оправдаетъ меня; но ты не хотѣлъ видѣться со мною, а я былъ готовъ скорѣе погибнуть, чѣмъ открыть кому бы то ни было несчастный случай, безславившій нашъ домъ.

Братья помирились. Послѣ продолжительнаго кровопролитія наступилъ миръ; бзедухамъ осталась слава строгаго исполненія обычая гостепріимства, благородной защиты гонимаго и удовольствіе слышать свои подвиги въ народной пѣснѣ и гордиться ею (¹)....

## II.

Раздѣленіе черкесовъ по племенамъ и мѣсто занимаемое каждымъ изъ нихъ.—Общій краткій очеркъ мѣстности, занимаемой черкесами или адигскими племенемъ, и его экономическаго быта.

Черкесы сами себя называютъ *адиге*, что, на всѣхъ нарѣчіяхъ этого племени, означаетъ *островъ*.

(¹) Князь Канбулатъ, черкесское преданіе. Ханъ-Гирей. „Русскій Вѣстникъ“. 1841 года № 1.

Происхождение названія *черкесъ* объясняютъ различно. Одни стараются объяснить начало этого названія отъ *Чера* и *Беса*, по преданіямъ бывшихъ, будто-бы, первыми родоначальниками адигскаго народа <sup>(1)</sup>; другіе, не вдаваясь въ такіа мнѣніескія сказанія, говорятъ, что черкесъ есть слово татарское, данное отъ рѣчки Черекъ, извѣстной кровопролитными битвами, происходившими между татарами и кабардинцами <sup>(2)</sup>; наконецъ дагестанцы и всѣ остальные жители Закавказья называютъ черкесовъ *саръ-кясъ*, что означаетъ сорви-голова, головорѣзь <sup>(3)</sup>.

Отъ послѣдняго названія произошло испорченное слово черкесъ, данное народу, отъ хищническихъ нападеній котораго сосѣди весьма много терпѣли.

Откуда бы ни произошло названіе *черкесъ*, оно стало, однако, у насъ гораздо популярнѣйшимъ и болѣе употребительнымъ, чѣмъ слово *адиге*, служащее выраженіемъ одинаковости происхожденія и одноплеменности многихъ отдельныхъ поколѣній черкескаго народа, которыя не отличаются; другъ отъ друга, ни языкомъ, ни нравами и обычаями.

Многочисленное черкесское племя (адиге) раздѣлялось на нѣсколько отдельныхъ поколѣній, извѣстныхъ подъ различными именами и названіями.

Ниже г. Георгіевска, на югъ отъ казачьихъ земель, поселилось одно изъ значительнѣйшихъ племенъ адиге, *кабардинцы* (кабертай), раздѣлявшіеся на Большую и Малую Кабарду.

Большая Кабарда, примыкая на югъ къ осетинамъ, расположена между рѣками Малкою и Терекъ, а Малая Кабарда, занимая правый берегъ рѣки Терека, до предгорій и береговъ Сунжи, прилегаетъ на востокъ къ чеченцамъ.

Нѣсколько кабардинскихъ семействъ, въ разное время, оставивъ свое отечество и, со всѣми своими подвластными, переселившись въ долины рѣкъ обонхъ Зеленчуковъ, образовали особые поселенія, извѣстныя подъ именемъ *абрековъ*, или *блѣлыхъ кабардинцевъ*.

Въ прежнее время, жители Большой Кабарды были раздѣлены между четырьмя княжескими фамиліями: Кайтукиныхъ, Бекъ-Мурзиныхъ, Мисостовыхъ и Атажукиныхъ <sup>(4)</sup>.

Малая Кабарда состояла изъ трехъ обществъ: Бековича, Ахлова и Таусултанова <sup>(5)</sup>.

(1) Баронъ Сталь: „Этнографическій очеркъ черкескаго народа“ (рукоп). Бутковъ. „Опытъ исторіи о черкесахъ, и въ особенности о кабардинцахъ“ (рукоп).

(2) Свѣдѣнія объ атыхейцахъ, Шахъ-бекъ-Мурзина, Кавказъ 1849 года № 39.

(3) Племя адиге, Т. Макарова. Кавказъ 1862 года № 29.

(4) По рукописи барона Сталя, фамиліи Кайтукиныхъ принадлежало 19 деревень съ 3,210 душъ обоего пола; Бекъ-Мурзинымъ 24 деревни съ 7,737 душъ обоего пола, Мисостовымъ 17 дерев. съ 6,306 душъ обоего пола, и Атажукинымъ 22 дерев. съ 7,029 душъ обоего пола.

(5) Въ Малой Кабардѣ, кромѣ того, жили: въ аулѣ Пседахъ чеченцы; въ аулѣ Турловъ-кумыки; въ Гайтисѣ и Ельджеруковомъ аулѣ—назрановцы и осетины Эльтокова и Козрева (Рукопись Сталя).

Составляя часть племени адиге и говоря съ нимъ однимъ языкомъ, кабардинцы не прилегали непосредственно къ остальнымъ поколѣніямъ этого народа. Базамъ 1-го Владикавказскаго казачьяго полка и племени татарскаго происхожденія отдѣляли ихъ отъ соплеменныхъ имъ народовъ черкесскаго (адигесскаго) племени.

Кубанская котловина, орошаемая рѣками Ферзь, Гегене (Большая Тегень), Гегенезій (Малая Тегень) и Воарпъ, занята была *бесленейцами*, на сѣверо-западъ отъ которыхъ, по долинь, орошаемой ручьями Чехурадъ, Белогіакъ и Шеде, жили *мохошесцы*. Къ западу отъ послѣднихъ, между рѣкою Схагуаше (Бѣлою) и Пшишемъ, обитали *хатюкайцы*, а сѣвернѣе ихъ, между рѣками Кубанью, Лабю и Схагуаше, поселилось племя *кемуй*, или *темир-юй*, примыкавшее къ абадзехамъ. Абадзехи населяли сѣверный склонъ Кавказскаго хребта, пространство между рѣкою Схагуаше и рѣкою Супъ, отдѣлявшею ихъ отъ шапсуговъ. Абадзехи, будучи племеномъ самымъ многочисленнымъ и воинственнымъ, раздѣлялись на *нагорныхъ*, или дальнихъ, и на *равнинныхъ*, или ближнихъ. Нагорные абадзехи сражались, по преимуществу, пѣшіе, а равнинные дрались всегда верхомъ. Главныя поселенія или аулы были расположены въ долинахъ рѣкъ Курджипса, Пчехе, Пшиша и Псекупса. Они раздѣлялись на девять обществъ или *хаблей* <sup>(1)</sup>.

Начиная отъ рѣки Супъ, всѣ долины, лежащія на сѣверо-западъ до рѣки Шипса, теряющейся, какъ и многія ей сосѣднія, въ болотахъ, окружающихъ Кубань, заняты были *шапсугами*.

Непосредственно къ шапсугамъ и на востокъ отъ нихъ, по лѣвому берегу рѣки Кубани до рѣки Пшиша, обитали *бзедухи*, раздѣлявшіеся на два поколѣнія: *хамышей*, жившихъ отъ шапсугской границы до рѣки Псекупса, и *черченей*—дальше до рѣки Пшиша <sup>(2)</sup>.

За рѣкою Шипсъ весь уголъ между низовьемъ Кубани и Чернымъ моремъ и объ покатоости Главнаго хребта горъ заселены были племенемъ *натухажскими* (ноткуадъ), простиравшимся по южному склону хребта и побережью Чернаго моря до небольшой рѣчки Бу или Буанъ, протекающей ниже Головинскаго поста <sup>(3)</sup> и впадающей въ Черное море. Кроме того,

<sup>(1)</sup> Общества эти извѣстны были подъ именами: Туба, Темдаши, Дауръ-Хабль, Дженгетъ-Хабль, Гатюко-Хабль, Немужо-Хабль, Аячко-Хабль, Вешуко-Хабль и Эдиге-Хабль. Слово „Хабль“ равнозначуще слову аулъ. Баронъ Сталь „Этнографическій очеркъ черкесскаго народа“. (Рукопись) Воен.-ученый арх. главнаго штаба. Также рукопись, обязательно доставленная мнѣ П. В. Кузьминскимъ, которому и приношу мою искреннюю признательность.

<sup>(2)</sup> Относительно раздѣленія этихъ поколѣній и переселенія ихъ съ рѣки Туансе на нынѣшнія мѣста, сохранилась въ народѣ легенда, о содержаніи которой см. статью „Басейнъ Псекупса“. Кубанскія Вѣдомости 1867 г. № 5.

<sup>(3)</sup> Начиная отъ р. Аше, натухажскія общества, жившія вдоль юго-восточнаго берега Чернаго моря, имѣли, сверхъ общаго племеннаго названія, другія, отдѣльныя, по имени урочищъ: *Гоаіе*, или *Шехокуадъ*; дальѣ, на юго-западъ, по порядку слѣдовали: *Цюхутъ Шимиткуадъ* и *Хизе*.

къ племени адиге принадлежать остатки пѣкогда могущественнаго племени *жана*, или *жанпеецовъ*. Аулы ихъ расположены были въ 70 верстахъ ниже *Бодоуховъ*, на островѣ, образуемомъ двумя рукавами Кубани и называемомъ *Каракубанскимъ* островомъ (по черкески *Детлясъ*). Точно также среди натушацевъ жили три поколѣнія племени адиге, потерявшія свою самобытность и слившіяся съ натушацами: *чебеинъ*, *хелайкъ*, жившіе въ окрестности Анапы, въ котловинѣ Чехурай, и *хетукъ*, или *адале*, жившіе на полуостровѣ Тамани, а теперь разбросанные въ разныхъ мѣстахъ среди натушацевъ <sup>(1)</sup>.

Такимъ образомъ, во владѣніи племени адиге находились: восточный берегъ Чернаго моря, значительная часть обоихъ склоновъ Кавказскаго хребта, Кубанская равнина и большая половина кабардинской плоскости.

Весьма трудно опредѣлить точную цифру населенія черкесскаго племени. Всѣ цифры, которыми означали кавказское населеніе, брались приближительно и, можно сказать, на глазъ. По понятіямъ горцевъ, считать людей было не только совершенно бесполезно, но даже грѣшно; почему они, гдѣ можно было, сопротивлялись народной переписи или обманывали, не имѣя возможности сопротивляться <sup>(2)</sup>.

Слѣдующая таблица показываетъ численность населенія черкесскаго племени въ два разные періода времени.

	Число душъ въ 1835 году <sup>(3)</sup> .	Число душъ въ 1858 году <sup>(4)</sup> .
Большая Кабарда. . . . .	24,000 . . .	24,282
Малая Кабарда . . . . .	6,000 . . .	12,756
Бѣглые кабардинцы . . . . .	4,000 . . .	4,707
Шапсуги. . . . .	200,000 . . .	160,000
Натушацы. . . . .	60,000 . . .	20,000
Абазехи. . . . .	160,000 . . .	40,000
Хатюкайцы { . . . . .	9,000 . . .	6,521
Бзедухи { . . . . .		4,000
Кемгуй (Темиргой). . . . .	15,000 . . .	8,168
Бесленейцы. . . . .	25,000 . . .	5,115
Мохошевы. . . . .	5,000 . . .	5,000
Убыхи. . . . .	19,000 . . .	25,000
	527,000	315,549

<sup>(1)</sup> Общій взглядъ на страны, занимаемыя горскими народами, называемыми черкесами (адиге) и проч. Л. Любе. Зап. Кавк. отд. Им. рус. геогр. общ. кн. 4-я изд. 1857 г.

<sup>(2)</sup> Воспомин. кавказскаго офицера. „Рус. Вѣстн.“ 1864 г., № 9.

<sup>(3)</sup> „Русскій Вѣстникъ“ 1842 года т. 6.

<sup>(4)</sup> Кавк. календарь на 1858 г. Статья Ад. Пет. Берге.

состоящая изъ округленнаго булыжнаго камня небольшихъ размѣровъ, по подвижности каменной массы весьма неудобна даже и для верховой ѣзды <sup>(1)</sup>.

Во время морскихъ прибоевъ, волны, ударяясь въ самое подножье крутыхъ скалъ, не только прекращаютъ по этому пути всякое сообщеніе, но и разрушаютъ постепенно самый берегъ <sup>(2)</sup>.

Вообще существуетъ весьма мало хорошихъ продольныхъ сообщений между поселеніями, расположенными по ущельямъ главныхъ рѣкъ или ихъ притоковъ.

Прибрежная часть Закавказскаго края, отъ понижавшагося на сѣверо-западъ Главнаго хребта, представляетъ, въ общемъ характерѣ, рядъ террасъ, постепенно уменьшающихся въ высотѣ, по мѣрѣ приближенія ихъ къ Черному морю. Всѣ террасы изрѣзаны большимъ числомъ рѣкъ и ихъ притоковъ, вливающихъ свои воды въ море. Самые возвышенныя мѣста составляютъ скалистые вершины; ниже ихъ возвышенности, въ 6,000 футовъ, владѣютъ прекрасными пастбищными мѣстами, а, спускаясь постепенно внизъ, встрѣчается громадный лѣсъ, по преимуществу сосновый. На высотѣ 4,000 футовъ надъ уровнемъ моря растутъ уже чинары и грецкій орѣхъ. Прибрежная полоса владѣетъ множествомъ самыхъ разнообразныхъ фруктовыхъ деревьевъ, производящихъ плоды весьма хорошаго качества.

Недостатокъ значительныхъ равнинъ дѣлаетъ эту часть Закавказскаго края неспособною для исключительнаго занятія жителей хлѣбопашествомъ, но садоводство, винодѣліе и шелководство могутъ имѣть здѣсь широкое примѣненіе. Около мыса Адлера растительность чрезвычайно разнообразна. Мирта, кипарисъ, пальма, перевитыя дикимъ виноградомъ и вьющимися растеніями, перебѣгающими съ дерева на дерево живописными фестонами, видны повсюду; полевые цвѣты весьма разнообразны и отличаются богатствомъ красокъ <sup>(3)</sup>. Мѣстность прибрежной части Закавказскаго края превосходить, въ этомъ отношеніи, южные берега Крыма, какъ потому, что она разнообразнѣе, южнѣе по широтѣ, такъ и по обилію водъ ея орошающихъ. Единственный и весьма важный недостатокъ ея—неимѣніе почти вовсе бухтъ и пристанищъ для судовъ. За то сообщеніе ея черезъ Главнѣйшій хребетъ съ хлѣбородною полосой сѣверной части Кубанской Области довольно удобно.

Что касается климатическихъ условій, то, конечно, климатъ этой мѣстности нельзя назвать вполне здоровымъ и благопріятнымъ для поселенцевъ. Прибрежная полоса имѣетъ мѣстами дурной климатъ, особенно при устьяхъ рѣкъ, по большей части раздѣляющихся на нѣсколько рукавовъ. Задержи-

<sup>(1)</sup> Тамъ же. См. также „О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ“ Н. Каргова. Рус. Вѣст. 1860 года, т. XXVIII № 16.

<sup>(2)</sup> „О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ, населяющихъ сѣверо-восточный берегъ Чернаго моря. Н. Каргова. Рус. Вѣст. 1860 года № 16.

<sup>(3)</sup> Краткое описаніе глав. торг. пут. сообщенія Закавказскаго края И. Дюкрюсси, Запис. Кавказ. отд. Им. рус. геогр. общ. книга 1-а изд. 1852 г.

ваемая наносами съ моря булыжного камня, вода въ этихъ рукавахъ запру- жается; часть ея медленно просачивается, а остальная, заставаясь, обра- зуетъ болота и заражаетъ воздухъ.

Въ нѣкоторыхъ горныхъ ущельяхъ, владѣющихъ сильною растительно- стію, отъ паденія большого количества листьевъ и сырости, воздухъ пропи- танъ мiasмами. Всѣ эти неудобства и невыгоды климата возможно устра- нить; отличное состояніе здоровья туземнаго населенія—черкесовъ, говоритъ въ пользу хорошихъ качествъ климата.

Въ юго-восточной части этой мѣстности находятся мѣсторожденія сере- бряной, свинцовой, мѣдной и желѣзной рудъ. По разсказамъ туземцевъ, на скалистой возвышенности Фишта находится мѣсторожденіе ртути. Нефть, гор- ный деготь и горный воскъ составляютъ главнѣйшее богатство этой мѣстно- сти. Кое-гдѣ, въ разныхъ мѣстахъ, попадаются и минеральные источники.

Вообще мѣстность эту, въ отношеніи поселеній, можно раздѣлить на гор- ную, среднюю и низовую. Въ горной части, прилегающей къ Главному хреб- ту, характеръ самой мѣстности дѣлаетъ возможнымъ только жизнь горную. Въ средней части, по главнымъ рѣкамъ и ихъ притокамъ, находится много довольно обширныхъ полянъ; такъ, на рѣкѣ Мдымтѣ поляны Агрыюртинская, Кбааба и все пространство по ущелью Мдымты, до впаденія въ нее рѣки Дзико. По рѣкамъ Сочѣ, Шахе, Аше, Песзуане и далѣе, до рѣки Туапсе, весьма много мѣстъ удобныхъ для поселенія.

Низовая часть, гдѣ горы незначительной высоты, вся удобна для посе- ленія (¹).

Таковы, въ общихъ очертаніяхъ, топографическія свойства побережья Чернаго моря и южнаго склона Кавказскаго хребта.

Съ сѣверной стороны Водораздѣльнаго хребта также идутъ, параллельно ему, три хребта, съ крутыми, недоступными скатами на югъ и пологими на сѣверѣ. Первый побочный хребетъ прорванъ рѣками, вытекающими изъ Водораздѣльнаго хребта; части втораго хребта, прорваннаго тѣми же рѣками, имѣютъ видъ дуги, обращенной своею выпуклостію на югъ; третій и послед- ній хребетъ, не имѣя альпійскаго характера, отдѣляетъ отъ себя небольшія возвышенія, которыя, слѣдуя между рѣками и подходя близко къ берегамъ ихъ, спускаются къ Прикубанской равнинѣ. Здѣсь, на сѣверномъ склонѣ, орографическій характеръ горъ тотъ же, что и на южномъ: по мѣрѣ удале- нія ихъ на юго-востокъ, онѣ постепенно возвышаются. Замѣчательно, что отъ верховій рѣки Туапсе и до рѣки Сочи Водораздѣльный хребетъ ниже па- раллельныхъ ему съ сѣвера и юга, а далѣе на востокъ онъ принимаетъ со- вершенно обратный характеръ (²).

(¹) Географ. замѣтки о восточ. части Закубанскаго края І. Стебницкаго. Кавказс. Календарь на 1867 годъ.

(²) Тамъ же,



Отроги Главнаго Кавказскаго хребта наполняют и значительную часть Большой Кабарды, въ юго-западной ея части. Вся же сѣверовосточная ея часть имѣетъ наклонъ къ слиянію рѣкъ Малии и Терека. Въ Малой Кабардѣ пролегаютъ два хребта, почти параллельные между собою <sup>(1)</sup>, изъ которыхъ одинъ раздѣляетъ ее пополамъ, а другой составляетъ южную ея границу <sup>(2)</sup>. Страна эта не пользуется обиліемъ ни лѣса, ни воды.

Подшвы послѣднихъ уступовъ горъ, прилегающихъ къ Кубанской равнинѣ и къ кабардинской плоскости, покрыты почти сплошь строевымъ листовымъ и хвойнымъ лѣсомъ и представляютъ мѣстность, изрѣзанную глубокими ущельями, тогда какъ пространство, прилегающее непосредственно къ Кубани и къ нижнимъ частямъ Лабы, является совершенною равниною, покрытою мелкимъ кустарникомъ.

Обширная Закубанская равнина и кабардинская плоскость пересѣчены многими параллельными рѣками и рѣчками, изъ которыхъ главнѣйшія, какъ мы видѣли, берутъ свое начало изъ Главнаго, а второстепенныя изъ побочныхъ хребтовъ. Всѣ онѣ сливаютъ свои воды или въ Кубань, или въ Терекъ.

Климатъ этой части мѣстности вообще здоровый; весна, по большей части, дождливая, лѣто сухое и жаркое, вѣтры весьма часты. Зима обыкновенно наступаетъ въ началѣ декабря и продолжается до половины февраля. Въ январѣ морозы достигаютъ иногда до 20 градусовъ; но глубокіе и большіе снѣга рѣдко выпадаютъ.

Горная часть Кабарды, отъ рѣки Чегема до Терека, вся покрыта лѣсомъ, а въ Малой Кабардѣ лѣсъ растетъ только по сѣверному склону горъ, образующихъ южную ея границу. Чинаръ, букъ, липа и рѣдко дубъ наполняютъ лѣса; яблоки, груши и другія фруктовыя деревья преимущественно растутъ въ низменныхъ мѣстахъ лѣсной полосы; виноградъ попадаетъ только около слиянія рѣкъ Баксана и Малии. Многіе изъ чересскихъ лѣсовъ до того были часты и болотисты, что проходъ по нимъ былъ если не невозможенъ, то весьма труденъ. Все пространство Закубанской равнины и Кабарды, непокрытое лѣсомъ, есть обширное плодородное мѣсто, весьма пригодное для пастбища скота, пашни и покосовъ. Трава здѣсь отличается своимъ ростомъ и необыкновенною питательностью. «Одинъ годъ—теленосъ, а другой годъ—корова», говоритъ черкесская поговорка, лучше всего выражающая питательность мѣстной травы.

Земледѣліе вообще находилось въ первобытномъ состояніи. Между туземцами этого населенія уважался не тотъ, кто мирно занимался хозяйствомъ и торговлею, не тотъ, кто богатѣлъ мирными трудами рукъ своихъ, а тотъ, кто пріобрѣталъ добычу съ боя и рисковалъ при этомъ жизнью.

<sup>(1)</sup> См. стр. 11.

<sup>(2)</sup> О природѣ и хозяйствѣ Кабарды. Кн. Т. Г. Баратова. Кавк. 1860 г. № 73.

Небольшіе посѣвы кукурузы, проса, очень рѣдко пшеницы, окружали аулы, и недостаточны были даже для прокормленія семейства.

Туземцы постоянно покупали хлѣбъ, тогда какъ, по богатству почвы и излишку въ землѣ, они могли бы имѣть хлѣба съ избыткомъ. Причиною малой заботливости о хлѣбопашествѣ было отсутствіе поземельной собственности. Каждый пользовался землею около аула, какую успѣлъ захватить, и подобный порядокъ велъ ко множеству споровъ и нескончаемыхъ тяжбъ.

Садоводство и огородничество въ особенности терпѣли отъ этого: никто не рѣшался заняться ими, изъ опасенія, чтобы общество не отняло обработанную и удобренную землю.

Лѣса считались общественными, принадлежащими всему народу нераздѣльно.

Каждый могъ пользоваться лѣсомъ для собственной нужды, но для того, чтобы продать лѣсъ, должно было внести опредѣленную сумму денегъ въ общественный капиталъ.

Главное богатство черкесовъ, особенно кабардинцевъ, составляли: пчеловодство, огромные табуны лошадей и отары овецъ; какъ тѣ, такъ и другіе славились своею доброкачественностью. Кабардинская лошадь не требуетъ особаго ухода, пасется круглый годъ въ полѣ и питается зимою кореньями травъ, вырываеваемыхъ ею изъ-подъ снѣга копытами. Лошади кабардинскія не знаютъ ковки, но въ теченіе цѣлаго мѣсяца легко дѣлаютъ переходы отъ 60 до 100 верстъ въ день, безъ дневокъ.

Произведенія мѣстной промышленности состояли изъ довольно грубаго сукна, извѣстнаго подъ именемъ черкесскаго; бурокъ, отличавшихся своею легкостью и непромокаемостью; разныхъ кожаныхъ вещей, шитыхъ серебромъ; пистолетныхъ чашловъ, чапраковъ, чевякъ (особый родъ обуви) и чрезвычайно удобныхъ арчаковъ съ подушками (1).

Вообще промышленность и торговля туземцевъ были незначительны. Въ горахъ изготовлялись оружіе и земледѣльческія орудія, но какъ тѣ, такъ и другія не отличались своею доброкачественностью. Закубанскіе черкесы приготавливали вино, бѣлое и красное, которое, вопреки запрещенію корана, составляло необходимую принадлежность каждаго пира. За неимѣніемъ денегъ, торговля была мѣновая. Горцамъ были извѣстны только русскіе рубли да грузинскіе абазы (двугривенные), и то въ обращеніи ихъ было весьма немного.

Главная промышленность черкесовъ, доведенная до довольно высокой степени, было ювелирство. Они имѣли искусныхъ золотыхъ дѣлъ мастеровъ, которые особенно отличались изобрѣтеніемъ рисунковъ для черняди на серебрѣ, и покрывали ею рукоятки пистолетовъ, шашекъ, ножны кинжаловъ и проч.

Вывозъ съ черкесскаго берега состоялъ въ медѣ, воскѣ, кожахъ, лѣсѣ,

(1) О природѣ и хозяйствѣ Кабарды. Кн. Т. Г. Баратова. Кавказъ 1860 г. № 73. Вѣсти съ Кубани. Московскій Вѣстникъ 1860 г. № 2.



маслѣ и другихъ произведеніяхъ, а главный привозъ составляла соль, въ которой черкесы крайне нуждались, и приобрѣтеніе которой заставляло туземца ходить на мѣновыя наши дворы, устроенныя въ разныхъ пунктахъ кавказской линіи, или платитъ ногойскимъ мурзамъ скотомъ, а иногда и кровью....

### III.

Религія черкесовъ и ихъ суевѣріе. — Суевѣрные обряды при леченіи раненаго. — Вѣрованіе въ существованіе различнаго рода духовъ. — Народныя легенды. — Колдуны и вѣдьмы. — Гаданіе.

Въ преждее время, черкесы всѣ исповѣдывали христіанскую религію. Пѣсни, сказки и преданія черкесовъ свидѣлствуютъ, что христіанство введено было при Юстиніанѣ, что при немъ воздвигнуты были храмы, поставлены священники (*шоены*), въ которыхъ главный, съ званіемъ епископа (*шехникъ*), по преданію жилъ въ четырехъ верстахъ отъ крѣпости Наальчика, на мѣстѣ и до сихъ поръ извѣстномъ народу подъ именемъ: *лѣсистаго курмана*.

— Въ тѣ времена, говорятъ черкесы, народъ отличался набожностью, твердою вѣрою и никто не являлся именемъ Творца, считая то величайшимъ для себя грѣхомъ. Каждый черкесъ довольствовался тѣмъ, если клануційся, въ подтвержденіе истины своихъ словъ, произносилъ имя уважаемаго всѣми человека.

По свидѣтельству древнихъ писателей и лицъ, посѣщавшихъ земли <sup>(1)</sup> черкесовъ, они называли себя христіанами, имѣли священниковъ, крестили дѣтей своихъ по достиженіи ими восемнадцатилѣтняго возраста, или вообще по совершеннолѣтіи. Имена новорожденныхъ давали по имени перваго встрѣтившагося иностранца, или въ честь дѣдовъ и отцовъ. По тогдашнему обычаю, въ церковь могли входить только шестидесятилѣтніе старцы, переставшіе уже вести разбойническую жизнь; остальные молодые и пожилые люди становились у входа, или у церковнаго притвора. Не имѣя письменности на родномъ языкѣ, они слушали богослуженіе на греческомъ, котораго не понималъ не только народъ, но и сами священники.

<sup>(1)</sup> Георгій Иттеріано, посѣтившій восточный берегъ Чернаго моря между 1550 и 1557 годами, пишетъ о черкесахъ какъ о христіанахъ; спустя 50 лѣтъ, около 1637 года, доминиканецъ Іоаннъ Дуксій уже сообщаетъ, что между черкесами появилось магометанство. См. Остатки нѣкогда бывшаго христіанства на Кавказѣ П. Хицунова. Кавказъ 1846 г. № 35. Начало христіанства въ Закавказьѣ и на Кавказѣ П. У. Сборникъ свѣд. о кавказскихъ горцахъ, выпускъ II, 1869 г.

Оттого, несмотря на набожность народа, христіанство явилось здѣсь не какъ догматическое ученіе, а только какъ новый обрядъ. Оно дѣйствовало на чувство и воображеніе народа внѣшностію богослуженія, но не касалось его нравственныхъ понятій и внутренней жизни. «Въ обычай черкесовъ вошло соблюденіе нѣкоторыхъ постовъ, и тѣмъ легче, что, за исключеніемъ особыхъ случаевъ, горцы постоянно крайне умѣренны въ пищѣ. Дальнѣйшія стѣсненія имъ не подчинялись; такъ, напримѣръ, *супружескій уставъ ихъ остался въ совершенномъ противорѣчій съ церковными положеніями*» (1).

При такихъ условіяхъ, христіанская вѣра не могла укорениться вполнѣ среди черкесскаго народа и, съ уменьшеніемъ числа священниковъ, христіанскіе обряды стали мало по-малу исчезать изъ памяти народа. Обрядовая сторона религіи начала видоизмѣняться, а съ видоизмѣненіемъ ея стали мѣняться убѣжденія и понятія народа объ исповѣдуемой имъ религіи. Покинувъ церкви, черкесы, при молитвахъ, обращались всегда на востокъ, зажигая въ домахъ восковыя свѣчи и употребляли ладонъ. Къ этимъ остаткамъ христіанства народъ прибавилъ свои собственные обряды, родившіеся отъ суевѣрія и разныхъ предразсудковъ. Для молитвы собирались подъ тѣнь огромныхъ деревьевъ, привязывали къ ихъ сучьямъ кресты, приносили жертвы и заканчивали ихъ пиромъ. Обрядъ этотъ носилъ названіе *таши*—богоугодная жертва. За неимѣніемъ рукоположеннаго священника, выбирали старика, надевали на него *амычи*—бѣлую войлочную мантию—и тотъ, взявъ въ руки деревянную чашу, наполняя ее виномъ или водкою, или даже бузою, и, обратившись къ востоку, читалъ молитву, по большей части импровизованную; потомъ обращаясь къ народу, призывалъ на него благословеніе неба и просилъ исполненія того, о чемъ присутствующіе молились.

Потерявъ нить истинныхъ христіанскихъ обрядовъ, черкесы не могли оставаться вовсе безъ религіи, въ состояніи несродномъ человѣчеству, и потому принимали къ своимъ религіознымъ вѣрованіямъ понятіе о многобожій, устанавливали посты и праздники въ честь разныхъ святыхъ и почитаемыхъ ими боговъ и, такимъ образомъ, незаметно для нихъ самихъ, отпали совершенно отъ христіанства.

Въ такомъ положеніи были религіозныя понятія черкесовъ, когда, въ началѣ XVIII столѣтія (2) въ предѣлы ихъ страны стало проникать ученіе Магомета. Религіозное усердіе крымскихъ хановъ, съ которыми черкесы были нѣкогда въ тѣсныхъ и частыхъ сношеніяхъ, распространяло магометанское ученіе. То ласками и угрозами, то огнемъ и мечемъ вводили они среди народа магометанскую религію. Многіе *шогены* (священники) были уби-

(1) Начало христ. въ Закавказ. и на Кавказѣ.

(2) По показанію Шора-Бекиурзинъ-Ногмова, окончательное уничтоженіе христіанства послѣдовало въ 1717 году (Кавк. календ. на 1862 годъ.)

ты, книги сожжены, а пастыреніе жезлы расхищены и брошены съ презрѣніемъ. Память объ этомъ событіи сохранилась до сихъ поръ въ народной жизни.

— Что бы твое имущество, говорить черкесь, разсердившійся на сестра, было расхищено такъ, какъ расхищены были шогейскіе (священническіе) жезлы!

Старанія крымскихъ хановъ не остались напрасными и изъ всѣхъ племенъ адиге кабардинцы первые стали исповѣдывать исламъ.

Послѣ занятія турками Анапы, вліяніе турецкаго духовенства увеличило число поклонниковъ и послѣдователей лже-пророка, и мало по-малу исламъ, хотя и съ большими препятствіями, водворился между племенами, населявшими сѣверный склонъ Кавказскаго хребта.

Народное преданіе сохранило разсказъ о томъ сопротивленіи, которое было противопоставлено племенемъ адиге распространенію магометанскаго ученія. Шапсуги, видя, что въ Анапѣ, въ Кабардѣ, на степяхъ ногайскихъ, распространяется магометанство, рѣшились и сами принять ученіе мединскаго пророка. Они построили мечети и стали молиться на югъ, а натухажцы, по прежнему, поклонялись кресту и молились на востокъ.

Слѣдуя новому ученію — распространять свою религію мечемъ — шапсуги въ значительномъ числѣ напали на натухажцевъ, собрали всѣ кресты и сожгли ихъ. Послѣдніе, оскорбленные такимъ вторженіемъ, въ свою очередь ворвались въ землю шапсуговъ, разрушили и разорили всѣ ихъ мечети. Возникло междоусобіе, борьба двухъ религій, длившаяся, по сказанію народа, слишкомъ двадцать лѣтъ. Натухажцы нѣмѣли, по преимуществу, перевѣсъ и, при заключеніи перемирій, упрекали шапсуговъ въ отступленіи отъ вѣры отцовъ.

— Вы, говорили они, наши братья, измѣнили закону предковъ, приняли новый, но мы не можемъ согласиться, чтобы вы послѣдовали Магомету, и требуютъ возвращенія къ старому закону.

Шапсуги оставались нѣмѣли къ подобной просьбѣ; междоусобная вражда продолжалась. Оба племени нѣсколько разъ обращались съ жалобою къ анапскимъ пашамъ: одни просили удовлетворенія за сожженіе крестовъ, другіе за разрушеніе мечетей. Анапскіе паша, сами магометане, должны были естественнымъ образомъ принять сторону шапсуговъ, и старались прекратить вражду склоненіемъ натухажцевъ принять исламъ. Усилія ихъ долгое время оставались напрасными.

— Поклоненіе Распятію, отвѣчали натухажцы, старѣе магометанскаго ученія. Всѣ горцы нераздѣльно исповѣдывали Христа, и шапсуги, отложившись отъ закона предковъ, первые подали поводъ къ непріязненнымъ дѣйствіямъ оскорбленіемъ святыни.

Послѣ такого категорическаго отвѣта, казалось, трудно было надѣяться на распространеніе ученія Магомета между натухажцами. Однако анапскіе паша, разными путями и средствами, на первый разъ успѣли примирить оба



«И на лѣсастомъ курганѣ скочилъ Ему домъ изъ жести, съ дверями изъ литаго серебра, и тамъ—то обиталъ свѣтлый Божій Духъ.

«И ангелы бесѣдовали съ мудрыми старцами. Свѣтъ отъ бороды его уподоблялся свѣту факела.

«Онъ паритъ въ воздухѣ, какъ земная птица подымается подъ облака и видитъ творящихъ беззаконія.

«Ребра Его не простая кость, но кость слоновая, и благородный золотой крестъ сіяетъ на его груди».

Магометанская религія не понимала отважныхъ черкесовъ, поборниковъ свободы и хищничества, предаваться языческимъ обрядамъ, доставлявшимъ имъ полное удовлетвореніе въ жаждѣ воинственныхъ потѣхъ, набѣговъ и наѣздовъ.

Въ большей части народа, особенно въ низшемъ сословіи, религіозныя вѣрованія состоятъ изъ смеси остатковъ христіанства и язычества, съ прибавленіемъ исламизма. Отъ христіанства у черкесовъ осталось только названіе дней въ недѣлѣ, да развалины бывшихъ церквей<sup>(1)</sup>, свидѣтельствующія, что ученіе Христа было не чуждо и землѣ адиговъ.

Существованіе въ Кабардѣ нѣсколькихъ священныхъ книгъ, частыя находки зарытыхъ въ землю расшатій и глиняныхъ горшковъ съ угольями и ладономъ—неопровержимые свидѣтели присутствія между народами христіанства. Туземцы еще помнятъ то время, когда, поставленный въ саду или передъ домомъ, крестъ дѣлалъ ихъ неприкосновенными, и никто не осмѣливался входить въ домъ или сорвать что-либо въ саду. Если отецъ или мать, умирая, дѣлали завѣщаніе своимъ дѣтямъ и желали, чтобы оно было въ точности исполнено, тогда складывали крестъ на крестъ указательные пальцы и въ такомъ видѣ произносили свою волю. Этотъ обычай, утроблившійся почти до настоящаго времени, конечно есть остатокъ отъ прежняго исповѣданія черкесовъ. Когда какому-либо аулу угрожала заразная болѣзнь для людей или скота, то на границѣ, смежной съ нѣстомъ, гдѣ свирѣпствовала эпидемія, горцы внапывали крестъ. Обрядъ подобнаго крестовоздвиженія совершался цѣлымъ обществомъ, съ большимъ церемоніемъ. И теперь всякая вещь, оставленная въ полѣ безъ присмотра, но надъ которою поставленъ крестъ, остается священной и неприкосновенною. Имена дней въ недѣлѣ указываютъ также, что черкесы исповѣдывали нѣкогда христіанскую религію и принадлежали къ православной церкви. Такъ, среду черкесы называютъ *быраскесіѣ*, а пятницу *быраскешуо*, т. е. малый и великій постъ (*быраск* значитъ постъ, *эи* — малый, а *шхуо* — великій); воскресенье, *таумафъ* (Божій день), считаютъ днемъ назначеннымъ для отдохновенія, и потому не работаютъ<sup>(2)</sup>.

<sup>(1)</sup> Баронъ Сталь, въ своемъ сочиненіи, упоминаетъ шесть такихъ церквей.

<sup>(2)</sup> Остатки христ. и проч. Кавк. 1846 г. № 40. Свидѣнія объ адыгѣйцахъ. Шахъ-бей-

Необходимо замѣтить, что развитію магометанства много способствовали враждебныя отношенія между черкесами и русскими. Фанатическое ученіе магометанскихъ проповѣдниковъ сильно дѣйствовало на умы народа и, поджигая ихъ на войну съ русскими, льстило грубымъ чувствамъ независимости и хищничества. Проповѣдуя новое ученіе, магометанское духовенство ходило вмѣстѣ съ народомъ на войну, на разбой, производило волненія, слѣдствіемъ которыхъ, какъ увидимъ ниже, былъ упадокъ власти князей и дворянства. Мало по малу духовенство слилось съ народомъ и приобрѣло среди его весьма большое значеніе. Эфендіи и муллы раздѣляли съ наѣзdnикомъ его труды и опасности, бойко сражались и, вмѣстѣ съ тѣмъ, играли важную роль на народныхъ собраніяхъ. Такими поступками муллы достигли того, что слово *шогенъ*, означавшее на черкескомъ языкѣ христіанскаго священника, означаетъ теперь медика, знающаго свойства травъ и умѣющаго лечить (1).

Будучи однако весьма плохо образовано, мало знакомо съ основаніемъ магометанскаго ученія, духовенство сообщило черкесамъ шаткія понятія о религіи, но успѣло однакоже увѣрить народъ, что гяуры, принудившіе Магомета спастись изъ Мекки въ Медину, не кто другіе какъ русскіе; что правотѣрныхъ, павшихъ въ бою съ русскими, ожидаютъ райскія утѣхи, а тѣхъ, которые имъ покоряются, адскія муки.

— Всѣ религіи отъ Бога, говорила черкешенка одному изъ русскихъ наѣзdnныхъ; всѣ пророки отъ него, и передавали людямъ только однѣ его заповѣди. Сперва былъ посланъ Мусса (Моисей) просвѣтить умы еврейскаго народа и приготовить своимъ закономъ приходъ Иссы (Исуса), котораго чистое, возвышенное ученіе, по причинѣ его строгихъ правилъ, оказалось неудобноисполнимымъ для слабаго человѣческаго рода, продолжавшаго грѣшить черезъ безпрестанное нарушеніе ихъ. Тогда Аллахъ, въ благности своей, послалъ Магомета смягчить законъ Иссы, опредѣливъ, что тотъ, кто не станетъ слѣдовать этому послѣднему ученію, не превышающему человѣческихъ силъ, будетъ осужденъ на вѣки вѣковъ.

Просвѣщенная горянка сожалѣла о заблужденіяхъ христіанъ, исповѣдующихъ, по ея собственнымъ-же словамъ, болѣе чистое и возвышенное ученіе, чѣмъ она сама (2).

Эфендіи увѣрили суевѣрный народъ, будто-бы нашли въ коранѣ пророчество, по которому абадзехи, шапсуги и убыхи никогда не будутъ подвластны русскимъ, если только станутъ защищать свою независимость, молиться и уважать духовенство. Полагая, въ этомъ случаѣ, всю свою надежду на дѣль,

Мурашина. Кавк. 1849 г. № 37. Люлье Зап. ил. V. Зубовъ „Картины Кавк. края“. Развалины церкви св. Георгія. Николай Каменевъ „Кубанскія войсков. вѣдом.“ 1869 г. № 36 и 37.

(1) Сталь: Очеркъ этнографіи черкесскаго народа (рукопись).

(2) Воспоминанія кавказскаго офицера. Рус. Вѣст. 1864 г. № 12.

горы и на мнимую многочисленность, но, не отрицая могущества Россіи, они обыкновенно говорили:

— Мы знаемъ, что русскіе богаты и пользуются житейскими удобствами. Богъ имъ далъ міръ, но они гяуры и будутъ всё въ аду; мы бѣдимъ, но мусульмане — и рай нашъ. Жизнь эта коротка — не промѣняемъ блаженства будущей, вѣчной, на удобства проходящія (').

Магометанство принесло народу только ту пользу, что приучило его къ вѣрованію въ единство Бога, въ безсмертіе души и въ будущую жизнь, гдѣ каждому воздается по дѣламъ его земной жизни.

Исламъ не коснулся однако большей части простаго класса черкесскаго народа, особенно жителей морскаго побережья отъ Геленджика до м. Хизе и долинъ къ нему примыкающихъ. Они оставались безъ опредѣленнаго вѣрованія, придерживались обрядовъ жертвоприношенія и возліянія. Деревянный, особой формы, крестъ, прислоненный къ дереву, былъ единственнымъ символомъ ихъ поклоненія. У нихъ не было ни церквей, ни особыхъ молитвенныхъ домовъ или жертвенниковъ. Священные рощи, къ которымъ никто не смѣлъ прикасаться, замѣняли храмъ, были мѣстомъ для молитвы; въ святость такихъ рощъ и лѣсовъ, въ ихъ чудесную силу черкесы вѣрили чистосердечно. *Джемплохскій* лѣсъ, напримѣръ, былъ посвященъ богу изобилія (*Тхагалеггъ*), и ежегодно бѣлая телка приносилась къ этому лѣсу въ жертву. Въ 1841 году, когда генералъ Зассъ сдѣлалъ набѣгъ между рѣками Бѣлой (*Схагуаше*) и Пшехомъ, гдѣ находился *Джемплохскій* лѣсъ, онъ имѣлъ тамъ жаркое дѣло и самъ былъ раненъ. Черкесы говорили и были увѣрены, что Господь наказалъ Засса за то, что онъ рѣшился пройти съ отрядомъ черезъ ихъ священную рощу. Спустя семь лѣтъ, въ 1848 году, генералъ Ковалевскій также сдѣлалъ набѣгъ на это урочище: набѣгъ былъ удаченъ и потеря незначительна. Абадзехи очень удивлялись счастливому исходу этого набѣга для русскихъ и заключали тѣмъ, что, вѣроятно, Ковалевскій есть *шейхъ* (святой), такъ счастливо вышедшій изъ дѣла.

Въ одной изъ такихъ рощъ, почитаемыхъ священными, собирался народъ для молитвы. Подъ открытымъ небомъ, гдѣ-нибудь подъ сѣнію развѣсистаго дуба, устроивалось нѣчто въ родѣ алтаря, украшеннаго простымъ деревяннымъ крестомъ грубой работы, и народъ возносилъ свои молебны къ небу, призывая имя Всевышняго—*Ташхуо*. Въ каждой долинѣ было по нѣскольку такихъ священныхъ рощъ съ причисленными къ нимъ извѣстными числомъ домовъ или семействъ, составлявшихъ, такъ сказать, приходъ этой рощи, или *тахахалъ*. Богослуженіе совершалъ, въ званіи жреца, какой-нибудь старецъ, избираемый въ это званіе пожизненно. Онъ ставилъ прежде всего у дерева крестъ, облипалъ его свѣчами, зажигалъ ихъ и умывалъ себѣ руки и лицо. Накинувъ на себя бурку, снявъ шапку и ставъ на колѣни, онъ

(') Запис. опис. бывшаго въ плѣну у горцевъ, барона Тарнау. Казн. 1852 г. № 1 и 2.

принесли громо молоты, соответствующія празднику. По большей части, молитвы состояли въ простомъ прошеніи земныхъ благъ, урежамъ, дождя, избавленія отъ повальныхъ болѣзней и другихъ бѣдствій. Окончивъ молитву, жрецъ приступалъ къ закланію жертвы, состоявшей изъ барана, козла или быка. Возвѣ отъ креста одну изъ зажженныхъ на немъ восковыхъ свѣчъ, свѣтильникомъ ея воскомъ шерсть на лбу животного, предназначеннаго въ жертву, совершалъ надъ головою его возліаніе изъ приготовленной для того бузы и тутъ же закалывалъ жертву. Затѣмъ жрецъ бралъ въ одну руку пирожекъ или лепешку, въ другую деревянный сосудъ, выточенный на подобіе чаши и наполненный бузою, и, вознося все это къ небу, вновь молился. По окончаніи молитвы, пирожекъ и сосудъ передавались старшему изъ присутствующихъ, а нѣсколько такихъ же пирожковъ и чашъ другимъ предстоящимъ, которые передавали ихъ слѣдующимъ: это значило причастіе, послѣ котораго каждый обходилъ три раза вокругъ креста. Между тѣмъ голову животного, принесеннаго въ жертву, насаживали на длинный шестъ, утврѣжденный въ землѣ, гдѣ-нибудь по близости креста, а изъ мяса готовили пищу; кожа убитаго животного отдавалась жрецу. Во время приготовленія пищи, старики и старухи, взявшись между собою за руки, составляли кругъ и пѣли подъ звуки пѣсенъ особаго напѣва. Къ старымъ присоединялись молодые и скоро веселье дѣлалось всеобщимъ.

Кромѣ изготовленнаго мяса, каждое семейство приносило съ собою круглый столикъ, массу, пирожки съ сыромъ и прочія кушанья. Развѣставшись на землѣ вокругъ столиковъ, человѣка по четыре за каждыя, главы семейства принимались за пищу и питье. Молодые люди не участвовали въ пиршествѣ; они разносили яства и напитки, прислуживали старшимъ и довольствовались остатками приготовленныхъ кушаній. Женщины составляли отдѣльный кружокъ и старались скрыть отъ мужчинъ, что занимаются ѣдою, въ особенности дѣвушки, которыя скорѣе соглашались остаться голодными, чѣмъ допустить себя до того, чтобы мужчина видѣлъ ихъ жующими (¹).

Подобныя жертвоприношенія совершались у черкесовъ весьма часто, въ честь различнаго рода божествъ и высшихъ покровителей. Вѣруя въ единого Бога и называя его *Тга* и *Тгарь*, черкесы признавали божество въ трехъ лицахъ: *Тга-Шхуо* (великій Богъ), *Маріемъ-Тга-Пши* (Марія-Богъ-князь) и *Шеруызъ* (смыслъ и значеніе этого слова утрачены), но, въ то же время, вѣрили и молились множеству различнаго рода покровителей. Такъ, по по-

(¹) Вѣрованія, релігіозные обряды и предрассудки у черкесовъ. Л. Люлье. Записки Кавк. отд. Императорск. рус. геогр. общества, книга V, изд. 1862 г. Закубанскій край въ 1864 году. П. Невскій. Кавказъ 1868 г. № 98. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). О политичес. устройствѣ черкесскихъ племенъ. Н. Карагоза. Рус. Вѣст. 1860 г. № 16. Краткое описаніе восточнаго берега Чернаго моря и племенъ его населяющихъ. Карагоза (рукопись). Секретная записка въ текущихъ дѣлахъ штаба Кавк. военнаго округа.



натию народа, существовать *Зейгута* (или *Зейгутъ*), покровитель наѣз-никовъ; *Елмиз*—покровитель овецъ; *Хемсуамиз*—дѣва водъ морскихъ и *Псеуамаша*—дѣва водъ рѣчныхъ; *Хамсуамиз*—дѣва, покровительница са-довъ; *Бодес*—богъ въ видѣ рыбы, удерживающій море въ предѣлахъ бере-говъ; *Мезитха*—богъ лѣсовъ и покровитель охотниковъ. Его молили объ удачѣ во время охоты и представляли себѣ идущимъ на золото-щетиномъ кабанѣ. Народъ вѣрилъ, что, по мановенію Мезитха, собираются на луга всѣ олени и лоси и божественныя дѣвы доятъ самокъ ихъ..

Въ честь всѣхъ этихъ боговъ приносились жертвы. Такъ, послѣ каждаго удачнаго наѣзда, черкесы отдѣляли лучшую часть добычи въ пользу Зейгута, и, отнеся ее въ священную рощу, вѣшали на деревья. Многіе лѣса напол-нены и до сихъ поръ множествомъ приношеній, состоящихъ, по преимуще-ству, изъ стараго оружія и металлическихъ вещей. *Хемсуамиз* чествовали пляскою на берегу моря, а въ честь *Псеуамаша* полескались въ водѣ и об-ливали другъ друга.

Громъ и вообще гроза особенно сильно дѣйствовали на воображеніе на-рода и внушали ему безотчетный страхъ. Черкесы благоговѣли передъ *Шибле*—богъ грома—и представляли себѣ его соперникомъ *Тамхуе* или великаго бога. По сказанію народа, старшинство этихъ двухъ боговъ сомнительно.

— Если Богъ Шибле разсердится, говорили черкесы, то врядъ-ли Тамхуе найдетъ себѣ мѣсто гдѣ укрыться (¹).

Вѣрованіе въ значеніе и силу Шибле простиралось до того, что убитаго громомъ считали блаженнымъ и погребали его на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ онъ былъ убитъ. Черкесы думали, что погибнуть отъ молніи—очень святое дѣло: но ихъ мнѣнію, погибающему ангелъ приноситъ этотъ знакъ небеснаго благоволенія. Животныя, убитыя громомъ, хоронились также на мѣстѣ смерти.

Погребеніе это совершалось съ особенною церемонією, отличною отъ обы-новенныхъ похоронъ. Г. Люлье, бывшій свидѣтелемъ обряда совершеннаго надъ тремя козами, убитыми громомъ, пишетъ: «Около козъ составилъ кругъ и началась обычная пляска съ наѣвомъ, въ которомъ часто повторялись слова: Шибле (громъ) и Ялій (Илья). Между тѣмъ нѣсколько человѣкъ отправились въ лѣсъ, нарубили жердей и кольевъ, устроили изъ нихъ, на четырехъ столбахъ, довольно высокой помостъ, уложили на немъ козъ и накрыли ихъ листьями. Помостъ дѣлается высокой для того, чтобы укрыть трупы козъ отъ хищныхъ звѣрей. Въ то время, когда одни устраивали помостъ, другіе устѣли сходить въ аулъ и принести оттуда разныхъ съѣстныхъ при-пасовъ, въ томъ числѣ и нѣсколькихъ живыхъ козъ. Эти послѣднія тутъ же были принесены въ жертву, съ обрядомъ возліанія, а головы ихъ надѣты на высокіе шесты, воткнутые въ землю около помоста. Вся эта процедура на-

(¹) Баронъ Сталь. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа (рукопись). Военно-ученый арх. глав. шт.

ишается *шибласта*. Устроеннаго помоста, кольевъ и козъ никто не трогаетъ, и все остается до совершеннаго разрушенія и истлѣнія. Пока приготавлились яства и варилась паста, замѣняющая хлѣбъ, молодежь обоого пола плясала съ рваніемъ; веселость и одушевленіе были общія. Когда все было изготовлено, насъ накормили и только тогда отпустили въ путь» (1).

По обычаю, надъ тѣломъ убитаго животнаго празднованіе происходило въ теченіи трехъ дней, а надъ тѣломъ человека семь дней. Случалось, что родственники поздравляли другъ друга съ особенною честію, которую даровало имъ небо. Разбитое или расколотое громомъ дерево составляло для народа предметъ особаго уваженія и часто ему приписывали цѣлебное свойство, напримѣръ исцѣлять отъ лихорадокъ. Къ одному такому дереву стекались страдающіе со всѣхъ концовъ. Большой пріѣзжалъ съ запасомъ приношеній, большою частію пирожковъ, которые и съѣдались его спутниками. Кусокъ дерева зашивался въ лоскутъ матеріи, надѣвался больному на шею, съ тѣмъ чтобы онъ носилъ его постоянно, а остатокъ матеріи навѣшивался на дерево, сучья котораго были переполнены подобными приношеніями.

Съ наступленіемъ осени и въ день уборки хлѣбовъ, черкесы приносили благодарность Богу *Тга* за прошедшее лѣто и молили его объ обиліи хлѣба и плодовъ земныхъ на будущее время. Сохраненіемъ стадъ своихъ считали себя обязанными *Ахину*, покровителю рогатаго скота, которому приносили жертву.

*Ахинз*, по народному представленію, есть существо весьма сильное, и потому заслуживающее особаго почета. Божество это не было исключительною принадлежностію однихъ черкесовъ, но и значительная часть Абхазіи надѣлась на его благосклонность, тѣмъ болѣе что въ прежнее время постоянные поклонники и служители Ахина находились въ этой послѣдней странѣ. Тамъ существовало, а можетъ быть существуетъ и до сихъ поръ, общество *Аркоаджъ*, въ которомъ находился родъ или семейство *Цсбе*, состоявшее изъ нѣсколькихъ дворовъ. Это семейство съ давнихъ поръ состояло подъ особеннымъ покровительствомъ Ахина, и вотъ по какому случаю.

На жителей окрестностей Ахиновой роши (2), говоритъ преданіе, однажды напало значительное скопище непріязненныхъ племенъ и многихъ изъ нихъ забрали въ плѣнъ. Никѣмъ не преслѣдуемый при отступленіи, непріятель перевалился за горы и расположился отдыхать. Довольные прибрѣтенною добычею, хищники предались разнымъ увеселеніямъ, пѣнію и пляскѣ. Въ припадкѣ изступленной веселости, они нарушили обычаи страны, заставивъ плясать и своихъ плѣнницъ. Одна изъ нихъ, будучи беременна, просила

(1) Вѣрованія, религіозные обряды и предрасудки у черкесовъ. Л. Люлье. Записки Кавк. отд. Имп. рус. геогр. общес. книга V, изд. 1862 г.

(2) Гора эта находится въ верховьяхъ рѣки Шахе.

оставить ее въ покое<sup>(1)</sup>, но побѣдители не слушали ее просьбы и требовали, чтобы она также плясала.

— О Ахинъ! прогорѣла она со слезами, по неволѣ пляшу!

Божество явилось на понощъ къ несчастной и проявило своей гнѣвъ тѣмъ, что побѣдители цѣлыми толпами стали проваливаться сквозь землю. Тогда одинъ изъ рода *Цебе* обратился съ мольбою къ прогнѣванному божеству.

— О Ахинъ! закричалъ онъ въ отчаяніи: если возвратишь меня домой, то черезъ каждые три года буду пригонять къ твоей рошѣ корову на жертву. Онъ былъ спасенъ и исполнилъ данное обѣщаніе.

Обыкновенно передъ наступленіемъ праздника, по словамъ народа, Ахинъ самъ избиралъ себѣ въ жертву корову еще не телвшуюся, изъ стада, принадлежавшаго семейству *Цебе*. Избранная жертва разными движеніями и ревомъ давала понять, что она удостоена чести быть принесенною въ жертву божеству. Тогда всѣ члены семейства собирались къ коровѣ, мыли ее колокомъ и, послѣ обычной молитвы, выпроваживали изъ дому. Хозяинъ избранной жертвы отпирался въ путь вмѣстѣ съ нею и бралъ съ собою *тхѣ* (вареное тѣсто, въ родѣ освященной булки).

Коровы никто не гналъ — она сама шла къ мѣсту жертвоприношенія, въ священную рошу, отчего иногда и называлась «*чеме тлерекую*» т. е. ходячая или самошествующая корова.

Она проходила черезъ мѣста, извѣстныя подъ именемъ *Цзужи*, *Чеккофи*, и *Хиниш-тчей*, а потомъ переходила черезъ рѣку *Сфеш* и вступала въ убухское поколѣніе *Сшаше*. Здѣсь Ахинова корова останавливалась у двора рода *Чземухъ* и, отдохнувъ, снова выступала въ путь, сопровождаемая вѣрнопостнымъ человѣкомъ старшиной *Чземухъ*, также съ *тхѣ* и, сверхъ того, съ черною козою. Дальнѣйшій путь самошествующей жертвы лежалъ черезъ общество *Ордане* (*Вардане*), гдѣ старшина изъ рода *Зейфш* принималъ ее; отсюда также присоединялся человѣкъ съ *тхѣ* и козою, и проводилъ жертву черезъ общество *Десченъ*. Тутъ старшины разныхъ клановъ (родовъ или поколѣній), съ *тхѣ* и козами, присоединялись къ свитѣ самошествующей и слѣдовали за коровою до мѣста жертвоприношенія, называемаго *Ахин-итхачехъ*, которое находится въ верховьяхъ рѣки *Шахе* и состоитъ изъ купы вѣковыхъ огромныхъ деревьевъ, на которыхъ виситъ разное оружіе, покрытое ржавчиною.

Церемоніальное шествіе Ахиновой коровы представляло, въ прежнее время, любопытное зрѣлище. Огромная толпа народа, съ открытыми головами, въ праздничныхъ одеждахъ, слѣдовала за коровою и гнала передъ собою множество козъ. Туземцы увѣряютъ, что, во время разлитія рѣкъ, когда сопровождавшіе корову принуждены бывали отыскивать броды въ ихъ верховьяхъ, корова безъ затрудненія переплывала рѣки и сама, одна, достигала до мѣста

(1) Замужнія женщины Черкесіи, по обычаю, не принимали никогда участія въ танцахъ.

назначенія. Подойдя къ священной рощѣ, она ложилась подъ тѣнью одного изъ деревь и ожидала прибытія хозяина и сопровождавшей его толпы. Въ теченіе ночи, предшествующей празднику, жертва оставалась на одномъ мѣстѣ. Сопровождавшая ее толпа также ночевала въ лѣсу и соблюдала нѣкоторый постъ — не ѣли и не пили до слѣдующаго утра, съ наступленіемъ котораго жертва закалывалась, съ произнесеніемъ особаго рода молитвы, въ которой особенно замѣчательны слѣдующія слова:

О! Боже! о Ахинъ!

Если и придутъ — даруй мнѣ! —

Если и пойду — даруй мнѣ!

Смыслъ этихъ словъ тотъ, что когда молящіеся пойдутъ на войну сами, или когда придутъ въ ихъ землю непріатели, то чтобы, въ томъ и другомъ случаѣ, досталась имъ побѣда и добыча.

Характеристическую особенность этого жертвоприношенія составляло то, что зарѣзанную жертву переносили нѣсколько разъ съ мѣста на мѣсто. Такъ, для снятія кожи и раздѣленія на части, ее переносили на другое мѣсто, а мясо варили въ котлахъ на третьемъ мѣстѣ и, наконецъ, кушанье относили на мѣсто пиршества. При каждомъ перенесеніи, присутствующіе, взявшись за руки и образовавъ кругъ, съ пляскою, пѣснями и съ обнаженными головами сопровождали принесенную жертву.

Подъ священными деревьями сохранялся постоянно огромный ковшъ, наполняемый виномъ. Въ день жертвоприношенія, совершаемаго черезъ каждые три года, передъ закланіемъ коровы старшины пили по чаркѣ вина, съ произнесеніемъ особенныхъ молитвенныхъ словъ. Тутъ же находился постоянно вѣсковой котелъ, сооруженный, по преданію, какою то Едикомъ, и въ которомъ варилась приносимая жертва. По окончаніи приготовленія пищи, мясо дѣлилось на части, разносилось по домамъ и, какъ особая святыня, давалась каждому домохозяину, не исключая и младенцевъ, которымъ также клали его въ ротъ. Кожа, голова и ноги принесенной жертвы зарывались въ землю на мѣстѣ жертвоприношенія.

Почти въ одно время съ нашимъ праздникомъ Рождества Христова, черкесы совершали празднованіе въ честь *Созериса*, божества, покровительствующаго хлѣбопашцамъ, обилію и домашнему благосостоянію <sup>(1)</sup>. Пришествіе Созериса ожидается до сихъ поръ съ особеннымъ благоговѣніемъ, и существуетъ повѣрье, что онъ отправился пѣшкомъ по морю, и точно также возвратится. Олицетвореніемъ этого божества служилъ деревянный обрубокъ, съ семью суками, вырубленный непременно изъ дерева, извѣстнаго подъ именемъ *камыштъ*.

(1) У нѣкоторыхъ поколѣній черкесскаго народа празднованіе въ честь Созериса совершалось осенью послѣ уборки хлѣба.

Обрубокъ этотъ, въ теченіе цѣлаго года, тщательно сохранялся въ амбарѣ каждаго дома, и, кромѣ того, былъ еще общій, принадлежавшій всему селенію.

Вечеромъ, наканунѣ праздника, одна изъ молодыхъ женщинъ, преимущественно изъ послѣднихъ новобратныхъ въ селеніи, одѣвшись въ самое нарядное платье, отправлялась въ домъ, гдѣ находился общественный обрубокъ. Имѣя въ рукѣ зажженную свѣчу, непременно изъ числа оставшихся отъ прошлагодняго праздника, она зажигала ею всѣ свѣчи, прилѣпленные на обрубокѣ, и соблюдала при этомъ правило, чтобы, при заженіи свѣчъ, лицо ея было обращено всегда на востокъ. Освѣтивъ весь домъ, женщина выходила изъ него, запирала за собою дверь и становилась съ наружной стороны, у двери, такъ что закрывала собою входъ въ домъ. Толпа народа собиралась между тѣмъ вокругъ нея. Хромой старикъ бралъ въ руки палку, унизанную восковыми свѣчами, и обращался къ святому.

— Ай, Созерись! восклицалъ онъ: отверзай намъ двери (ай Созерись, пчерухи тхечахъ).

Народъ вторилъ словамъ старца. Тогда молодая женщина отворяла двери и толпа входила въ домъ. Старикъ, съ палкою, зажигалъ бывшія на обрубокѣ свѣчи, читалъ молитву, а въ домѣ и внѣ онаго зажигали костры. По окончаніи молитвы, народъ расходился по домамъ, неся съ собою зажженную свѣчу.

Въ самый день праздника, всѣ члены семейства собирались вечеромъ въ амбарѣ, гдѣ каждый хозяинъ, съ непокрытою головою, выносилъ своего идола на средницу. Въ каждому суку его прилѣпляетъ по одной восковой свѣчкѣ, приготовленной заранѣе изъ желтаго воска. Въ каждомъ домѣ на полкахъ хранились для этого, въ теченіе цѣлаго года, куски желтаго воска: подъ полками висѣли особые деревянные сосуды, назначенные исключительно для возліянія. Вмѣстѣ со свѣчами, къ тѣмъ же сукамъ обрубка привѣшивались пирожки и кусочки сыра. Убравши такимъ образомъ своего истукана, хозяинъ, съ торжествомъ и въ сопровожденіи всѣхъ своихъ домохадцевъ, вносилъ его въ саклю. Поставивъ его на подушкахъ посреди комнаты, всѣ присутствующіе члены семьи, безъ различія пола и возраста, взявшись за руки, окружали обрубокъ, а хозяйка читала молитву.

— Созерись! произносила она: благодарить тебя за урожай нынѣшняго лѣта, молишь тебя даровать и въ будущіе годы обильную жатву. Молишь тебя, Созерись, охранять наши хлѣба отъ кражи, нашъ амбаръ отъ пожара.

Молитва эта произносилась съ разстановками, при которыхъ окружающіе идола дѣлали движенія вокругъ него и произносили въ одинъ голосъ: *аминь*.

Замѣчательно, что послѣ молитвы идолъ терялъ сразу всю свою святость и значеніе; его относили обратно въ амбаръ, безъ всякихъ почестей, и со-



хранили тамъ до праздника слѣдующаго года. Члены семейства сажались за ужинъ и, пользуясь праздникомъ, уничтожали много пищи и вина <sup>(1)</sup>.

За этотъ праздникъ слѣдовалъ праздникъ *итласъ* — новый годъ. Годъ у черкесовъ состоялъ изъ двѣнадцати мѣсяцевъ и носилъ названіе *итласъ*. Названія мѣсяцевъ, или, по черкески, *мазо*, были даны согласно явленіямъ природы. Такъ, январь назывался *тчиматокъ-мазо* — сильный холодъ; мартъ *итхепе-мазо* — первый весенній мѣсяць; апрѣль *малхтоо-мазо* — моръ на барановъ и проч. <sup>(2)</sup>. Мѣсяць раздѣлялся на *мтаумато* или недѣли, которыя состояли изъ семи дней <sup>(3)</sup>.

Въ одинъ изъ зимнихъ мѣсяцевъ черкесы устраивали праздникъ въ честь *мардоев* (богатырей), изъ которыхъ они особенно отличаютъ *Саузерука*. Приготовивъ кушанье, часть ихъ относили въ кунахскую, гдѣ и оставляли для прѣзжаго, замѣнявшаго Саузерука, который, не смотря на всѣ ожиданія народа, до сихъ поръ не является, а между тѣмъ и до нынѣ, въ день праздника, для *буланой* <sup>(4)</sup> лошади Саузерука заготавливаются сѣно и овесъ, а въ стойлѣ стелется солома. Появленіе въ этотъ день гости поднимало праздникъ неизмѣнно высоко въ глазахъ хозяевъ и придавало имъ болѣе веселости; за немѣнѣемъ же гостей, пировали одни хозяева съ друзьями и сосѣдами.

У черкесовъ существовало нѣчто въ родѣ мясопуста и сыропуста православной церкви — *леумешхе* и *коааште* — праздники исполняемые ежегодно раннею весною, одинъ за другимъ, съ небольшими промежутками. *Леумешхе*, въ буквальный переводъ, означаетъ: *не лишъ мяса*, а *коааште* — *взятіе сыра*. Въ эти дни у туземцевъ, во время стола, подавались пироги, начиненные сыромъ, а вечеромъ молодежь наряжала чучелу или куклу въ какой нибудь странный костюмъ.

Нѣкоторые лица, посѣщавшія черкесовъ, свидѣтельствуютъ, что у нихъ существовала масляница, *уызъ*, и великій постъ, *уызъ*, продолжавшійся

<sup>(1)</sup> Миеологія черкескихъ народовъ. Султанъ-ханъ-Гиред. Кавказъ 1846 года № 35. Остатки христіанства и проч. Іоанна Хазрова, Кавказъ 1846 г. № 40. Вѣрованія, религиозные обряды и предразсудки у черкесовъ. Д. Любе. Записки Кавк. отд. Имп. рус. геог. общес. книга V.

<sup>(2)</sup> Названіе мѣсяцевъ напечатано въ двухъ статьяхъ: Свидѣніе объ атыхейцахъ Шахъ-Бекъ-Мурзина (Газета Кавказъ 1849 года № 37) и Исторія атыхейскаго народа Шора-Бекмурзинъ-Ногмова (Кавказскій Календарь на 1862 г.). По всей вѣроятности это одинъ и тотъ же авторъ, котораго статья напечатана подъ разными заглавіями. Въ обѣихъ статьяхъ орографія мѣсяцевъ различна, а послѣдствіе того различно и самое произношеніе; въ обѣихъ статьяхъ не достаетъ по одному мѣсяцу: въ первой декабря, во второй — іюля. Шора-Бекмурзинъ называетъ іюнь — *юматопе-маза* (середина лѣта), а въ газетѣ Кавказъ, 1849 г. № 37, іюль названъ *юматокъ-маза* — тоже середина лѣта. Впрочемъ редакция газеты оговорила, что туземныя названія мѣсяцевъ, напечатанныя русскими буквами, не совсѣмъ сходны съ произношеніями туземцевъ.

<sup>(3)</sup> Тамъ же.

<sup>(4)</sup> По другимъ свидѣніямъ Саузерукъ обладаетъ саврасою лошадыю.

48 дней (!); говорятъ, что черкесы признавали *сумахъ*, вербный день или воскресеніе мертвыхъ, и отправлялись въ этотъ день на могилы почитать родственниковъ. Въ теченіе цѣлаго моста черкесы собирали яйца, не употребляли ихъ ни для какой нужды и разбить ихъ въ это время считали грѣхомъ. Наканунѣ пасхи красили яйца и ими разговлялись. Въ первое воскресенье послѣ гушгаха праздновали *кумимѣ* — пасху, а въ этотъ день яйца составляли непрѣлѣнную принадлежность стола, точно также какъ небольшой пшеничный круглый хлѣбъ, съ изображеніемъ трехъ головъ.

Съ наступленіемъ теплаго времени, и именно 7-го апрѣля, черкесы праздновали *мамманмахъ* — подарокъ свѣжимъ цвѣтами. Въ этотъ день дѣвѣ и молодыя женщины толпами отправлялись въ поле, собирали цвѣты и дарили ими другъ друга, въ ознаменованіе и въ память того, что св. ангелъ, въ день благовѣщенія, принесъ цвѣтокъ пресвятой дѣвѣ Маріи. Послѣ того праздновали день *вознесенія Господня*, приносили въ жертву агнелка, приготавливали изъ него обѣдъ и съ этого дня разрѣшалось употребленіе мяса. Слѣдующая праздникъ этотъ съ праздниками Св. Троицы и Сошествія Святаго Духа, черкесы убирали свои дома въ день Вознесенія Господня деревьями и цвѣтами.

Матерь Божию считали покровительницею пчеловодства. Въ народѣ сохранилась легенда, что въ то время—а когда оно было черкесы и сами не знаютъ—когда всѣ пчелы погибли, одна, уцѣлѣвшая неизвестно по какому случаю, сирѣлась въ рукавѣ Богородицы, которая сберегла ее. Эта пчела пропала: всѣхъ нынѣ—существующихъ. Въ честь Богородицы установлено было нѣсколько праздникоу и постъ. Въ день *тазреныхъ*—божия дочь или господня дѣва—каждая дѣвица обязана была отнести на нѣкто моленія цыплена и тамъ приготовить изъ него кушанье. Собравшіеся народъ подчивали этимъ дѣвичьимъ кушаньемъ и послѣ него поздравляли присутствующихъ съ заговѣнемъ въ честь Богородицы. Пропустивши слѣдующую затѣмъ недѣлю, въ первое воскресенье праздновали *маріелъ* и *амъ* (или, по указанію другихъ, *Ташхуо-амъ*), что происходило въ августѣ и соответствовало нашему Успеневу дню. Въ день этого праздника черкесы пѣли всенародно пѣснь въ честь Богородицы: «Великаго Бога мать, великая Марія, облаченная въ золото бѣлое, на челѣ нѣшетъ луну, а вокругъ себя солнце».

Называя Св. Марію «матерью великаго Бога», черкесы питали къ ней особенное благоговеніе. Множество хвалебныхъ пѣсенъ въ честь Богородицы, длинный рядъ осеннихъ праздникоу и, наконецъ, обычай прыгать лѣтомъ

(!) Г. Льюисъ говоритъ, что постъ продолжался не болѣе двухъ недѣль. Сравни: „Остатки христіанства“ и проч. Іоанна Хазрова. Кавказъ 1846 г. № 40 и ст. Льюисъ: „Взрваніи и проч.“ Записки Кавказа. отд. Импер. русскаго геогр. общ. книга V изд. 1862 г. См. также „Краткое описаніе восточнаго берега Чернаго моря и племена его населяющихъ“. Каргаефъ. Рукопись въ текущихъ дѣлахъ штаба Кавказскаго военнаго округа.

через огонь, свидетельствуют о большомъ ея уваженіи среди народа. Пришедши черезъ огонь, туземцы просили Маріемъ о прощеніи грѣховъ и послѣ того считали себя очищенными отъ нихъ.

Въ этому длинному ряду праздниковъ мы должны прибавить праздникъ въ честь *Тлеуса*—покровителя кузнецовъ, бога желѣза и оружія. Въ народѣ существуетъ преданіе, что *Тлеусъ* былъ ремесломъ кузнецъ, отличавшійся святостию жизни и приготавливавшій такія сабли, которыя разсѣкали цѣлыя горы желѣза. Въ семействѣ Шумноковыхъ хранится до сихъ поръ древняя сабля, которая, по преданію, сдѣлана какимъ-то *оружейникомъ-полубогомъ*. При раззореніи ауловъ Шумноковыхъ, сабля эта была взята черноморскими казаками и впослѣдствіи была возвращена владѣльцамъ ея, однимъ изъ знатѣльскихъ на своей родинѣ лицъ. Когда черкесы узнали о возвращеніи сабли въ домъ Шумноковыхъ, они спѣшили посмотреть на ту саблю, о которой ходитъ весьма много преданій. До двухъ сотъ человекъ подвластныхъ и знакомыхъ Шумноковыхъ собралось въ аулъ и одинъ за другимъ подходили и прикладывались, по обычаю, къ полѣ верхней одежды лица, способствовавшего возвращенію дорогой сабли.

По преданію, *Тлеусъ* похороненъ въ лѣсу, извѣстномъ подъ именемъ *Гучипце-Говашихъ*; до сихъ поръ черкесы показываютъ могилу его, усыпанную кругомъ желѣзными опилками.

*Тлеусъ* весьма уважаемый народомъ, такъ что имя его произносится въ родѣ клятвы или божбы. Въ день праздника, черкесы молились, дѣлали возданіе на лемешъ и топоръ и, по совершеніи обрядовъ, пили, ѣли и предавались забавамъ, изъ которыхъ главною была стрѣльба въ цѣль, преимущественно въ яйцѣ, представлявшее мишень и поставленное на видномъ мѣстѣ. Въ *Тлеусу* прибѣгали съ молитвою объ излеченіи каждаго раненаго.

Вообще обряды, соблюдаемые черкесами при леченіи раненаго, были слѣдствіемъ и остаткомъ отъ временъ язычества. Если раненый былъ человекъ знатнаго происхожденія, то его помѣщали, по большей части, въ домъ ближайшаго владѣльца того аула, возлѣ котораго онъ раненъ.

Передъ внесеніемъ больнаго въ назначенное ему помѣщеніе, возвышали порогъ дверей, прибавивши къ нему толстую доску, и, въ то же время, дѣвушка положила пятнадцать лѣтъ обводила коровьимъ каломъ черту вокругъ внутренней стѣны комнаты, съ цѣлію предохранить этимъ больнаго отъ вреднаго дѣйствія дурныхъ глазъ. Возлѣ постели больнаго становилась чашка съ водою, въ которую опускали куриное яйцо, и тутъ же клали желѣзные лемешъ и молотокъ. Послѣднія иногда привѣшивались къ потолку или клались у порога при входѣ въ комнату. Каждый посѣтившій раненаго долженъ былъ подойти къ нимъ и три раза ударить молоткомъ по лемешамъ. Этимъ средствомъ отклонялись злые духи, заклиная бога войны и унимался жаръ въ ранѣ черкеса.

Посѣтитель старался ударить молотомъ по желѣзу такъ сильно, чтобы



звукъ былъ слышенъ всѣмъ находящимся въ домѣ. Среди народа существовало повѣрье, что если пришедшій навѣститъ раненаго былъ братоубійца (мехаадде) или убійца невиннаго человека (канам), то ударъ молота не производилъ звука. Если такой человекъ, говорили черкесы, принесется къ чашкѣ съ водою, то лицо такъ положенное непремѣнно лопнетъ, и тѣмъ обнаружится преступленіе посѣтителя. По этому всѣ убійцы не касались до чашки рукою, но старались однакоже скрыть это отъ присутствующихъ.

— Богъ да содѣластъ тебя здоровымъ! произносилъ посѣтитель, подходя къ постелѣ больнаго и слегка окропая одѣло его водою, вытою изъ чашки.

Входившіе въ больному и выходившіе отъ него должны были переступать черезъ порогъ съ крайнею осторожностію, чтобы не задѣть его ногою, такъ какъ, въ противномъ случаѣ, это могло повредить раненому и считалось для него неблагопріятнымъ предзнаменованіемъ.

Помѣтивъ раненаго въ домѣ, тотчасъ же призывали доктора, который и оставался при немъ до выздоровленія. Каждую ночь у постели больнаго собиралось множество народу: старики и молодые, пріѣзжіе и аульные жители — всѣ считали своею обязанностію навѣститъ его. Въ самый короткій срокъ, аулъ становился сборнымъ мѣстомъ посѣтителей не только сосѣднихъ, но и дальнихъ дворянъ и лицъ высшаго званія. Изъ этого общаго правила не исключались и дѣвицы. Имъ не только предоставлялось право, но считалось весьма приличнымъ и необходимымъ навѣститъ раненаго. Хозяйка дома или ея дочери спѣшили пригласить къ себѣ своихъ сосѣдей и тѣмъ дать имъ случай исполнить обычную вѣжливость и вниманіе къ больному. Женщинамъ же, напротивъ того, народный обычай строго воспретилъ подобныя посѣщенія.

Посѣтители, окружавшіе больнаго, старались не давать ему заснуть и съ этою цѣлію раздѣлялись на двѣ партіи, изъ коихъ каждая силилась превзойти другую въ изобрѣтеніи средствъ къ развлеченію больнаго. Передъ глазами его происходили различнаго рода игры и пѣніе. Сначала пѣли пѣсни, сложенныя исключительно для подобнаго случая, и затѣмъ, если больной находился внѣ опасности и былъ веселъ, то переходили къ обыкновеннымъ пѣснямъ, а въ противномъ случаѣ тянули прежнія пѣсни до усталости.

Дѣвицы, находившіяся въ обществѣ окружавшемъ раненаго, принимали особенное участіе въ играхъ, изъ которыхъ наиболѣе употребительною считалась — *рукобійме*.

Кто-нибудь изъ посѣтителей, подойдя къ одной изъ дѣвицъ, требовалъ, чтобы она протянула ему свою руку, и билъ ее по ладони, послѣ чего она, въ свою очередь, подходила къ одному изъ мужчинъ, съ точно такимъ же требованіемъ. Въ этомъ и заключалась вся игра, тѣмъ не менѣе она продолжалась весьма долго, потому что, по замѣчанію автора-туземца, «никая другая забава въ сихъ сборищахъ не доставляетъ столько удовольствія мужчинамъ. Вѣроятно и дѣвицамъ не бываетъ непріятно позабавиться съ моло-

дыни патядинками, которые привлекают их вниманіе, потому что онѣ играютъ въ рукобиты весьма охотно».

Крикъ, шумъ и толкотня окружали больного постоянно и продолжались до тѣхъ поръ, пока присутствующіе не устанутъ. Тогда, въ ожиданіи ужина, жатагивались вновь пѣсни, относящіяся къ состоянію раненаго, но продолжались не долго. Напившись и наѣвшись до сыта, мужчины расходились по домамъ, а дѣвщины, въ сопровожденіи друзей хозяина, переходили на женскую половину и тамъ, дождавшись утра, расходились по своимъ саямъ. Съ наступленіемъ сумерокъ общество вновь собиралось для того, чтобы повторить вчерашнее. Такія сборища, шумъ и гамъ продолжались у постели раненаго до тѣхъ поръ, пока онъ не выздоравливалъ или не умиралъ.

«Разумѣется, говорить тотъ же авторъ—туземецъ, что если нѣтъ надежды на выздоровленіе, когда больной живо приближается къ гробу, сборища бывають не веселы, слѣды унынія замѣтны на лицахъ посѣтителей, которые, въ такомъ случаѣ, не многочисленны и состоятъ по большей части изъ друзей больного и хозяина дома его содержащаго. Но пѣсни не прекращаются и въ послѣднюю ночь жизни больного».

Народный этикетъ требовалъ, чтобы самъ больной, не смотря ни на какія страданія, принималъ участіе въ забавахъ и увеселеніяхъ. При входѣ и выходѣ посѣтителей, онъ долженъ былъ вставать съ постели, а если не могъ этого сдѣлать, то приподнимался съ изголовья. Больной, охавшій, морщившійся и не приподнимавшійся съ постели, навлекалъ на себя дурное мнѣніе и подвергался насмѣшкамъ; оттого черессы во время болѣзни были всегда терпѣливы до чрезвычайности.

Часто случалось, что во все время болѣзни раненаго, его родственники и близкіе знакомые присылали отъ себя скотъ и разнаго рода припасы, необходимые для приготовленія пищи. Когда больной выздоравливалъ, тогда хозяинъ дома, гдѣ онъ лечился, устраивалъ въ честь его праздникъ, дѣлалъ выздоровѣвшему подарки и вознаграждалъ лекаря. Послѣднему, кромѣ того, поступали всѣ кожи отъ быковъ и барановъ, съѣденныхъ во время леченія. Съ своей стороны, выздоровѣвшій награждалъ подарками женщину, которая мыла ему бинты и тряпки; дѣвушку, обводившую черту внутри комнаты, гдѣ онъ лечился; хозяина дома, въ которомъ онъ лежалъ, и доктора, съ которымъ люди бѣдные торговались предварительно, а лица знатнаго происхожденія предварительныя условія съ докторомъ считали дѣломъ предосудительнымъ <sup>(1)</sup>.

Таковъ былъ уходъ за раненымъ, способъ его леченія и увѣренность черессы въ участіи въ этомъ дѣлѣ Талеца.

(1) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа, барона Стала (рукопись). Остатки христіанства и проч. Кавказъ 1846 г. № 42. Мисіонеры черкесскихъ народовъ Султанъ-ханъ Гирей. Кавк. 1846 г. № 35. Воспомин. кавказ. офицера. „Русскій Вѣстникъ“ 1864 г. № 12. Свидѣніе объ атыкейцахъ Шахъ-Бекъ-Мурзина. Кавк. 1849 г. № 37. Вѣра, нравы, обычаи и образъ жизни черкесовъ. Русскій Вѣст. 1842 г. т. 5.

Кромѣ Тлепса, черкесы почитали еще и многихъ другихъ лицъ, отличавшихся святостію своей жизни.

Все жители, обитавшіе между бассейнами рѣкъ Туапсе и Шахе, почитали священнымъ мѣстомъ урочище *Хамъ-Кучій* (что, въ переводѣ, означаетъ священная роща), гдѣ и совершали богослуженіе. Посреди рощи находится могила; въ ней, по преданію, похороненъ человѣкъ, который дѣлалъ много добра ближнимъ, извѣстенъ былъ въ народѣ своего храбростію, умомъ и, доживъ до глубокой старости, былъ убитъ громомъ. Звали его Кучій, но какъ князь на мѣстномъ нарѣчій называется ханъ, то и роща получила названіе *Хамъ-Кучій*.

По утѣренію туземцевъ, болыные, принесенные въ рощу, получали облегченіе, а просьбы молившихся у могилы всегда исполнялись. По воскреснымъ днямъ, въ рощѣ совершались богослуженія и приносились жертвы, особенно во время голода и разныхъ народныхъ невзгодъ и бѣдствій. Когда народъ собирался въ рощѣ, тогда запалывали жертву и кровью ея поливали могилу Кучія, а въ память жертвоприношенія вбивали въ дерево, растущее надъ могилой, желѣзный или деревянный крестъ. Дерево все унижено такими крестами и, по наслоенію его, видно, что нѣкоторые изъ нихъ вбиты болѣе ста лѣтъ тому назадъ. Послѣ жертвоприношенія совершались молитвы; мясо животного раздавалось нищимъ; присутствующіе предавались потонъ пиршеству: ѣли, пили, плясали и стрѣляли въ цѣль. Жители окрестныхъ ауловъ, питая особое уваженіе къ этой рощѣ, со страхомъ смотрѣли на то, какъ русскіе солдаты, въ 1865 году, рубили въ ней деревья. Проводники-туземцы просили позволеніе не располагаться въ рощѣ вѣстѣ съ отрядомъ, а вѣи ея; уговаривали солдатъ не рубить деревья и, наконецъ, объявили, что русскихъ за такое святотатство постигнетъ кара небесная.

Замѣчательно, что на одномъ изъ деревьевъ этой рощи была прибита дубовая доска, съ вырѣзанною на ней надписью плохими славянскими буквами: *«Здѣсь потеряла православная овра. Сыны мой, возвратись на Русь, ибо ты отродье русское»*. Эта надпись даетъ нѣкоторыя возможности предполагать, что небольшое племя, извѣстное подъ именемъ *хакучей*, состояло изъ русскихъ выходцевъ—какъ говорятъ бѣжавшихъ когда-то некрассовцевъ, нашедшихъ пріютъ въ горахъ и одичавшихъ (<sup>1</sup>).

Изъ всего сказаннаго видно, что вообще жители морскаго побережья и горныхъ ущелій, не имѣя опредѣленныхъ религіозныхъ понятій, составили свою собственную религію, состоящую изъ смѣси язычества, христіанства и исламизма. Не говорю о магометанскомъ сословіи черкесскаго народа, послѣдователи котораго все-таки имѣютъ какое-нибудь опредѣленное религіозное вѣрованіе. Но и тѣ, и другіе весьма шатаются въ своихъ убѣжденіяхъ и, будучи грубы и мало образованы, до крайности суевѣрны.

(<sup>1</sup>) Экспедиція въ Хакучи въ 1865 году. А. Рюкмоуевскій 3-й. Кавк. 1867 г. № 97.

Суровая, но величественная природа породила въ горцахъ вѣру въ существованіе множества духовъ: каждая рѣчка имѣетъ свою богиню (гоуаше), многія ущелья своихъ духовъ. Нѣкоторые туземцы рассказываютъ, что существуютъ богини-покровительницы ворожей и колдуній, и что послѣднія обращаются съ мольбами къ какимъ-то *тремъ божественнымъ сестрицамъ* (тащерейпхъ-шерейпхумъ). У черкесовъ существуютъ и русалки, которыхъ они представляютъ себѣ прекраснѣйшими и очаровательными женщинами.

Черкесы убѣждены, что никто не можетъ избѣгнуть судьбы своей; вѣрять, что есть дни счастливыя и несчастныя, что колокольчикъ спасаетъ отъ воровства, что существуютъ злые духи, привидѣнія и домовые. Многіе увѣряютъ, что сами ихъ видѣли и съ большимъ трудомъ могли отъ нихъ скрыться. Существованіе духовъ разнаго рода и вида породило среди народа множество легендъ, не лишенныхъ поэтическаго достоинства. Приведу изъ нихъ болѣе замѣчательныя.

По преданію кабардинцевъ, на горѣ Эльбрусъ, а по сказанію другихъ погорѣлый черкескаго народа—въ верховьяхъ Большаго-Зеленчука, называемаго или Энджикъ-су, обитаетъ *джингъ-падишахъ*, духъ горъ, властитель духовъ и царь птицъ, которому извѣстно все будущее. Онъ знаетъ, что за старую вину его могущественный *Тѣа* пошлетъ великановъ покорить его мрачное царство; что великаны эти явятся изъ полупочныхъ странъ, гдѣ царствуетъ вѣчная зима. Съдовласому старцу не хочется расстаться со своими заоблачными владѣніями, которыя принадлежать ему отъ сотворенія міра, и вотъ, въ мучительной тревогѣ, онъ поднимается со своего ледянаго трона и зоветъ со всѣхъ высей и пропастей Кавказа огромныя полчища духовъ противъ ожидаемыхъ великановъ русскихъ <sup>(1)</sup>. «Когда онъ леталъ, то отъ ударовъ его крыльевъ тряслась земля, поднималась буря, море бушевало и, страшнымъ ревомъ своихъ волнъ, будило дремлющихъ въ его пучинахъ духовъ... Иногда со снѣжной вершины, гдѣ былъ тронъ царя, раздавались плачъ и стоны: тогда умолкало пѣніе птицъ, увядали цвѣты, вздымались и ревѣли потоки, вершины горъ одѣвались туманомъ, тряслись и стонали скалы, гремѣлъ громъ, все покрывалось мракомъ... Порой неслись гармоническіе звуки и пѣніе блаженныхъ духовъ, вивавшихъ надъ трономъ грознаго владыки горъ, желавшихъ пробудить въ немъ раскаяніе и покорность волѣ великаго *Тѣа*: въ это время облака быстро исчезали съ лазурнаго неба; снѣговыя вершины сверкали какъ алмазъ; ручьи тихо журчали; цвѣты благоухали; повсюду водворялся миръ, тишина; но грозный старикъ не внималъ зову небесъ, угрюмо глядѣлъ въ будущее и изъ преисподней ждалъ помощи противъ русскихъ» <sup>(2)</sup>.

Ежегодно, передъ новымъ годомъ, каждый кабардинецъ считаетъ своею обязанностію отправиться къ *джингъ-падишаху*. Джигить, исполнившій такой

<sup>(1)</sup> Отдаленныя непокорныя общества въ великанахъ видѣли русскихъ.

<sup>(2)</sup> Закубанскій край въ 1864 году. П. Певскій. Кавказъ. 1868 года № 98.

обычай, цѣлый годъ будетъ имѣть удачу во всѣхъ своихъ предпріятіяхъ: вражья пуля не достигнетъ до него, шашка не прикоснется къ его тѣлу, и онъ можетъ быть увѣренъ вполнѣ, что жизнь его будетъ безопасна до тѣхъ поръ, пока не придетъ время вновь идти на поклоненіе духу. Но какъ дойти до него? гора Эльбрусъ не для всѣхъ близка, да и подняться на нее трудно, и потому жители, не имѣя возможности проникнуть туда, гдѣ пребываетъ духъ, отправлялись на поклоненіе къ урочищу *Татарь-Туна*.

Подъ именемъ Татарь-Туна (въ переводѣ: *мѣсто подъ татарами*), въ прежнее время извѣстны были у кабардинцевъ башни, или *жулаты*, обращенныя татарами въ пинареты. Жулаты значить *часовни для добродѣтельныхъ дѣтелей*, и ихъ, въ старину, было весьма много по берегамъ Терека, выше соединенія его съ р. Малкою. Туда издревле ходили черкесы на поклоненіе и тамъ приносили жертвы; тамъ кончались всѣ ссоры, тамъ произносились клятвы. Черкесы часто и теперь, во время клятвы, произносятъ: «*Татарь-Туна немже самъ*», т. е. «да буду подъ Татарь-Туномъ хоть миллионъ разъ».

Кабардинцы до сихъ поръ питаютъ глубокое уваженіе къ курганамъ и древнимъ развалинамъ, въ особенности къ урочищу Татарь-Туна, лежащему на западномъ берегу р. Терека, въ семи верстахъ ниже р. Комбула. Съ понятіемъ о развалинахъ этихъ, кабардинцы сохраняютъ преданіе о существованіи близъ него какого-то большого города. Урочище и самыя развалины считаются убѣжищемъ для убійцъ, отъ преслѣдованія истителей; здѣсь же прежде совершались всѣ договоры и тѣ клятвы, въ точности исполненія которыхъ обѣ стороны хотѣли быть увѣренными.

При самомъ поклоненіи джигъ-падишаху горцы произносятъ какія-то таинственныя слова и, въ знакъ посѣщенія своего, кладутъ въ ущелье нѣсколько пуль, ножъ или какую-либо вещь. То же самое происходило и въ вершинахъ Большаго-Зеленчука. Въ обоихъ ущельяхъ можно встрѣтить множество пуль, стрѣлъ, ножей, шашечныхъ клинковъ и разнаго вида мечей, ржавѣющихъ тамъ съ незапамятныхъ временъ. Никто изъ туземныхъ жителей не рѣшался тронуть ихъ, изъ боязни прогнѣвить духа горъ <sup>(1)</sup>.

На той же горѣ Эльбрусъ, по сказанію черкесовъ, на самой ея вершинѣ, прикованъ великанъ за какіе-то грѣхи. «На высокой снѣговой горѣ, на самой вершинѣ ея, есть громадный шарообразный камень, на которомъ сидитъ старикъ съ длинною до ногъ бородой; все тѣло его обросло сѣдыми волосами, ногти на ногахъ и рукахъ очень длинны и похожи на орлиные ногти; красные глаза его горятъ какъ раскаленные угли. На шеѣ, по срединѣ тѣла, на

(1) О народныхъ праздникахъ и праздничныхъ обыкновеніяхъ христіанскаго населенія на Кавказѣ. Г. Вердеревскій. Кавк. 1855 г. № 1. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ аты-хейскихъ племенъ. Шахъ-бекъ-Мурзана. Кавказъ 1849 года № 37. Новый годъ въ Ставроп. губерніи. Кавказъ. 1855 г. № 7. Новѣйшія географическія и историческія извѣстія о Кавказѣ. С. Броневскаго, ч. II изд. 1823.

рукахъ и ногахъ тяжелая цѣпь, которую прикованъ онъ съ незапамятныхъ временъ. Онъ прежде былъ близокъ къ великому Тѣ (Богу) за свое благочестіе; но когда вздумалъ свергнуть его и стать выше, то погибъ въ борьбѣ и прикованъ къ скалѣ на вѣчныя времена. Немногіе его видѣли, потому что доступъ къ нему сопряженъ съ большими опасностями; никто не могъ видѣть его два раза: кто пытался этого достигнуть—погибалъ».

Давно, очень давно томится старикъ и находится, но большей части, въ одиночествѣ; но когда пробуждается, то прежде всего обращается къ сторожамъ:

— Растутъ-ли на землѣ камни и рождаются ли агнята? спрашиваетъ онъ.

— Камни растутъ и агнята рождаются, отвѣчаютъ безжалостные стражи.

Великанъ приходитъ въ бѣшенство, зная что будетъ томиться до тѣхъ поръ, пока земля не перестанетъ производить камни и агнята. Съ отчаяніемъ онъ рветъ на себѣ оковы, и тогда земля дрожитъ отъ его движеній; цѣпи производятъ громъ и молнію; тяжелое дыханіе—порывы урагана; стоны—всплески гулъ; а слезы его—та бурная рѣка, которая съ неистовствомъ срывается изъ подножія снѣжнаго Эльбруса (').

Некрепкое убѣжденіе въ существованіи различныхъ духовъ довело до того, что нѣкоторые поколѣнія суевѣрнаго черкесскаго народа имѣли своихъ геніевъ-покровителей. Натухажцы избрали своимъ геніемъ-покровителемъ *Хакусташа*, считая его въ то же время покровителемъ и домашнихъ пахатныхъ воловъ. Вѣрочины семейства, и до сихъ поръ, изъ числа своихъ воловъ посвящаютъ одного изъ этихъ животныхъ Хакусташу. Волъ этотъ не употребляютъ ни въ какую работу и носятъ названіе вола Хакусташа. Точно въ такомъ же родѣ находились *Тугулоху* у поколѣнія *ладхо* и *Тугузита* у поколѣнія *Минахо*, принадлежащихъ къ натухажскому народу.

Среди суевѣрія черкесскаго народа особенно важную роль играли гадаальщицы и колдуньи, или вѣдьмы.

Гаданьемъ обыкновенно занимались старухи, къ помощи которыхъ чаще всего прибѣгали несчастные влюбленные. Въ такихъ случаяхъ гаданіе производилось на нѣсколькихъ зернахъ фасоли (турецкій бобъ), съ однимъ камешкомъ. Въ чести гадаальщицъ надо сказать, что изъ своего знанія онѣ не дѣлали ремесла, а гадали только изъ одного желанія услужить тѣмъ, кто прибѣгалъ къ нимъ за утѣшеніемъ. Самое же употребительное гаданье между черкесами производилось по лопаткѣ убитаго домашнего животного. Всмотрѣвшись на свѣтъ въ эту кость, многіе, по замѣчаемымъ въ ней жиламъ и линиямъ, предсказывали: будетъ-ли урожай хорошій или дурной, будутъ ли дожди, засуха, голодъ, холодная зима или война; словомъ сказать, опытный гадаальщикъ или гадаальщица могли предсказать всевозможныя бѣдствія или

(') О народныхъ праздникахъ и проч. Е. Вердеревскаго. Кавк. 1855 г. № 1. Миселогія черкесскихъ народовъ. Султанъ-ханъ-Гирей. Кавк. 1846 г. № 35. Закубанскій край въ 1864 г. П. Невскій. Кавказъ 1868 г. № 98.

общественныя благополучіи. Въ гаданіи прибѣгали также собираясь въ набѣгъ на русскіе предѣлы. Послѣ роскошнаго угощенія, предводитель партіи бралъ косточку чума — бараній алычикъ — и бросалъ ее на полъ везлѣ каміпа. Если косточка падала гладкой поверхностью вверхъ, то это предвѣщало неблагоприятный исходъ предпріятію, и наоборотъ. Въ первомъ случаѣ, набѣгъ откладывался, а во второмъ тотчасъ же предпринимался. О предсказательной способности своихъ гадалыщниковъ черкесы рассказываютъ чудеса, будто бы оправдывавшіяся на самомъ дѣлѣ. Такъ, по ихъ словамъ, одинъ изъ князей предсказалъ, что въ слѣдующую ночь необходимо быть готовымъ къ тревогѣ — и, дѣйствительно, аулъ въ ту же ночь былъ атакованъ непріятелемъ; другой былъ въ гостяхъ и, посмотрѣвши въ лопатку, увидѣлъ въ ней, что жена его, пользуясь отсутствіемъ мужа, сидитъ съ постороннимъ мужчиною. Послѣшне осѣдлавъ коня, онъ поснакалъ домой; но когда сообщилъ объ этомъ его родному брату, бывшему среди гостей, тогда тотъ потребовалъ ту же самую лопатку.

— Братъ мой увидѣлъ, сказалъ онъ, посмотрѣвъ въ лопатку и улыбаясь, что съ женою его сидитъ наединѣ мужчина, но не разсмотрѣлъ, что мужчина этотъ родной младшій братъ ея.

Нарочно-посланные въ домъ гадалыщниковъ, возвратившись, подтвердили справедливость сказаннаго.

Если, съ одной стороны, подобныя гадалыщники возбуждали удивленіе и уваженіе къ себѣ суевѣрнаго народа, то, съ другой стороны, черкесы жестоко преслѣдовали колдуновъ и вѣдьмъ. Такихъ людей они называли *удде*, признавали ихъ злыми и истребляющими своихъ собственныхъ дѣтей. Удде можетъ быть и мужчина, и женщина; послѣднія бываютъ чаще. Они находятся въ сношеніи съ нечистымъ и могутъ послать на человѣка всякую невзгону. Изнурительныя дѣтскія болѣзни, зараза, падежъ скота и прочія несчастія приписывались дѣйствию дурнаго ихъ глаза. Поймать колдуна или колдунью на мѣстѣ преступленія не было возможности, потому что, по понятію черкеса, они, при помощи нечистаго духа, имѣютъ способность превращаться въ собаку, кошку, волковъ и даже дѣлаться невидимками.

Между черкесами, въ особенности у шапсуговъ, существовало повѣрье, что удде разъ въ годъ, весной, въ извѣстную ночь, собираются на вершинѣ высокой горы *Себеркуасса*, находящейся въ верховьяхъ рѣки Убинъ, и призываютъ туда верховъ на животныхъ разнаго рода, какъ домашнихъ, такъ и дикихъ. Шапсуги увѣряли, что сборъ вѣдьмъ и чертей на этой горѣ бывалъ каждую пятницу, въ двѣнадцать часовъ ночи. Отдавъ нечистому отчетъ въ своихъ поступкахъ, они проводили ночь въ пиршествахъ, пѣніи, пляскѣ, а съ разсвѣтомъ, схвативъ мѣшки — изъ которыхъ въ однихъ заключались всѣ блага земныя, а въ другихъ все вредное человѣчеству — разлетались по домамъ своимъ. Такимъ образомъ всѣ болѣзни, которыми страдаетъ человечество весной, приписывались уддамъ. Если бы не было на свѣтѣ «*чыслос*»



(знахарь), те черкесы не знали бы какъ отдѣлаться отъ вѣдьмъ и колдуновъ. Цыгане или знахарь, имѣлъ способность узнавать чародѣевъ.

Чтобы снять болѣзнь, посланную вѣдьмой, призывали знахаря, который обещалъ, что можетъ вылечить больного и снять съ него наговоръ вѣдьмы на него, какъ отыщеть самую вѣдьму и, очищеніемъ, снять съ нея свой-ство быть вѣдьмой и портить человѣчество. Ему представляли тотчасъ же нѣкое лицо, подозрѣваемое въ чародѣйствѣ. По тщательномъ осмотрѣ обвиняемыхъ, знахарь указывалъ на виновныхъ и отпускалъ признанныхъ невиновныхъ. Обвиняемыхъ въ чародѣйствѣ, если они не признавались въ своемъ грѣхѣ, подвергали пыткамъ: зажимали въ близкомъ разстояніи другъ отъ друга два костра, а иногда и три. Облеченную жертву раздѣвали до-нага, связывали, били между пылающихъ костровъ и парил у огня. Знахарь, а иногда и кто-то изъ народа, при стеченіи народа, допрашивалъ у него имена сорока людей, съ которыми онъ, какъ обвиняемый въ чародѣйствѣ, долженъ быть въ сношеніи и союзѣ. Бѣдная жертва, терзаемая мученіями, сознавалась въ какомъ-то преступленіи, и тогда приступали къ ея очищенію. Убивали совершенно черную, безъ всякихъ пятенъ и отбѣтокъ, собаку, вынимали изъ ея печень и, воткнувъ жаренный кусокъ ея на вѣтку терновника, совали въ ротъ мнимому чародѣю. Несмотря на крикъ жертвы и боль причиняемую терновникомъ, ее заставляли съѣсть это незнакомое блюдо, и тѣмъ же терновникомъ прочищали горло. Между тѣмъ, жареная печень производила тошноту и рвоту, а народъ увѣрялъ, что чародѣй изрыгается изъ своей внутренности все зло тамъ скрывающееся. Уничтоживъ, такимъ способомъ, у виновнаго всякую способность къ чарамъ и взявъ съ него клятву на всегда прекратить сношенія съ несчастнымъ духомъ, его освобождали. Впрочемъ, чародѣйная сила могла опять проявиться у такого человѣка, если онъ, въ теченіе тридцати дней послѣ очищенія, успѣвалъ украдкою съѣсть куриное яйцо или куриное мясо, а потому народъ весьма строго слѣдилъ за этимъ тридцатидневнымъ карантинномъ (1).

Точно такъ же поступали черкесы и тогда, когда полагали, что свирѣпствующая повальная болѣзнь въ околѣдѣ причинена колдунами или вѣдьмами. Составлялась инквизиціонная комиссія, которая переходила изъ аула въ аулъ, отыскивая вѣдьмъ и колдуновъ — виновниковъ болѣзни. Предводителями такихъ комиссій служили цыгане, или какая-нибудь старуха, которая была сама въ подобной передѣлкѣ и нѣкогда обвинялась въ чародѣйствѣ. Поводивъ толпу изъ одного аула въ другой, предводитель или предводительница указывали

(1) Варованія, религіозные обряды и предрасудки у черкесовъ. Л. Ляль. Зам. Кавк. отд. ин. рус. геогр. общес. книга V. Этнограф. очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Остатки христіанства и проч. Іоанна Хазрова. Кавк. 1846 г. № 42. Эпизодъ изъ жизни шапсуговъ. А. Ржондовскій. Кавк. 1867 г. № 70. Бессейитъ Песенунса, Николай Каневскій. Кубанск. вѣдом. 1867 г. № 49. Вѣра, нравы, обычаи, образъ жизни черкесовъ. Рус. Вѣст. 1842 г. т. 5.



по большей части на какое-нибудь удивительное нѣчто, гдѣ, по ихъ мнѣнію, спрятаны были чарующіе предметы, которые служили причиною несчастій и болѣзни. Такой предметъ отыскивали: онъ состоялъ преимущественно изъ разноцвѣтныхъ нитокъ, связанныхъ въ узелки, и тогда совѣтовали предостеречься отъ нихъ. Народъ успокоивался.

Однимъ изъ самыхъ слабыхъ проявленій колдовства черкесы признавали порчу отъ дурного глаза. Народъ утверждалъ, что есть цѣлыя семейства, у которыхъ дурной глазъ переходитъ по наследству, изъ одного поколѣнія въ другое. Въ предохраненіе отъ столь вреднаго дѣйствія они носили на себѣ, надѣвали на дѣтей и привязывали въ узды любимыхъ лошадей стихи изъ корана, или завернутый въ тряпочку кусокъ дерева, въ которое ударила молнія.

Въ заключеніе всего сказаннаго о суевѣріи черкесскаго народа, нельзя не упомянуть о томъ страхѣ, который успѣли внушить народу мѣлкіе относительно картинъ всякаго рода, въ особенности портретовъ, и вообще изображеній человѣческихъ фигуръ. Очерки животныхъ, цвѣтовъ и разнаго рода видовъ черкесы еще переносили, но какъ только увидѣть запрещенные кораномъ *суресмы* — какъ они называютъ картины — съ изображеніемъ фигуры человѣка, такъ тотчасъ же старались сослѣдовать или запереть ихъ (').

— Откуда берешь ты смѣлость, сказалъ однажды черкесъ своему русскому плѣнному, такъ сходно изображать человѣка, созданнаго по подобію Аллаха? Души ты не можешь вѣдь дать твоему изображенію. Смотри, когда ты умирешь, на томъ свѣтѣ твои суреты отнимутъ у тебя покой, требуя для себя безсмертной души; а откуда ты ее возьмешь?...

Никто изъ русскихъ не обращалъ, съ такимъ успѣхомъ, въ свою пользу суевѣрія черкесовъ, какъ генералъ Г. Х. Зассъ. Человѣкъ характера твердаго и веселаго, вѣрный данному слову, всегда шутиливый съ горцами, Зассъ пользовался уваженіемъ черкесовъ, которые чтили въ немъ истинно-рыцарскую храбрость. Черкесы звали его *шайманомъ* (чортонъ), за тѣ штуки и фокусы, которые Зассъ имъ показывалъ. При помощи волшебныхъ зерналъ, панорамы, электрической машины, музыкальной табакерки и прочихъ вещей, онъ сильно дѣйствовалъ на воображеніе горцевъ, и извлекалъ изъ того значительную для себя пользу.

Когда являлись къ нему почетные гости изъ непокорныхъ племенъ, то, принимая ихъ у себя, Зассъ подражалъ ихъ обычаямъ. Посѣщая Засса, почетные князья и уздени снимали шапки, вѣстолаты, и все это клали въ заги на столъ; ружья обязаны были сдать своимъ оруженосцамъ, при входѣ въ комнату. Несколькимъ офицерамъ поручалось вынуть незаметно нуды изъ вѣстолатовъ и передать ихъ Зассу. Послѣ омованія переговоровъ о дѣлѣ, за-

(') Воспоминанія казанскаго сенцера. „Русскій Вѣст.“ 1864 г. № 11.

привлекался разговоръ о молодечествѣ горскихъ наѣдниковъ, нѣжности ихъ стрѣльбы и проч.

— Для чего вы носите за поясомъ пистолеты? неожиданно спрашивалъ Зассъ. — Вы изъ нихъ не попадете въ цѣль и на десять шаговъ.

Озадаченные такимъ вопросомъ и мнѣніемъ о нихъ, горцы начинаютъ разсуждать въ несправедливости такого мнѣнія; говорятъ, что они стрѣляютъ изъ пистолетовъ такъ же хорошо, какъ и изъ ружей. Зассъ предлагаетъ одному изъ нихъ взять свой пистолетъ я, выстрѣливъ въ него, посмотреть: попадетъ-ли пуля или нѣтъ? Улыбка и недоумѣніе выражаются на лицахъ гостей, и, конечно, никто не рѣшается сдѣлать выстрѣлъ. Тогда Зассъ выставляетъ свою обложенную серебромъ шапку и проситъ попасть въ нее. Слѣдуетъ выстрѣлъ... шапка на мѣстѣ... она цѣла, а незамѣтно брошенная пуля падаетъ въ погань стрѣлявшаго; тотъ поднимается и, видя, что пуля его, приходитъ въ ужасъ... Затѣмъ стрѣляетъ другой, и съ нимъ то же, потомъ третій и т. д.

Суетѣрные горцы приходятъ въ недоумѣніе и необъятный страхъ. Чтобы окончательно поразить своихъ гостей, Зассъ разсказываетъ имъ о своей чародейской силѣ, и такъ отпугиваетъ гостей, которые убѣждаются, что этотъ человѣкъ водится съ чертями. Всѣ эти шутки, повидному ничтожныя, имѣли на горцевъ огромное моральное вліяніе и за нихъ-то они прозвали Засса *шайтаномъ* — чертомъ.

Однажды, желая вознаградить своего лазутчика, генералъ положилъ двѣнадцать червонцевъ въ пакетообразную бумагу, въ которой, съ другой стороны, была оставлена пустота.

— Монтани! — такъ звали лазутчика — говоритъ Зассъ въ присутствіи многихъ постороннихъ горцевъ: я бы желалъ наградить тебя золотыми деньгами, да нѣтъ ихъ. Впрочемъ, я поговорю и поколдую съ невидимымъ чародемъ, который все для меня дѣлаетъ; можетъ быть изъ твоего пороха я успѣю сдѣлать золото. Достань свой патронъ я насыплю въ эту бумажку немного зеренъ.

Завернувъ тщательно бумажку, Зассъ приказалъ Монтани дуть на бумажку безъ перерыва.

— Довольно! сказалъ Зассъ, ты уже перевелъ духъ, но успѣлъ, впрочемъ, дунуть двѣнадцать разъ.

Положивъ бумагу на столъ и тщательно развернувъ ее, Зассъ показалъ всѣмъ присутствовавшимъ блестящіе червонцы. Всѣ пришли въ ужасъ... никто не хотѣлъ дотрогиваться до нечистаго золота, но потому любопытство пересилило: каждый бралъ червонцы въ руки, пробовалъ ихъ ножичкомъ, звонилъ, положи на палецъ — все увѣряло ихъ, что они действительно золотые. Быстро разнеслась по горамъ молва, что шайтанъ Зассъ изъ пороха дѣлаетъ золото. Услышавшій объ этомъ темиргоевскій князь Шерметуко потре-

бывалъ къ себѣ Монтани и, выслушавъ его разсказъ, осматрѣлъ червонцы. Вскочивъ на коня, князь поскакалъ къ Зассу.

— Я видѣлъ, говорилъ князь генералу, сдѣланное тобою изъ пороха золото: умоляю тебя, научи меня этому искусству — я не боюсь чертой. Возьми моихъ женъ, дѣтей, все имущество, только ради Аллаха не откажи.

Трудно было отговориться отъ настойчивой просьбы отуманеннаго горскаго князя, важнаго по своему положенію; нужно было прибѣгнуть къ вліянію на это дѣло небесныхъ планетъ и единственнаго времени въ году. Спусти ровно годъ Шерлетуко не забылъ сказаннаго Зассомъ времени, въ которое можно дѣлать золото, и пріѣхалъ опять съ тою же просьбою; но и на этотъ разъ Зассъ отговорился разною небылицею.

Всѣ подобныя шутки приносили Зассу большую пользу; вліяніе его на горцевъ, и въ особенности на абадзеховъ, было самое сильное. Одни заискивали его расположенія, другіе искали его дружбы, и всѣ страшились его храбрости и разорительныхъ набѣговъ. Слава Засса гремѣла за горами. Шапсуги и убыхи часто пріѣзжали въ Прочно-Окопскую крѣпость, чтобы познакомиться съ нимъ.

При наступленіи каждаго лѣта, когда начинались полевныя работы, абадзехи, страшась зассовскихъ набѣговъ, принимали всю военную осторожность. Старшины же, отъ имени народа, пріѣзжали въ Прочный-Окопъ для переговоровъ о мирѣ. Тутъ постоянно являлись разные дипломатическія недоразумѣнія относительно условій мира. Всегда выходило такъ, что абадзехи не уполномочили достаточно своихъ старшинъ и имъ необходимо было возвратиться, для того, чтобы спросить народъ и рѣшеніе у главнаго совѣта; словомъ, старались вести дѣло такъ, чтобы протянуть время, успѣть собрать съ полей хлѣбъ, свезти его въ лѣсистыя ущелья и тогда прекратить переговоры. Зассъ прикидывался непонимающимъ хитрости абадзеховъ, давалъ слово, что не будетъ дѣлать набѣговъ, а самъ распускалъ казаковъ для уборки ихъ полей и сѣнокоса. Какъ только казаки кончали свои полевныя работы, тогда объявлялось немедленно, что всѣ переговоры съ абадзехами превращаются, какъ съ людьми нетвердыми въ своемъ словѣ; что Зассъ болѣе старшинъ къ себѣ не принимаетъ, а постарается ихъ, за ложь и обманъ, наказать примѣрно. Въ разныхъ пунктахъ собирается отрядъ, стягивается къ сборному пункту и, дождавшись прибытія лазутчиковъ, отправляется за рѣку Лабу.

Во время подобныхъ набѣговъ снимались разные виды ауловъ и ихъ окрестностей; изъ этихъ картинъ Зассъ сдѣлалъ себѣ панораму и пользовался ею при переговорахъ о мирѣ съ абадзехскими старшинами. Упрекая ихъ въ неискренности, онъ сильно дѣйствовалъ на ихъ воображеніе.

— Я знаю вашу мысль, говорилъ онъ старшинамъ, я знаю чего вы желаете, даже знаю что дѣлается у васъ въ аулахъ, кто теперь дома и кого

нѣтъ. Хотите-ли я покажу вамъ абадзехскій аулъ, напримѣръ, хотѣ-бы аулъ старшины Мисербія?...

Зассъ зналъ отъ лазутчика, что Мисербія нѣтъ дома.

— Кстати, продолжалъ онъ: вы говорите, что Мисербій дома, а на мой вопросъ въ аулъ отвѣтили, что его нѣтъ дома .. Я знаю все, что у васъ дѣлается.

За картиною сидѣлъ переводчикъ, который обязанъ былъ отвѣчать на всѣ вопросы. Абадзеховъ подвели къ стеклу, врѣзанному въ дверь небольшой комнаты; картина была освѣщена и представляла большой видъ аула. Когда абадзехи взглянули одинъ за другимъ въ стекло и увидѣли аулъ Мисербія съ его окрестностями, то удивленію ихъ не было предѣловъ.

— Посмотрите, говорилъ одинъ изъ смотрѣвшихъ, даже и живыя мухи лезутъ по стѣпамъ сакли.

Зассъ предложилъ старшинѣ Шемонокову спросить: дома-ли Мисербій? Шемоноковъ подошелъ къ стеклу, посмотрѣлъ еще разъ и спросилъ.

— Мисербія дома нѣтъ, онъ уѣхалъ къ такому-то, отвѣтилъ глухой голосъ.

Абадзехи окончательно растерялись и, несмотря ни на какія просьбы, не соглашались болѣе смотрѣть въ стекло, говоря, что только одни черти могутъ переносить ихъ аулы на показъ Зассу.

— Отъ того-то онъ врасплохъ и нападаетъ на наши сборища и аулы, говорили абадзехи: онъ видитъ, гдѣ есть наши караулы и гдѣ ихъ нѣтъ.

Зассъ всѣми силами старался поддерживать такой суевѣрный страхъ и достигъ того, что абадзехи стали переносить свои аулы подальше отъ кордона, съ тою цѣлю, чтобы русскому отряду не было возможности достигнуть до нихъ въ двѣ ночи и самимъ имѣть время приготовиться для его встрѣчи. Повсюду абадзехи выставляли дневные пикеты и ночные секреты и бдительность ихъ простиралась до того, что необходимо было прибѣгать къ хитрости, чтобы усыпить ихъ бдительность.

Въ началѣ 1838 года, желая наказать два аула за обманъ, Зассъ написалъ начальникамъ частей, предназначенныхъ въ составъ отряда, двинуться въ станицу Усть-Лабу, но проходить туда не пограничными, а внутренними станицами. Пѣхота получила приказаніе слѣдовать поротно, переходить изъ станицы въ станицу по почамъ и остановиться въ усть-лабинскомъ форштадтѣ. Самъ генералъ Зассъ объявилъ себя больнымъ.

Мнимая болѣзнь его такъ быстро развивалась, что онъ допускалъ къ себѣ только самыхъ близкихъ изъ горскихъ князей и узденей. Посѣщавшіе больного видѣли его въ постели, въ полусвѣщенной комнатѣ, блѣднаго отъ искусно-наведенныхъ бѣлилъ, мечущагося изъ стороны въ сторону и говорящаго несвязными рѣчи, переводимыя горцамъ черезъ переводчика. Всѣ окружавшія генерала лица ходили тихо, съ грустнымъ выраженіемъ лица, и посѣтители допускались только на самое короткое время.

Извѣстіе о томъ, что Зассъ сильно боленъ горячкою, быстро распространилось по горамъ. Абадзехи сдѣлали немедленно сборъ, на которомъ, выбравъ одного изъ самыхъ достойныхъ и уважаемыхъ своихъ товарищей, Унарукова, послали его тайкомъ вывѣдать всю истину и немедленно сообщить обо всемъ народу. Когда Унаруковъ явился въ одинъ изъ мирныхъ ауловъ на Кубани, то Зассъ лежалъ только что умершимъ. Въ комнату внесены были гробъ, въ домѣ сустились, охали, вздыхали, и когда появлялись тѣ изъ горцевъ, которымъ нужно было показать Засса, то ихъ вводили въ полурастворенную дверь. Зассъ лежалъ покрытый простынею въ видѣ савана, готовый для положенія во гробъ. Три восковыя свѣчи тускло горѣли надъ его изголовьемъ, и убранный гробъ стоялъ тутъ же.

«Мы все знали о мнимой смерти Засса, говоритъ авторъ записокъ (1); но, увидя его лежавшаго съ закрытыми глазами, вытанувшимися и съ сложенными на груди руками, сами стали сомнѣваться въ подложной его смерти. Одинъ изъ насъ, бывшихъ въ то время при Зассѣ, молодой казачій офицеръ, только что поднявшійся отъ анхорадочной болѣзни, не выдержалъ и громко зарыдалъ, такъ что чуть-было не испортилъ всего дѣла. Мы его вывели почти въ истерическомъ припадкѣ, а съ нимъ и кунаковъ, что ихъ еще болѣе укрѣпило въ истинной смерти Засса. Провожая горцевъ, сказали имъ, чтобы они предъувѣдомили всѣхъ близкихъ генералу друзей и знакомыхъ о смерти его и чтобы никто не ѣздилъ въ крѣпость дня два, потому что мы займемся, по нашей религіи, приготовленіемъ къ погребенію покойнаго, для чего ожидаемъ изъ Ставрополя другаго генерала».

— Когда все будетъ готово, говорили провожавшіе горцевъ, тогда извѣстимъ всѣхъ васъ, чтобы вы пріѣхали къ печальному церемоніалу.

Комедія была разыграна какъ нельзя лучше. Зассъ всталъ и самъ сѣлся надъ своимъ притворствомъ. Горцы, вернувшись въ свои аулы, рассказывали всѣмъ о видѣнномъ, а Унаруковъ, лично удостовѣрившійся въ смерти Засса, какъ сумашедшій полетѣлъ съ этимъ извѣстіемъ за рѣку Бѣлую.

Сборище приняло Унарукова съ распростертыми объятіями и сдѣлало ему приличные подарки. Абадзехи заклывали скотъ и барановъ для пиршества, радуясь смерти Засса и избавленію отъ *шайтана*.

Дождавшись ночи, Зассъ сѣлъ на перекладную и отправился въ Усть-Лабу, гдѣ передневалъ. Въ вечеру, при закатѣ солнца, собрался отрядъ, переправился сначала за р. Лабу, потомъ за р. Бѣлую и на разсвѣтѣ, совершенно врасплохъ, захватилъ одновременно оба аула, лежавшіе одинъ отъ другаго въ недалекомъ разстояніи. Повсемѣстная тревога поднялась только тогда, когда отрядъ покончилъ дѣло и отступалъ, захвативъ плѣнныхъ, скотъ, имущество и предавъ аулы пламени.

(1) Выдержки изъ записокъ о Г. Х. Зассѣ (рукопись). Записки эти, доставленные мнѣ въ рукописи безъ имени автора, оказались принадлежащими г. Атарщизову (см. Воен. Сбор. 1870 г. № 8), которому и приношу мою искреннюю признательность.

Извѣстіе о разграбленіи ауловъ, достигшее до пировавшаго наканунѣ сборища абадзеховъ, поразило ихъ какъ громомъ. Долго абадзехи не хотѣли вѣрить, чтобы умершій Зассъ могъ опять явиться къ нимъ, но орудіиные выстрѣлы подтверждали печальное извѣстіе. Все сборище бросилось догонять отрядъ, но было уже поздно: онъ былъ на переправѣ р. Бѣлой и часть передовыхъ войскъ заняла уже правый ея берегъ. Абадзехи поклялись или умереть, или покончить съ отрядомъ и не допустить самого шайтана Засса переправиться черезъ рѣку съ остальными войсками. Съ необыкновенною яростію напали они на отрядъ и жаркое дѣло это стоило большихъ потерь, понесенныхъ обѣими сторонами. Самъ Зассъ былъ раненъ въ упоръ изъ пистолета; пуля попала въ ногу, слегка повредила кость и впиалась въ сѣдло.

По окончаніи дѣла, абадзехи, узнавъ что Зассъ раненъ, просили позволенія пріѣхать въ лагерь. Раны, полученные въ бою, считаются большою честію, а потому въ подобныхъ случаяхъ всѣ князья и дворяне пріѣзжали поздравлять Засса, какъ съ какимъ-нибудь торжествомъ.

— Воскресеніе твое изъ мертвыхъ, говорили пріѣхавшіе старшины, было слишкомъ ощутительно для насъ. Мы не сердимся на тебя—насъ глупыхъ такъ и слѣдовало проучить: во-первыхъ, чтобы не довѣрялись слуху, а во-вторыхъ, чтобы не радовались чужой смерти. Предупреждаемъ же тебя, что мы постараемся отплатить тебѣ тѣмъ же.

— Повремените съ мѣсяцъ, отвѣчалъ имъ Зассъ, а то я, раненный, не въ силахъ буду самъ достойно принять васъ у себя.

Гости улыбнулись, но исполнили просьбу. Осенью они собрались въ значительномъ числѣ, съ намѣреніемъ напасть на станицу Усть-Лабинскую и Воронежскую.

Въ историческомъ разсказѣ, мы будемъ имѣть случай ближе познакомиться съ замѣчательною личностію генерала Засса, а теперь должны сказать только, что шуточками, фокусами и разными дѣйствіями, поражавшими суевѣрный народъ, Зассъ достигъ того, что непокорныя племена, постоянно отдаляясь отъ нашего кордона, мало по-малу переселились за р. Бѣлую. Это переселеніе дало возможность перенести кубанскую кордонную линію на р. Лабу и дать лучшій оборотъ дѣйствіямъ нашимъ на правомъ флангѣ кавказской линіи...

#### IV.

Характеръ черкеса.—Черкеская женщина и ея одежда.—Свобода дѣвушекъ.—Сватовство.—Плянопродавство.—Похищеніе невесты.—Свадебные обряды.—Музыка, пѣніе и пляски.—Черкескія пѣсни.

Шаткость религиозныхъ убѣжденій и жизнь, проводимая въ постоянной опасности, сообщили черкесу такія особенности характера, которыя, въ осно-

ваніи своєю, противорѣчать другъ другу. Въ народѣ, не имѣвшемъ никакихъ властей, каждый долженъ былъ заботиться о себѣ и объ общественной пользѣ, заводить связи и употреблять силу слова для огражденія своихъ интересовъ. Такое политическое устройство развиваетъ присутствіе духа, быстроту соображенія, а постоянныя физическія упражненія и дѣятельность способствуютъ развитію тѣлесной красоты, гибкости и силы. Черкесы богато одарены какъ умственными способностями, такъ и красотою; но всѣ духовныя способности употреблялись на хищничество и войну. Между черкесами то семейство, въ которомъ одинъ изъ членовъ не былъ убитъ или раненъ въ какомъ-либо сраженіи съ врагами, вошедшими въ предѣлы его родины, не пользовался уваженіемъ соотечественниковъ.

Храбрые по природѣ, привыкшіе съ дѣтства бороться съ опасностію, черкесы въ высшей степени пренебрегали самохвалствомъ. О военныхъ подвигахъ своихъ черкесъ никогда не говорилъ, никогда не прославлялъ ихъ, считая такой поступокъ неприличнымъ. Самые смѣлые джигиты (витязи) отличались необыкновенной скромностію; говорили тихо, не хвалились своими подвигами, готовы были каждому уступить мѣсто и замолчать въ спорѣ; за то на дѣйствительное оскорбленіе отвѣчали оружіемъ съ быстротою молніи, но безъ угрозы, безъ крика и браня. Заслуги своихъ великихъ людей черкесы воспѣвали обыкновенно послѣ ихъ смерти, но рассказываютъ, что, въ древности, знаменитѣйшій изъ витязей *Бхезимеке-Бексирзэ* удостоился этой чести при жизни. Онъ былъ уже въ глубокой старости, когда сыновья его поручили пѣвцамъ сложить жизнеописательную пѣсню объ ихъ отцѣ. Старецъ, узнавшій о томъ послѣ того, какъ пѣснь была уже сложена, призвалъ къ себѣ своихъ сыновей и пѣвцовъ, приказалъ имъ пропѣть сложенную пѣсню и, найдя въ ней описаніе такого подвига, который унижалъ одного изъ его соперниковъ славы, приказалъ порицаніе это выкинуть изъ пѣсни. Скромность почиталась въ старину между черкесами лучшимъ украшеніемъ человека.

Будучи чрезвычайно впечатлительнъ, черкесъ легко увлекался, но весьма скоро и приходилъ въ себя. Въ обращеніи съ соплеменниками былъ вѣжливъ, почтителенъ къ старшимъ, откровененъ, говорилъ смѣло и рѣзко то, что думалъ. Въ обращеніи съ русскими былъ всегда вѣроломнъ, холоденъ, натянутъ. Легкомысленный на обѣщанія, о скоромъ исполненіи обѣщаннаго мало думалъ. Страхъ дѣйствовалъ на черкеса мгновенно и сильно, но онъ скоро оправдался и потомъ, съ необыкновенною настойчивостію продолжалъ прежнее, какъ бы дорого за это ему не пришлось заплатить. Съ необычайною гибкостью переходилъ онъ отъ пирушки къ дѣятельности, отъ молитвы къ воровству, отъ благочестія къ злодѣянію. Религія была его единственная опора; но когда онъ не боялся наблюденія за собою соотечественниковъ, то весьма легко уклонялся отъ исполненія религіозныхъ обрядовъ и правилъ. Эта черта характера проявлялась и въ бою. Когда черкесъ находился въ составѣ партіи и принужденъ былъ сражаться въ присутствіи своихъ товарищей, то выказывалъ удив-



вительную храбрость и необыкновенные подвиги самопожертвованія. Онъ зналъ, что подвиги его видать всѣ, что храбрость его съ избыткомъ будетъ вознаграждена общею молвою; но на одиночномъ хищничествѣ, гдѣ не было свидѣтелей его поведенія, черкесъ не всегда хлопоталъ о блескѣ подвига, а стараясь скорѣе убить, ограбить или украсть что попало и затѣмъ убраться, избѣгая погони.

Черкесъ всегда былъ жаденъ къ деньгамъ: за деньги рѣшался на убійство, на измѣну; но, получивъ деньги, готовъ былъ раздать ихъ кому попадется съ щедростью и легкомысліемъ. Ведя непрерывную войну съ русскими, черкесы часто, за деньги, были лучшими проводниками для купцовъ, доставлявшихъ рогатый скотъ гарнизонамъ различныхъ крѣпостей (<sup>1</sup>). Примѣры скупости были весьма рѣдки между черкесами; да и нельзя было быть скупымъ, когда въ обычаѣ народа укоренилось правило, что порядочный человѣкъ долженъ подарить вещь пуждающемуся по первому его слову или намеку. Стоило только похвалить чекмень, бурку, лошадь или другую вещь, какъ черкесъ тотчасъ же дарилъ вамъ ее. Эта щедрость составляла весьма важное условіе въ жизни черкеса, потому что бѣдный, ничего не имѣющій человѣкъ, могъ посредствомъ подарковъ тотчасъ же получать лошадь, оружіе, одежду и, такимъ образомъ, снарядиться на войну или на хищничество, а послѣднее давало уже ему средства къ существованію. Въ случаѣ, если онъ не получалъ просимаго въ подарокъ, то могъ взять вещь на поддержаніе, на два и даже на три года, а лошадь можно было взять для ѣзды, въ чемъ никто не отказывалъ, зная, что, когда онъ пообзаведется собственнымъ имуществомъ, то вознаградитъ съ избыткомъ тѣхъ, которые способствовали его поправленію. И если, съ одной стороны, черкесъ не дорожилъ своимъ имуществомъ, то, съ другой стороны, когда дѣло шло на споръ, касалось его самолюбія, онъ готовъ былъ тягаться двадцать лѣтъ, за какого-нибудь украденнаго у него теленка, лишь бы только не уступить противнику, и тогда спорамъ и разбирательствамъ не было конца. Въ одномъ и томъ же человѣкѣ, страннымъ образомъ, соединялись: любовь къ приобрѣтенію, достигавшая до сутяжничества, и щедрость, доведенная чуть ли не до отрицанія права на свою собственность. Несмотря на видимое легкомысліе, черкесъ владѣлъ характеромъ энергическимъ и многостороннимъ, въ которомъ скрывалась твердая настойчивость и необыкновенное терпѣніе. Последнее, особенно въ страданіяхъ, считалось у черкесовъ однимъ изъ первыхъ достоинствъ молодого человѣка. Равнодушіе, съ которымъ они переносили боль, доходила до такой степени, что, въ этомъ случаѣ, легко было узнать между ними европейца, который могъ быть столько же безстрашенъ, какъ и черкесъ, но никогда не могъ сравниться съ нимъ въ терпѣливости.

(<sup>1</sup>) Баронъ Сталь. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа (рукопись). Поѣздка къ восточнымъ берегамъ Чернаго моря С. Сафонова. Одеса изд. 1837 года.



Съ неподкупною любовью къ родинѣ, черкесъ сохранялъ твердую вѣру въ блестящую будущность своего народа. У полудикаго человека любовь къ родинѣ проявляется безсознательною привязанностію къ мѣсту рожденія, къ обычаямъ, которые онъ считаетъ лучшими въ мірѣ. Насильственно оторванный отъ родныхъ горъ и ущелій, онъ тоскуетъ. Бывали частые примѣры, что, изгнанный изъ общества и не имѣвшій возможности явиться, безъ явной опасности, на родину, часто ночью прїѣзжалъ на роднымъ ему поля, просиживалъ цѣлыя ночи вблизи того аула, гдѣ провелъ молодость, и съ разсвѣтомъ уѣзжалъ.

Для черкеса, жившаго въ маленькой независимой общинѣ, родина казалась ему большою; онъ видѣлъ, что она независима, воюетъ и заключаетъ миръ съ такими же сосѣдями, какъ она сама—и это придавало ему гордость и сознаніе собственного достоинства. Все иноземное, иноплеменное черкесъ ненавидѣлъ, гордился своею родиною, въ которой считалъ себя человекомъ не послѣднимъ, а играющимъ часто весьма важную, по его понятіямъ, роль. Спросите черкеса: откуда онъ родомъ?—онъ отвѣтитъ: шапсугъ или бесленѣвецъ, но отвѣтитъ съ такою серьезностію, какъ бы былъ вельможею огромнаго государства. Сознаніе собственного достоинства развило въ характерѣ черкесовъ заносчивость, а необузданная свобода сдѣлала ихъ неуживчивыми, самонадѣянными и въ высшей степени гордыми.

Особенности характера мужчинъ перешли частію и на женщинъ, которыя не менѣе гордились своимъ происхожденіемъ, отлично знали старшинство родовъ княжескихъ и дворянскихъ и важность каждаго рода. Необходимыя по этимъ статьямъ свѣдѣнія передавались изъ поколѣній въ поколѣнія, съ истинно-аристократическимъ отпечаткомъ.

Обращеніе черкесскихъ дѣвушекъ было скромно и исполнено достоинства. Красота ихъ съ давнихъ поръ не находила соперницъ: правильныя черты лица, стройный станъ, маленькія руки и ноги, поступь, походка и всѣ движенія являли что-то гордое и благородное. Всѣ, кто только могъ видѣть черкесскихъ женщинъ, свидѣтельствуютъ, что между ними встрѣчаются такія красавицы, при видѣ которыхъ невольно останавливаешься, пораженный изумленіемъ. «Про черкешенокъ»—говоритъ очевидецъ—«можно сказать, что онѣ вообще хороши, имѣютъ замѣчательныя способности, чрезвычайно страстны, но въ то же время обладаютъ необыкновенною силою воли».

Чтобы составить себѣ понятіе о красотѣ черкеской дѣвушки или женщины, представьте себѣ прелестныя темнокаріе глаза, опущенныя шелковистыми рѣсницами; взглядъ дѣвушки—то спокойный, съ тономъ и страстнымъ выраженіемъ, то устремленный вдаль и пылко перебѣгающій съ одного предмета на другой. «Нѣжный румянецъ», пишетъ очевидецъ, «разлитъ по маленькимъ щекамъ, самыя формы нѣжныя, почти воздушныя и, вѣсть, столь совершенныя и пластичныя, все это, казалось, принадлежало возрожденной богинѣ любви. Съ другой стороны, дѣтски-спокойный взглядъ, благородно-обрисованное чело, розовыя линіи рта, которыя, казалось, скорѣе намекали

и кораловыя уста, тѣмъ обнаруживали ихъ, и что-то особенное во всей фигурѣ придавали дѣвушкѣ видъ такого благородства и достоинства, что всякое чувственное помышление исчезало при ея приближеніи».

Темно-наштановые волосы, подстриженные по-горски, оттеняли необыкновенно блѣлое, нѣжное лицо и довершали очарованіе.

Конечно, понятіе о красотѣ женщинъ есть понятіе относительное; нельзя сказать, чтобы всѣ черкескія женщины безъ исключенія были красивы, но, во всякомъ случаѣ, онѣ служатъ лучшими представительницами прекраснѣйшаго блага, или, такъ называемаго, кавказскаго племени. Красотѣ ихъ очень много вредила осанка, для предохраненія отъ которой не предпринималось никакихъ мѣръ; плоскость стана отнимала также много красоты. Обычай надѣвать на дѣвушку корсетъ съ ранняго возраста и не снимать его до замужества, дѣлалъ то, что грудь красавицы не развивалась, слѣдовательно, красота женщины теряла многое.

Корсетъ этотъ, надѣваемый подъ рубашку, носитъ названіе *яма-кафтама* (дѣвичій кафтанъ). Пша-кафтанъ состоитъ изъ кожанаго, холщоваго или изъ какой другой матеріи корсета, съ шнуровкою спереди и съ двумя гибкими деревянными пластинками, сжимающими обѣ груди. Плоская талія и неполная грудь, по понятіямъ черкесовъ, первое условіе красоты дѣвушки<sup>(1)</sup>. Знатныя дѣвушки шили иногда корсетъ изъ краснаго сафьяна или бархата и обшивали его серебряными и золотыми галунами; въ послѣднемъ случаѣ онъ бывалъ съ короткими нолами и серебряными застежками на груди. Такой корсетъ надѣвался сверхъ рубашки, подъ верхнюю одежду, и преимущественно въ дни праздниковъ. Хотя корсетъ вѣсть съ ростомъ дѣтати перемѣнялся и надѣвался съ единственною цѣлю дать дѣвушкѣ стройность и гибкость стана, но, сообщая красоту въ одномъ, препятствовалъ развитію груди, дѣлалъ ее чрезвычайно плоскою, а главное стѣснялъ движенія дѣвушки.

По выходѣ замужъ дѣвушки, молодой супругъ распарывалъ кинжаломъ шнуръ корсета, но дѣлалъ это съ особенною осторожностію, чтобы не захватить тѣла или сафьяна. Неловкость или ошибка, въ этомъ случаѣ, ставились молодому въ большое безчестіе. Рассказываютъ, что, послѣ снятія корсета, у молодой замужней женщины грудь вырастаетъ въ двѣ недѣли.

У абазеховъ и у нѣкоторыхъ шапсугскихъ фамилій дѣвушки не носили корсетовъ; оттого и женщины ихъ болѣе красивы и кокетливы.

Черкескій женскій костюмъ чрезвычайно живописенъ. Поверхъ широкихъ суженныхъ къ низу шароваровъ, надѣвается длинная блѣлая рубашка изъ *блэм* (бумажнаго холста) или лисен, разрѣзанная на груди, съ широкими рука-

(1) Воспоминанія кавказскаго оенцера. „Русскій Вѣстникъ“ 1864 года, № 11 и 12. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Писня адиге Т. Макарова „Кавказъ“ 1862 г. № 32. Отъ Зауралья до Закавказья Е. Вердеревскаго. „Кавказъ“ 1855 г. № 30. Экспедиція въ Хакучи 1865 года. Антоны Рюмковскій. 3-й. „Кавказъ“ 1867 г. № 99.

вами и съ небольшимъ стоячимъ воротничкомъ. По такимъ рубашкамъ стягивается широкій поясъ съ серебряною пряжкой. Сверхъ рубашки надевается шелковый бешметъ какого-нибудь яркаго цвѣта, Бешметъ шьется короче колѣна, съ короткими выше локтя рукавами, полуоткрытый на груди и украшенный продолговатыми серебряными или другими металлическими застѣжками. На ногахъ легкіе красные, сафьянные чевки, обшитые галуномъ; на головѣ круглая шапочка, съ небольшимъ околышемъ изъ смушкѣ, обложенная серебрянымъ галуномъ; верхъ шапочки повѣтъ бѣлою кисейною чалмою, съ длинными концами, падающими за спину. Изъ-подъ шапочки выются, всегда распущенные по плечамъ, волосы и придаютъ много прелести костюму и красотѣ дѣвушки (¹).

Черкесы не скрывали своихъ дѣвушекъ; дѣвушки не носили покрывала, бывали въ мужскомъ обществѣ, плясали съ молодыми людьми и ходили свободно по гостямъ; каждый могъ видѣть дѣвушку и прославлять ея красоту. Замужнія женщины были скрыты для посторонняго глаза, въ сокровенныхъ комнатахъ сади. Выходя изъ своего жилища, женщина должна была закрываться, потому что, по словамъ Магомета, «прелюбодѣніе глазами преступи́те прелюбодѣніа дѣйствіаи» (²).

Черкескія дѣвушки были очень цѣломудренны, несмотря на предоставленную имъ свободу, и весьма рѣдко впадали въ ошибку. Нравственность черкесскихъ женъ была также довольно строга, но примѣры нарушенія супружеской вѣрности бывали нерѣдки, въ особенности у шапсуговъ, гдѣ женщины необыкновенно хороши. Такъ, несмотря на ровность мужей, невѣрность женъ часто служила поводомъ къ кровавымъ сценамъ; не менѣе того, шапсуги любили волокитство. Еще не такъ давно женщины пользовались у нихъ гораздо большею свободою и каждая должна была имѣть любовника. Это служило вывѣскою достоинства женщины и мужья гордились тѣмъ, что жены ихъ любимы другими мужчинами. Теперь не то: любовь къ постороннему мужчинѣ считается чувствомъ неприличнымъ и надо скрывать ее въ тайнѣ. Но то, что позволялось женщинамъ, то считалось во все времена постыднымъ для дѣвушки, и потому онѣ всегда тщательно сохраняли свое цѣломудріе. Съ раннихъ лѣтъ все мечты дѣвушки были направлены къ одной цѣли: выйти замужъ за безстрашнаго воина и чистою понасть въ его объятія. Малѣйшее увлеченіе со стороны мужчины приводило дѣвушку въ робость, и она съ неудовольствіемъ и страхомъ отталкивала отъ себя соблазнителя.

— Харамъ! (нечисто, запрещено) говорила она. Станешь моимъ мужемъ, все будетъ твое, а теперь ничего не позволю.

(¹) Жена черкеса. „Кавказъ“ 1847 г. № 11. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ азиатскихъ племенъ. „Кавказъ“ 1849 г. № 36. Воспомин. кавк. оенц. „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 12.

(²) Мусульманское право. Торнау. Изд. 1866 г.

Черкесы рѣдко рано выдавали дочерей замужъ, и предоставляли часто имъ право самихъ выбрать жениха. На аульныхъ свадьбахъ дѣвушка могла видѣть молодыхъ людей, которые, въ свою очередь, давали ей замѣтить свою любовь взглядами и выстрѣлами въ честь ея, когда она танцевала; но разговоръ и какия-бы то ни было объясненія съ дѣвушкою не допускались. Черезъ друзей и довѣренныхъ лицъ молодой человекъ узнавалъ чувства дѣвушки, и тогда уже сватался. Хотя въ большей части случаевъ родители и не препятствовали дочери выбирать себѣ жениха, но случалось нерѣдко, что, давъ слово одному, способствовали другому, болѣе богатому и знатному, въ похищеніи своей дочери, а дѣвушка, разъ похищенная, становилась женою похитителя. Такая продажа дочерей хотя рѣдко, но случалась у черкесовъ и вымывала, со стороны обиженного жениха, кровавыя мщенія.

По основнымъ началамъ гражданскаго и уголовнаго права черкесовъ, невеста составляла неотъемлемую собственность жениха. Если въ то время, когда невеста находилась еще въ домѣ родителей, она была похищена другимъ, то женихъ не только былъ въ правѣ преслѣдовать похитителя, но обязанъ мстить ему. Такое оскорбленіе принадлежало къ числу нестерпимыхъ обидъ и, для возстановленія своей чести, женихъ, по обычаю страны, долженъ былъ рѣшиться на самыя крайнія мѣры, чтобы только получить удовлетвореніе. Ссоры подобнаго рода вызывали всегда со стороны обиженного ужасныя сцены. Родители, содѣйствовавшіе похищенію, лишались калыма (купна за дочь), а невеста принадлежала, по праву, первому жениху, если похититель не успѣвалъ на ней жениться (¹).

Слѣдующая легенда хорошо рисуетъ характеръ и поступки обиженного.

То было давно, очень давно, въ тѣ блаженные времена, когда черкескія красавицы славилась далеко, когда вся страна блистала ими, какъ небо въ темную ночь блистаетъ звѣздами, а наѣздики какъ метеоры, какъ вихрь летали по Черкесіи, оставляя за собою кровавыя слѣды.

Какъ луна между звѣздами, блистала прекрасная Гюль, и какъ молнія сверкала знаменитый наѣздики Кунчукъ, созданный изъ дерзости, удалства и «готовый на хвостъ чорта переплыть черезъ Азовское море».

Гюль часто засматривалась на удалаго Кунчука, а онъ былъ равнодушенъ къ прелестной дѣвушкѣ. Сердца ихъ стремились другъ къ другу, и вотъ Кунчукъ, казалось, былъ близокъ къ блаженству, могъ назвать себя счастливейшимъ человекомъ на свѣтѣ, потому что былъ женихомъ прекрасной Гюль. Онъ мечталъ уже о счастіи скоро назвать ее женою, какъ вдругъ несчастіе обрушилось ему на голову.

Однажды паша Азова былъ въ гостяхъ у сосѣда Кунчука. На праздникѣ этомъ была и прекрасная Гюль. Она поразила пашу своею красотою.

(¹) Учрежденія и народныя обычаи шапсуговъ и натухащевъ Л. Любе Зап. К. О. II. Р. Г. Об. кн. VII изд. 1866 г.

— Чья она? спросил паша.

— Невѣста Кунчука, отвѣчали ему.

— Что стоит? спросилъ опять паша.

Покупка турецкими сановниками черкешенокъ была не рѣдкость; плѣнно-продавство существовало въ Черкесіи почти до нашихъ дней. Жители сѣверо-восточнаго берега Чернаго моря вели съ доисторическихъ временъ обширную торговлю людьми, и многія греческія колоніи, покрывавшія этотъ берегъ, обязаны были своимъ цвѣтущимъ состояніемъ единственно этой торговлѣ. Гаремы наполнялись черкешенками, торговля которыми, съ основаніемъ турками крѣпостей Анапы и Сухума, еще болѣе усилилась. Вывозъ въ Турцію женщинъ производился въ такомъ большомъ количествѣ, что нѣкоторые приписываютъ черкешенкамъ улучшение турецкой породы.

Сцены торговли женщинами ежедневно повторялись на черкескомъ берегу, не смотря на всѣ старанія нашихъ крейсеровъ прекратить эту торговлю. «Не оправдывая черкесовъ въ этомъ дѣлѣ», говоритъ очевидецъ, «я не буду и строго судить ихъ. У мусульманъ дѣвушка, выдаваемая замужъ, равнодѣрно продается: отецъ, братъ или ближайшій родственникъ, у котораго она жила въ домѣ, будучи спротою, берутъ за нее калымъ (илату, выкупъ). Черкесы притомъ-же рѣдко продавали своихъ дочерей, а продавали туркамъ преимущественно рабынь или плѣнницъ, отдавая ихъ въ руки своихъ одновѣрцевъ». Въ этой продажѣ, смотря глазами продаваемыхъ, не было ничего оскорбительнаго ихъ человѣческому достоинству. Продажныя почти всегда первенствовали въ гаремахъ богатыхъ турокъ, а когда на нихъ выпадала несчастная жизнь, то тутъ никто не винилъ продавца, объясняя, что проданной такъ было написано въ книгѣ судебъ. Почти каждая черкешенка, шедшая на продажу, мало горевала, лаская себя надеждою на будущія блага.

— Я здѣсь рабыня, говорила она, а тамъ, сказываютъ, буду непременно госпожей; мнѣ дадутъ хорошія платья, дадутъ денегъ, я стану пересылать ихъ отцу и матери, а если будетъ много денегъ, такъ выкупаю ихъ на волю и перевезу къ себѣ за море.

Послѣ такого понятія туземцевъ о самой унижительной для человѣческаго рода торговлѣ, не удивительно, что паша, свыкшійся съ нравами черкесовъ, могъ спросить, что стоитъ Гюль: онъ зналъ, что за деньги можно купить на выборъ каждую черкешенку. Однако, на этотъ разъ, громкій смѣхъ присутствующихъ былъ отвѣтомъ на послѣдній вопросъ паши. Не оставляя своего намѣренія и плѣненный красотою дѣвушки, паша рѣшился, во чтобы то ни стало, приобрести красавицу. Часто тамъ, гдѣ не продаютъ явно, торгуютъ тайно: не одинъ возъ бархата, парчи, сукна и всякаго добра перешелъ тайкомъ изъ кладовой паши въ саклю отца Гюли. Она была продана...

Однажды утромъ, когда отецъ нарочно скрылся изъ дому, въ комнату Гюль вошелъ черкесь.

— Кунчукъ требуетъ скорѣйшаго соединенія, сказалъ онъ ей шопотомъ:

отецъ твой сиряга, онъ радъ будетъ, если ты убѣжишь къ жениху и тѣмъ избавишь его отъ издержекъ на свадьбу.

Гюль согласилась и съ нетерпѣніемъ ждала наступленія ночи; но день тянулся ей невыносимо долго. Когда темнота покрыла землю *«сорока покрововъ, а каждый изъ нихъ былъ чернѣе совѣсти кадія»*, тогда къ терновой оградѣ дома, гдѣ жила красавица, подъѣхало человѣкъ десять всадниковъ. Гюль вышла къ нимъ навстрѣчу и въ одно мгновеніе мчалась уже по степи. Сердце ея билось отъ радости, что скоро увидитъ милаго; но она ошибалась: не Кунчуковы были то посланные, а *мохам*, подосланные пашею, и съ ними тотъ черкесъ, который утромъ приходилъ обмануть красавицу. Гюль очутилась не въ объятіяхъ Кунчука, а въ неависномъ ей гаремѣ пашы.

Долго несчастная не могла свыкнуться съ своимъ положеніемъ; едва паша приближался къ ней, какъ она грозила ему кинжаломъ и клалась зарѣзаться, если онъ еще хотъ на шагъ подступить. Блѣдная какъ смерть, она тосковала и проводила безсонныя ночи. Такъ прошло нѣсколько дней, и тотъ кто былъ виною несчастія молодой красавицы, тотъ сталъ орудіемъ ея освобожденія. Предавшій и обманувшій Гюль черкесъ надѣялся сдѣлаться любимцемъ пашы и первымъ богачемъ Азова, но ошибся въ своихъ предположеніяхъ.

— Ты вчера продалъ свою госпожу, сказалъ ему паша, а завтра продашь и меня, если кто посулитъ тебѣ много золота: знаемъ васъ!

Затаивъ злобу, черкесъ остался служить въ стражѣ пашы, но съ твердою рѣшимостію отмстить ему; измѣнивши одинъ разъ, ему ничего не стоило измѣнить и въ другой—онъ сталъ теперь сообщникомъ Кунчука.

Бѣдный, опозоренный женихъ бросался изъ стороны въ сторону, искалъ случая возвратитъ красавицу и жестоко отмстить похитителю. Предложеніе черкеса было принято съ радостію, хотя въ душѣ онъ болѣе чѣмъ презиралъ измѣнника.

«Черныя тучи висѣли надъ Азовомъ; порой вырывалась изъ нихъ пламенная молнія, небо вспыхивало и снова темнѣло; дождь накрапывалъ, громъ грохоталъ глухо. Но городъ тихо засыпалъ; огоньки одинъ за другимъ погасли, и только огонь часовыхъ на стѣнахъ крѣпости прерывалъ его мольбное безмолвіе... Наконецъ и то стихло».

Въ такую ночь, на одной изъ стѣнъ крѣпости стоялъ часовымъ измѣнникъ—черкесъ. Онъ тихо спустился въ ровъ лѣстницу и осторожно, какъ змѣя, поползъ къ кучѣ панцырниковъ, притавившихся на землѣ неподалеку отъ крѣпости. Подползшій шепнулъ что-то на ухо Кунчуку — и сто броней заскользили по травѣ такъ тихо, что и сама трава не слышала шлеста и звука колычугъ.

Изрубить стражу, разбить двери гарема и поджечь со всѣхъ сторонъ городъ было дѣломъ одного мгновенія для отважной шайки удалыхъ — и про-

красная Гюль очутилась въ объятіяхъ Кунчука. Храброму джигиту было недостаточно, что онъ успѣлъ отнять и возвратить свою невѣсту: сердце его пылало мщеніемъ, и притомъ самымъ жестокимъ. Передавъ свою невѣсту въ надежныя руки товарищей, Кунчукъ, въ сопровожденіи измѣнника-черкеса, пошелъ отыскивать пашу, чтобы отыскать за безчестіе.

— А, жирный пестъ! съ яростію закричалъ Кунчукъ, увидавъ пашу; ты не умѣлъ цѣнить моей дружбы, такъ умѣй почувствовать злобу мою.

Кунчукъ обнажилъ саблю.

— Мы съ тобою еще успѣемъ раздѣлаться, но прежде мнѣ надо отдать долгъ за дружбу этому измѣннику, сказалъ паша, указывая пистолетомъ на черкеса.

Выстрѣлъ грянулъ, и проводникъ Кунчука поклатился...

— Вотъ награда ему за услуги, проговорилъ паша, а теперь твоя очередь.

Другой пистолетъ блеснулъ въ его рукѣ, но было уже поздно: сабля Кунчука тяжело опустилась надъ черепомъ пашы, и, раздвоенный, онъ повалился къ ногамъ мстителя.

Азовъ пылалъ; въ подоженномъ городѣ кипѣла тревога. Партія Кунчука захвативъ невѣсту, пѣвицу гарема и богатую добычу, спустилась по лѣстницамъ изъ крѣпости и скрылась въ степи. Одинъ Кунчукъ, оставшись на курганѣ, долго любовался дѣломъ своей мести, съ наслажденіемъ смотрѣлъ, какъ огненные языки огромнаго пламени лизали ненавистный ему Азовъ; но и онъ скоро оставилъ курганъ и присоединился къ своей семьѣ отважныхъ удальцовъ.

Достигнувъ береговъ Кубани, партія расположилась отдыхать. Наѣздинки стреножили лошадей, построили два шалаша, одинъ для красавицы, другой для Кунчука, и старались веселостію превзойти другъ друга. Ночь прошла тихо и спокойно. На утро черкесы увидѣли за собою погоню, и только тогда, когда она была уже очень близко. Отдыхавшіе не успѣли собраться; погоня настигла и черкесы падали подъ ударами непріятельскихъ шашекъ. Кунчукъ отправилъ невѣсту и пѣвицу къ переправѣ, но она была отрѣзана и занята непріателемъ. — Переколовъ своихъ лошадей и сдѣлавши изъ нихъ завалы, черкесы дрались отчаянно, однако ряды ихъ рѣдѣли, число уменьшалось. Кунчукъ уговаривалъ прекрасную Гюль отдаться въ руки непріятеля; но она не соглашалась. Тогда отчаянный любовникъ охватилъ одною рукою ея станъ, другою, управляя страшною саблею, бросился, сквозь толпу враговъ, къ берегу Кубани. Пораженный смѣлостію наѣздинки, непріятель разступился; Кунчукъ уже на берегу... но берегъ высокъ, внизу кипятъ бурныя волны глубокой рѣки, а сзади мечи неистовыхъ враговъ—значить смерть или пѣнъ—и онъ съ разбѣга бросился съ обрыва. Волны съ шумомъ разступились и, скрывъ на всегда подъ собою двухъ любовниковъ, бурно пѣнясь и ялокоча, потекли обычнымъ путемъ...

Съ тѣхъ поръ крутой мысъ, видный съ восточной батареи Павловскаго

поста, въ верстахъ пяти отъ него, вверхъ по Кубани, черкесы называютъ *Кунчуковъ спускъ* (¹).

Мнѣніе, въ подобныхъ случаяхъ, не разбирало ни родства, ни дружбы; оскорбленный женихъ не щадилъ ни брата, ни дяди, и только тогда смывалъ съ себя пятно безчестія, когда укладывалъ на мѣстѣ своего обидчика. Въ тридцатыхъ годахъ настоящаго столѣтія была памятна многимъ подобная вражда между двумя двоюродными братьями Хамурзинными, кабардинскими князьями: Адель-Гирей и Асланъ-Гирей, такъ звали двухъ братьевъ Хамурзинныхъ, поселились на Урупѣ. Между ними съ самаго малолѣтства возникло соперничество. Асланъ-Гирей былъ уменъ, пользовался отличною военною славою, но извѣстенъ былъ какъ человекъ злой и мстительный. Адель-Гирей, имѣя менѣе ума, затемнялъ своего противника добротою и рѣдкою красотою лица. Около этого же времени появилась на Дабѣ извѣстная красавица Гуаши-Фуджа (бѣлая княгиня), сестра бесленѣвскаго князя Айтеки Канукова. Оба брата почти одновременно домогались руки Гуаши-Фуджи, которой правился Адель-Гирей. Но такъ какъ Асланъ-Гирей былъ богаче, пользовался значеніемъ у русскихъ, вліяніемъ на черкесовъ и никому не прощалъ нанесенной ему обиды, то находили опаснымъ явно отказать ему. Поэтому, не оскорбляя Асланъ-Гирея, Кануковъ обѣщалъ выдать за него сестру, съ условіемъ, *если она будетъ на то согласна*, а Адель-Гирею способствовалъ увезти ее, какъ бы силою или обманомъ, въ чемъ приняли участіе всѣ кабардинцы, не любившіе Асланъ-Гирея. Послѣдній, узнавъ объ этомъ происшествіи, поклялся, что братъ его не долго будетъ пользоваться своимъ счастьемъ. Преслѣдуя его вездѣ, пока друзья, по черкескому обычаю, старались примирить ихъ посредствомъ шаріата, Асланъ-Гирей отыскалъ Адель-Гирея, напалъ на него и ранилъ выстрѣломъ изъ ружья. Послѣдній, обороняясь, ранилъ, въ свою очередь, Асланъ-Гирея; случившіеся при этомъ кабардинцы розняли ихъ прежде, чѣмъ дѣло дошло до убійства. Асланъ-Гирей не хотѣлъ и слышать о примиреніи и сталъ мстить всѣмъ тѣмъ, кто содѣйствовалъ похищенію Гуаши-Фуджи. На Урупѣ образовались двѣ партіи, враждебныя другъ другу, и грабежи съ убійствами стали дѣломъ ежедневнымъ. Преслѣдуемый повсюду, Адель-Гирей, вмѣстѣ съ женою, бѣжалъ изъ-за Кубани въ Чечню, за Терекъ. Тогда Асланъ-Гирей, въ отыщеніе Адель-Гирею, убилъ его отца, а своего роднаго дядю, и самъ бѣжалъ къ абадзехамъ. Такъ кончилась эта кровавая вражда двухъ братьевъ.

Не смотря на всѣ ужасы подобныхъ сценъ, похищенія невѣсты у черкесовъ были весьма часты, и бракъ съ похищеніемъ невѣсты предпочитался обыкновенному браку.

(¹) Цвѣздъ Кунчука, Султанъ-ханъ-Гирей. „Кавказъ“ 1846 г. № 37 и 38. Воспом. кавказскаго офицера „Русскій Вѣст.“ 1864 г. № 11. О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ Н. Карыгова. „Русскій Вѣст.“ 1860 г. № 16.



— Отъ не похищеннаго мяса, говорить черкесы, у волка дѣлается оскомѣна.

Сутки, проведенныя дѣвушкою въ домѣ похитителя, дѣлали ее законною женою. Тогда никто не въ правѣ былъ отнять ее и дѣло обыкновенно кончалось третейскимъ судомъ, который назначалъ калымъ (выкупъ), слѣдуемый въ уплату семейству. Плата назначалась соразмѣрно достатку жениха, и потому очень часто бывала меньше той, которую ему пришлось-бы заплатить, если бы онъ вздумалъ жениться путемъ обыкновеннаго сватовства.

Черкесы рѣшались на похищеніе еще и потому, что этихъ поступкомъ они освобождались, какъ ниже увидимъ, отъ издержекъ по свадьбѣ и отъ тягостныхъ церемоній во время сватовства. Надо прибавить еще и то понятіе, которое существовало въ народѣ относительно похищенія. Похитить невѣсту считалось дѣломъ молодецкимъ, такимъ, которое заслуживаетъ одобренія и подражанія. Кто не хищничалъ, тотъ не пользовался уваженіемъ въ народѣ, молодежь его преслѣдовала насмѣшками, а женщины его презирали. Черкешенки любили славу и доблесть: молодость мужчины, его красота и богатство—это такія качества, которыя равно ничего не значили въ глазахъ дѣвушки, если съ ними не соединялись храбрость, краснорѣчіе и громкое имя. Дѣвушка, не задумываясь, предпочитала сѣдаго удалца юношѣ богатому и красивому. Другое условіе, чѣмъ руководилась дѣвушка при выборѣ жениха, было равенство происхожденія. Нигдѣ такъ строго не слѣдили за чистотой происхожденія, какъ между черкесами. Они были чрезвычайно разборчивы въ этомъ отношеніи, и такъ далеко заходили въ своихъ понятіяхъ о чистотѣ происхожденія, что княжеское званіе сохранялъ только тотъ, кто родился отъ брака князя на княжнѣ. — Рѣдкая дѣвушка согласилась бы выйти, а еще болѣе рѣдкіе родители выдать свою дочь за человѣка, не равнаго ей по древности рода. Исключеніемъ могли быть только слава жениха и его громкое имя. Расскажу легенду, относящуюся къ выбору жениха.

Давно то было, когда, въ горахъ и среди непроходимыхъ лѣсовъ, жилъ кабардинскій князь Джанчъ-Кичъ-Улудай. Денегъ у него было что у солища Ирана (персидскаго шаха?); рабовъ столько, сколько звѣздъ на небѣ. Самъ князь богатѣе былъ, уносилъ съ чужаго двора быка на плечахъ, а идетъ по лѣсу—дубы передъ нимъ какъ тростники валятся. Одинъ разъ вражій аулъ данн не внесъ: разсердился князь, свалилъ гору и задавилъ непокорныхъ. Казалось бы, чего не доставало князю, а онъ часто задумывался, хиурилъ брови, словно двѣ громовыя тучи.

Кручинится князь, что нѣтъ ему равнаго, что нѣтъ жениха для дочери-невѣсты, Шекюръ-Ханумъ, такой красавицы, которая могла бы быть жемчужиной среди райскихъ гурій.

Наконецъ Улудай собралъ къ себѣ своихъ узденей (дворянъ).

— Объясните, сказалъ онъ имъ, всему міру, отъ Дербента до Анапы, что

лишь тотъ назовется моймъ зятемъ, кто совершитъ такое дѣло, какого въ горахъ еще никто не совершалъ.

Съ тѣхъ поръ удалые князья, видѣвшіе Шекюръ-Ханумъ, не ѣли, не пили и не спали, а только мечтали о томъ, какъ бы оказать такую храбрость, чтобы стать достойнымъ красавицы, чтобы слава о подвигѣ, достигнувъ до ушей ея, проникла въ самое сердце, а это у женщинъ лучшій и прямой путь къ любви.

Прошелъ мѣсяцъ, прошелъ и другой; на дворъ къ Джанъ-Кичу прискакалъ витязь, закованный весь въ броню. По обычаю, уздени князя встрѣтили гостя, приняли лошадь, оружіе и отвели его въ кунахскую.

— Селятъ-алейкюмъ! (Благословеніе Господне надъ тобою) проговорилъ гость, наклонивъ голову и приложивъ руку къ сердцу.

— Алейкюмъ-селятъ! (Да будетъ благословеніе и надъ тобою) отвѣчалъ гордый хозяинъ, не вставая съ мѣста.

— Я Джамбулатовъ, объявилъ пріѣзжій.

— Добро пожаловать! Имя знакомое... слыхалъ объ удалствѣ—садись.

— Цѣлому міру извѣстно, началъ опять гость, какого жениха ты хочешь для дочери. Ты зналъ моего отца: отъ Дербента до Анапы не было человѣка храбрѣе, сильнѣе и выше его. Когда, бывало, поднимется во весь ростъ, то луна задѣваетъ за макушку его головы.

— Правда, отвѣчалъ Джанъ-Кичъ—великъ былъ твой отецъ: самъ его видѣлъ и старики говорятъ, что горы ему по плечи; но когда мой отецъ выпрямлялся, то твой проходилъ подъ его ногами...

— Пожалуй, перебилъ его гость, не будемъ считаться отцами; скажу я лучше о себѣ. Собравъ пять тысячъ панцырниковъ, скакалъ я съ ними до Дона, разграбилъ русскія села и отогналъ пять тысячъ коней. Они тамъ на долинѣ, возьми ихъ въ калымъ за дочь; я сдѣлалъ то, чего никто еще не дѣлалъ на свѣтѣ, отъ Дербента до Анапы.

— Ты сдѣлалъ славное дѣло: но Кунчукъ сдѣлалъ больше тебя: со ста панцырниками онъ ворвался въ Анапу, убилъ пашу, сжегъ городъ, освободилъ свою невѣсту и ускоркалъ обратно. Будь моймъ гостемъ, но мужемъ моей дочери не будешь.

На слѣдующій день является новый гость и претендентъ.

— Переплылъ я черезъ Терекъ одинъ, безъ товарищей, началъ пришедшій; ночью прокрался мимо караульныхъ въ станицу, перекололъ сонныхъ двадцать человѣкъ, отрѣзалъ у нихъ правыя руки, зажегъ станицу, вышелъ, никто не примѣченный въ общей суматохѣ, а тебѣ принесъ двадцать рукъ—вотъ они, перечти!.. Я сдѣлалъ то, чего никто не дѣлалъ—отдай мнѣ дочь свою.

— Видѣлъ я пожаръ станицы, отвѣчалъ Джанъ, и слышалъ, что ты это сдѣлалъ, но Хевсуръ Аната-Швили сдѣлалъ больше тебя. Изъ мести за смерть своего отца, онъ днемъ пришелъ въ кистяпскій аулъ, въ домъ старшины, окруженного семействомъ; на вопросъ: зачѣмъ явился? Аната отвѣчалъ: за твоею

головой, въ отищеніе за смерть отца. Старшина захохоталъ, но Аната однимъ взмахомъ кинжала снялъ его голову, схватилъ ее, пробился къ выходу изъ сакли, прошелъ аулъ сквозь толпу кистиновъ, поражая на смерть всѣхъ встрѣчныхъ, убилъ тридцать человѣкъ, скрылся въ горы и, весь израненный, истекъ кровью на порогѣ родной сакли, принеся домой голову убійцы отца своего... Будь моихъ гостей, но мужемъ моей дочери—не будешь...

Много являлось молодыхъ князей разсказать свои подвиги Джанъ-Кличу, но не было между ними ни одного достойнаго руки прелестной Шекюръ-Ханумъ.

Однажды Джанъ-Кличъ отпустилъ всѣхъ своихъ уздеи (дворянъ) и нукеровъ (служителей) на хищничество за Терекъ, и только самъ одинъ остался въ домѣ. Дверь въ кунахской неожиданно скрипнула; Джанъ-Кличъ обернулся—передъ нимъ стоялъ статный молодецъ.

— Добро пожаловать; что нужно? спросилъ онъ незнакомца.

— Пришелъ за твоею дочерью, отвѣчалъ тотъ.

— Ого, какой молодецъ! А знаешь-ли, что сотни славнѣйшихъ молодцовъ и удалцовъ всего свѣта напрасно домогались этой чести и никто не могъ получить!

— Знаю и смѣюсь надъ ними!—А я получу то, за чѣмъ пришелъ.

— Право?... Что же ты сдѣлалъ такого, что бы давало тебѣ право быть счастливымъ сотни твоихъ предшественниковъ?

— Пока ничего, а сдѣлаю...

— Когда сдѣлаешь, тогда и приходи.

— Не гони! увидишь, что сдѣлаю; но прежде ты скажи: самъ-то ты храбръ-ли, силенъ-ли?

— Слава Аллаху! отвѣчалъ Джанъ съ достоинствомъ: въ нашей фамиліи еще не было труса и ижеи Улудая, бояться отъ Дербента до Анапы! А силенъ-ли я?... Вотъ дѣдовскіе панцири, подыми, если можешь... Я ношу ихъ на себѣ...

— О, да! ты храбръ и силенъ! ни тебя, ни предковъ твоихъ никто еще не побѣждалъ?...

— И не будетъ такого счастливца, отвѣчалъ съ самодовольствомъ Джанъ-Кличъ.

— Правда-ли? .

Вдругъ незнакомецъ вскочилъ, выхватилъ кинжалъ и приставилъ его къ груди Улудая.

— Слушай, сказалъ онъ ему: сопротивленіе напрасно, ты одинъ, а у меня—посмотри въ потолокъ—двѣнадцать нукеровъ цѣляютъ въ тебя.

Взглянулъ Улудай вверхъ и видитъ двѣнадцать дулъ, направленныхъ въ него сквозь крышу сакли.

— Я могу сдѣлать то, продолжалъ незнакомецъ, чего еще никто никогда не дѣлалъ: могу убить одного изъ Улудаяевъ, убить тебя... Хочешь, сдѣлаю?

— Нѣтъ, не хочу.

— Но ты согласишься, что могу сдѣлать то, чего еще никто не сдѣлалъ.

— Совершенно согласенъ.

— И такъ я исполнилъ условіе, по которому могу жениться на твоей дочери.

— Исполнишь, и я исполню данное мною слово; но это еще не все.

— А что еще?

— Чтобы сдѣлаться мужемъ моей дочери, надо исполнить то, что она потребуетъ.

— Какъ такъ? объ этомъ не было объявлено.

— Нѣтъ, извини, условіе записано въ коранѣ андреевскаго эфендіа Сулеймана.

Дѣлать было нечего; претендентъ, вмѣстѣ съ отцомъ, отправились къ красавицѣ. Прекрасная Шеймуръ-Ханумъ сидѣла въ своей половинѣ на нарчевыхъ подушкахъ, окруженная старухами. Красавица привѣтливо встрѣтила молодого и статнаго князя.

— Мнѣ легко угодить, сказала она сладкимъ голосомъ, и съ лукавымъ улыбкою устремила на него свои взоры.

Князь отвѣчалъ, что готовъ для нея исполнить даже самое трудное дѣло.

— Сдѣлай самую обыкновенную вещь, сказала красавица. Если ты назовешь и сдѣлаешь сто дѣлъ и не отгадаешь задуманнаго мною и извѣстнаго отнѣтъ трѣмъ старухамъ, то я не буду твоею женою.

— Изволь... я совершу намазъ.

— Разъ! провозгласили старухи и чернудли углемъ на стѣнѣ.

— Сдѣлаю пять омовеній.

— Два! просчитали старухи.

— Пообѣдаю.

— Три!

— Украду лошадь съ конюшни сосѣда.

— Четыре!

Сколько ни называлъ князь, но угадать не могъ, и дѣло самое обыкновенное не было названо.

— Ступай, подумай, сказала княжна, а то скоро будетъ то, что и ты потеряешь право на мнѣ жениться.

Опечаленный, вышелъ князь изъ сакли невѣсты. Смеркалось; можно было ожидать скорого возвращенія узденей и нукеровъ Джанъ-Клича, и тогда, конечно, женихъ сдѣлался бы жертвой своего наглаго поступка.

Князь торопился опять въ саклю невѣсты, говорилъ ей самыя обыкновенныя вещи, дошелъ до девяносто-деяти и не угадалъ. Положеніе становилось крайне затруднительнымъ. Какъ бѣшеный, выбѣжалъ молодой князь изъ сакли невѣсты: голова его горѣла, холодный потъ обдавалъ все тѣло, члены дрожали.

На дворѣ онъ слышитъ топотъ, видитъ чернящихся вдали узденей Джанъ-Клича: смерть неизбежна.

— Я погибъ и храбрые товарищи! кричалъ онъ; пусть и она погибнетъ отъ моего кинжала — не доставайся никому! Князь съ гнѣвомъ бросился къ саклю, но въ это время изъ за угла показалась старуха: она не удержала на языкѣ тайны, подошла къ себѣ князя, шепнула ему на ухо и сама поспѣшно скрылась.

Тотъ бѣжалъ въ саклю Шекюръ-Ханумъ и, взволнованный, не могъ выговорить роковаго слова, а только показалъ на конецъ кинжала и баранью шкуру, которую обтягивается грудь черкешепокъ.

— Я твоя! радостно вскрикнула княгиня и протянула ему обѣ руки.

— Будь остороженъ, не порань груди въ первый день брака, сказалъ Улудай... (¹).

Бракъ у мусульманъ бываетъ трехъ родовъ: постоянный, временный и бракъ съ невольницею. Постояннымъ бракомъ каждый мусульманинъ можетъ сочетаться съ четырьмя женами. Временный бракъ допускается только у мусульманъ-шитовъ и можетъ быть заключенъ на нѣсколько лѣтъ или на известное число сближеній мужчины съ женщиною. Бракъ съ невольницами разрѣшается только тѣмъ мужчинамъ, которые, по своей бѣдности, не могутъ содержать жены свободного происхожденія.

Хотя многоженство и допускается магометанскимъ закономъ, но черкесы-магометане и тѣ, которые исповѣдуютъ особую свою религію и установили у себя правило допускающее многоженство, рѣдко пользовались этимъ правомъ. По большей части каждый имѣлъ только одну жену. Причина тому, во-первыхъ, бѣдность и неимѣніе средствъ на содержаніе нѣсколькихъ женъ, а во-вторыхъ, ревность женъ и беспорядки отъ того въ семействѣ. Въ тѣхъ случаяхъ, когда черкесъ обзаводился нѣсколькими женами, онъ обязанъ былъ дать каждой изъ нихъ отдѣльную саклю и особую прислугу, что совершенно согласно и съ постановленіями ислама. Но и это на всегда удерживало прекрасный полъ отъ семейныхъ ссоръ и дразгъ. Жены, не смотря на отдѣльные жилища, не въ состояніи были поладить между собою, и старшая жена, при малѣйшемъ предпочтеніи оказанномъ второй женѣ, на примѣръ при неравномѣрной покупкѣ нарядовъ, дѣлала много непріятностей и беспорядковъ въ домѣ. Считая себя обиженной, первая жена призывала на помощь своихъ родныхъ. Начинались разбирательства и иногда дѣло доходило до того, что мужъ или разводился съ первою женою, или долженъ былъ отослать вторую домой. Всѣ эти причины заставляли черкеса отказываться отъ удовольствія имѣть нѣсколько женъ.

До вступленія въ бракъ, мужчина собиралъ свѣдѣнія о невѣстѣ черезъ своихъ родственницъ. Онъ разузнавалъ о физическомъ состояніи невѣсты, о

(¹) Чеченская сказка „Кавказъ“ 1849 г. № 17. Авторъ называетъ свой рассказъ чеченскою сказкою потому только, что ему рассказывалъ чеченецъ. По своему же содержанію, она принадлежитъ къ быту черкесовъ.

ей дѣвственности, объ исполненіи ею обрядовъ мусульманской вѣры и способности имѣть дѣтей. По мусульманскому праву, между прочими качествами женщины, съ которою дозволено сойтись бракомъ, требуется еще *сладуд*— способность имѣть дѣтей. На основаніи корана, женщина, не могущая имѣть дѣтей по старости лѣтъ, не должна выходить замужъ <sup>(1)</sup>. По тому-же праву, бракъ считается дѣйствіемъ гражданскимъ, договоромъ обоюднаго согласія и, предварительно вступленія въ бракъ, требуется исполненіе обряда сватовства, гдѣ, черезъ повѣренныхъ съ обѣихъ сторонъ, изъясняется взаимное согласіе на вступленіе въ бракъ. Согласіе обозначается часто присылкою особаго подарка. Въ свою очередь, женихъ—въ прежнее время, когда черкесы носили нанцыри и кольчуги—присылалъ нанцырь въ подарокъ родителямъ невесты.

По кораннымъ законамъ Магомета, женщина, достигшая совершеннолѣтія, сама изъясняетъ свое согласіе на бракъ. Въ случаѣ малолѣтства невесты, изъясненіе согласія предоставляется опекуну, причѣмъ женщина, съ достиженіемъ совершеннолѣтія и при нежеланіи оставаться замужемъ, можетъ просить о разводѣ. Послѣдующіе толкователи корана, для уменьшенія числа подобныхъ разводовъ, постановили различіе между опекунами. По ихъ толкованію, согласіе, данное естественнымъ опекуномъ (отцомъ или дѣдомъ), считается непреклоннымъ, и такая женщина не можетъ просить о разводѣ; прочимъ же опекунамъ предоставлено давать условное согласіе на вступленіе въ бракъ несовершеннолѣтней дѣвушки.

Сватовство съ колыбели хотя весьма рѣдко, но случалось и у черкесовъ; обыкновенно вскорѣ послѣ рожденія дочери, друзья условливались, что когда у одного вырастетъ сынъ, а у другаго дочь достигнетъ совершеннолѣтія, то сойтись имъ бракомъ. Проходило время; молодые люди, обрученные словами родителей, подрастали, не подозревая, что судьба ихъ рѣшена. Съ наступленіемъ мальчику 17, а дѣвушкѣ 16 лѣтъ, имъ объявляли о скоромъ счастьи ихъ ожидающемъ, и несчастные, часто не выдавшіе другъ друга, исполняли волю своихъ родителей.

У православныхъ черкесовъ, въ настоящее время, сватовство происходитъ между родителями, а, за неимѣніемъ ихъ, близкіе родственники отправляютъ къ отцу невесты двухъ стариковъ, а къ матери невесты старухъ, которыя и дѣлаютъ предложенія. Въ случаѣ согласія, назначается день, когда родственники жениха должны принести подарки въ домъ невесты. Въ этотъ день, преимущественно вечеромъ, въ домъ невесты собираются одни мужчины. Поздравивъ старика—отца невесты и пожелавъ молодымъ счастья въ супружеской жизни, гости садятся за столъ. Родственники жениха приносятъ вино и подарки: вѣсколку перстней для невесты и матеріи на платье; все это передается ей матери. Послѣ этой церемоніи накрываютъ столъ, приносятъ закуску и начинается угощеніе, среди котораго льются съ избыткомъ все-

(1) Мусульманское право Торнау; изд. 1866 года.

возможныя пожеланія жениху и невѣстѣ. Последняя на такомъ вечерѣ не присутствуетъ; ее уводятъ изъ дому къ одной изъ родственницъ.

У остальныхъ черкесовъ, неправославныхъ и немагометанъ, сватовство состояло въ отправленіи въ домъ невѣсты, съ однимъ изъ родственниковъ или пріятелей, коня, котораго сватающійся поручалъ отдать отцу, брату или кому нибудь изъ семейства невѣсты. Конь оставался, если предложеніе принималось, а въ противномъ случаѣ его отсылали обратно приславшему. Подарокъ этотъ назывался *эужъ* и, по принятіи его родителями невѣсты, дѣвушка принадлежала уже жениху.

Послѣ сватовства, спустя нѣкоторое время, происходили смотрины и обрученіе. Въ назначенный день женихъ являлся въ домъ невѣсты и проводилъ время среди пиршества, сопровождаемаго обильнымъ количествомъ яствъ, вина, пляской и пѣніемъ. Съ наступленіемъ вечера, подружки наряжали невѣсту, выводили ее къ пирующимъ и ставили противъ жениха. Присутствующіе медленно подвигали невѣсту къ жениху, и когда они достаточно приближались другъ къ другу, тогда гасили огонь въ комнатахъ и соединяли ихъ руки. Въ этомъ, собственно, и состоялъ обрядъ обрученія, при которомъ родители невѣсты не присутствовали.

Послѣ обрученія женихъ приглашалъ къ себѣ родителей невѣсты для того, чтобы условиться о *калымѣ*, т. е. выкупѣ, платимомъ обыкновенно женихомъ родителямъ невѣсты. Иногда же, для заключенія условій о *калымѣ*, женихъ отправлялъ въ домъ своей невѣсты брата съ многочисленными друзьями, гдѣ они и проводили нѣсколько сутокъ до окончательной сдѣлки, причемъ представители, со стороны жениха, каждый что нибудь платилъ за него. Въ продолженіе всего этого времени не было шутокъ удалыхъ и веселыхъ, которымъ бы не подвергали пріѣхавшихъ къ невѣстѣ. Всякую ночь молодежь собиралась въ домъ и проводила ее среди шума, игръ и шалостей, продолжавшихся до разсвѣта.

Въ старину, у черкесовъ, относительно *калыма*, существовалъ прекрасный обычай: человѣкъ, желавшій вступить въ бракъ, но не имѣвшій средствъ заплатить *калымъ*, собиралъ въ свой домъ какъ можно болѣе мужчинъ и объявлялъ имъ свое желаніе жениться; тогда каждый изъ гостей дѣлалъ ему подарокъ по своему состоянію.

Прежнее время, *калымъ* или *тебенъ-хакъ* былъ чрезвычайно высокъ. Плата за княжну обыкновенно состояла въ лучшемъ панцырѣ, стоившемъ двухъ рабынь; другой панцырь стоилъ одной рабыни; налокотники — одной рабыни, другіе налокотники и шишакъ — одной рабыни; шашка одной рабыни, еще шашка похуже; пять лошадей, изъ которыхъ одна должна стоить рабыни, а остальные безъ оцѣнки, но предоставлялись на выборъ родныхъ невѣсты. Въмѣсто вооруженія, если его не было, дозволялось платить рабынями. За дочь узденя (дворянина) платилось отъ 800 до 1,200 рублей, за крестьянку отъ 200 до 300 рублей. Съ теченіемъ времени *калымъ* значительно умень-

шлася: за княжну платится теперь 500 рублей, за вдову 300 рублей. У узденей первой степени за дѣвицу платится 350 рублей, за вдову 200, а у прочихъ узденей за дѣвицу 220 рублей, за вдову—150 рублей, а за черныхъ дѣвокъ 160 рублей. У вольныхъ черкесовъ за дѣвицу 150 рублей, за вдову 100. У шапсуговъ и у натухащевъ калымъ состоитъ: за дочь князя отъ 50 до 60 сха, а сха равняется отъ 60 до 80 быковъ; за дочь дворянина 30 сха, за дочь простолюдина 25 сха. Плата эта поступала къ отцу, брату или дядѣ невѣсты, а если у последней не было вовсе родныхъ, тогда можно было жениться и безъ платы калыма. У тѣхъ поколѣній черкесскаго народа, гдѣ не было такого сословнаго дѣленія, и гдѣ общественное благосостояніе было на весьма низкой степени развитія, калымъ уплачивался мальчиками или дѣвочками: за княжну отъ трехъ до восьми мальчиковъ или дѣвочекъ, а за простолюдинку отъ одного до двухъ дѣтей. Дѣти эти пріобрѣтались покупкою, преимущественно изъ дѣтей-рабовъ или захваченныхъ въ плѣнъ, и, за неимѣніемъ ихъ, часто замѣнялись соответственнымъ числомъ рогатаго или другого скота (1).

Часть калыма выплачивалась или сразу, или въ извѣстные промежутки времени, а другая часть поступала въ мехръ невѣсты, ея собственность, которую она получала послѣ брака, въ видѣ приданого. Мехръ составляетъ собственность замужней женщины и даже не засчитывается въ наслѣдство, которое ей слѣдуетъ, въ случаѣ смерти мужа. Послѣ развода, если мужъ снова пожелаетъ вступить въ бракъ съ тою же женщиною, онъ долженъ былъ назначить ей новый мехръ и соблюсти извѣстныя условія, о которыхъ упоминается въ постановленіяхъ пророка. Отказаться отъ невѣсты безъ причины значило нанести оскорбленіе ей самой и ея семейству. При этомъ часть калыма, выплаченная женихомъ, не возвращалась и, кромѣ того, онъ долженъ былъ къ выплаченной части доплатить столько, чтобы составила половина условленнаго калыма.

Собственно духовная сторона обряда бракосочетанія у черкесовъ—магометанъ заключалась въ томъ, что, послѣ взаимнаго согласія на бракъ, брачующіеся, по мусульманскому закону, должны были совершить предварительно два *рук'эта намаза*, съ произнесеніемъ особой молитвы. Кадій читалъ словесное объявленіе согласія и потомъ молитву.

— Слава тому Богу, произносилъ онъ, который дозволялъ бракъ и воспретилъ всѣ преступныя по прелюбодѣтіямъ дѣйствія. Да восхвалятъ небесныя и земныя существа Магомета!

Затѣмъ кадій составлялъ письменный брачный актъ, гдѣ точно обознача-

(1) О кавказской линіи и проч. Дебу.—Зубовъ. Картины Кавказскаго края ч. III. Племя адиге Т. Макарова „Кавказъ“ 1862 г. № 31. Этнографичес. очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Закубанскій край въ 1864 году; Н. Невскій. „Кавказъ“ 1868 г. № 98. Свадьба у привольныхъ черкесовъ. Д. Палиевъ. „Кавказъ“ 1868 г. № 111. Учрежденіе и народныя обычаи шапсуговъ и натухащевъ. А. Люлье. Зап. Кавк. отд. Им. русск. географ. общ. кн. VII изд. 1866 г.



лось количество *мехра* и прочих обязательств, принимаемых мужем на себя. Актъ этотъ, подписанный свидѣтелями (не менѣе двухъ) мужескаго пола, служилъ неоспоримымъ доказательствомъ совершенія брака. Въ концѣ обряда кадій провозглашалъ: *да поможетъ Богъ!* и читалъ первую *суре* (главу) изъ корана.

Въ этихъ дѣйствіяхъ и заключался весь религіозный обрядъ мусульманскаго бракосочетанія. Тамъ, гдѣ не было кадія, каждое постороннее лицо могло составить актъ и прочесть словесное объявленіе согласія. При двухъ свидѣтеляхъ даже можно было обойтись и вовсе безъ письменнаго акта.

Между князьями черкесскаго народа, въ прежнее время, существовали обычаи, по которому князь до свадьбы отдавалъ свою невѣсту одному изъ почетнѣйшихъ лицъ, изъ числа своихъ подвластныхъ, у котораго она и жила не рѣдко въ теченіе цѣлаго года. Обычай этотъ, введенный съ древнѣйшихъ временъ, имѣлъ въ то время глубокое значеніе. Въ тогдашнія времена, князья одного и того же племени были всѣ между собою въ близкомъ родствѣ и, по необходимости, должны были искать себѣ женъ у сосѣднихъ, часто отдаленныхъ народовъ, различавшихся обычаями и правами. Въ странѣ, какъ, напримѣръ Кабарда, гдѣ въ былое время князь считался блюстителемъ обычаевъ и чистоты нравовъ, появленіе молодой дѣвушки могло подать поводъ къ разнымъ толкамъ, и притомъ молодая княжна, какъ иноземка, не знающая обычаевъ и условій быта племени, могла навлечь на себя упреки, со стороны народа, за несоблюденіе его коренныхъ обычаевъ. Для ознакомленія съ ними своей невѣсты, князь избиралъ, для временнаго жительства своей будущей жены, домъ почтеннаго и отличающагося своими нравственными достоинствами чловѣка, въ семействѣ котораго, она и приучалась къ семейнымъ и общественнымъ особенностямъ народа.

Воспитатель, принявъ къ себѣ молодую княжну, кормилъ ее, богато одѣвалъ, задавалъ безпрестанные пиры и, при передачѣ ее мужу, одаривалъ. Не смотря на всѣ эти хлопоты и расходы, охотниковъ на подобное воспитаніе было очень много: во-первыхъ потому, что оно считалось всегда величайшею честію, во-вторыхъ потому, что доставляло воспитателю связи наравнѣ съ кровнымъ родствомъ. Кромѣ того, князь, при приѣмѣ жены, всегда вознаграждалъ воспитателя подарками за понесенные имъ расходы. Такіе воспитатели, вообще у черкесовъ, были извѣстны подъ именемъ *тей-шаршисъ*, т. е. кума.

*Тей-шаршисъ* былъ и у остальныхъ сословій черкесскаго народа, съ тою только разницею, что пребываніе у него молодой не было столь продолжительнымъ.

Такимъ образомъ каждый черкесъ женился внѣ своего дома; онъ привозилъ невѣсту въ домъ уважаемаго чловѣка и тамъ совершалось бракосочетаніе.

Въ день свадьбы ватага молодежи отправлялась вмѣстѣ съ женихомъ за невѣстою и иначе не могли получить ее, какъ одинъ изъ числа пріѣхавшихъ

долженъ былъ, войдя въ тотъ домъ, гдѣ находилась невѣста, дотронуться до ея платья, до чего находящаяся при невѣстѣ толпа женщинъ старалась не допускать его, въ чемъ не рѣдко и успѣвала. Во избѣжаніе такой борьбы пріѣхавшіе дѣлали весьма часто подарки пожилымъ женщинамъ, располагавшимъ церемонією, и послѣ того получали невѣсту безпрепятственно. Этотъ обычай носилъ названіе *вывода невѣсты*.

Если домъ, назначенный для первоначальнаго помѣщенія невѣсты, находился въ другомъ аулѣ, то ее сажали на арбу, запряженную парой коней или воловъ. Спереди и сзади арбы располагались конные всадники, которые во все время пути пѣли свадебныя пѣсни, и безпрестанно стрѣляли изъ ружей и пистолетовъ. Каждый встрѣтившійся съ брачнымъ поѣздомъ, обязанъ былъ приставать къ нему, иначе молодежь забавлялась надъ неучтивыми путниками, прострѣливая у нихъ шапки, сбрасывая съ сѣдла или срывая съ нихъ одежду.

Близъ дверей дома пріятеля жениха свадебный поѣздъ останавливался; невѣсту вводили въ покои, а сопровождавшіе ее разъѣзжались, сдѣлавъ нѣсколько выстрѣловъ, направленныхъ преимущественно въ трубу дома, гдѣ оставалась невѣста.

Здѣсь совершался религіозный обрядъ бракосочетанія, а за тѣмъ, если мужъ новобрачной имѣлъ родителей или старшаго брата, то удалялся въ домъ одного изъ своихъ пріятелей и оттуда, въ сопровожденіи молодаго человека, посѣщалъ свою супругу, но не иначе, какъ по захожденіи солнца.

Ночь. Тишина царствовала въ аулѣ и только въ отдѣльно стоящемъ домикѣ свѣтился огонекъ и слышенъ былъ тихій говоръ; тамъ въ тревогѣ молодая новобрачная ожидала своего супруга. Покрытая прозрачною бѣлою вуалью, молча стояла она подлѣ брачнаго ложа; вокругъ нея толпило нѣсколько дѣвушекъ—подругъ, которыя шутили и смѣялись. Но вотъ за дверьми раздавался шорохъ чьихъ—то шаговъ—то подходили украдкой два человека. Одинъ изъ нихъ въ буркѣ, съ шашкою черезъ плечо, кинжаломъ и пистолетомъ за поясомъ. Это счастливецъ—женихъ и съ нимъ его пріятель, который спѣшилъ въ саклю, чтобы предупредить молодую о приходѣ ея супруга. Подруги молодой уходили; невѣста оставалась одна. Она стояла неподвижно и безмолвно, какъ статуя. Молодой мужъ садился на постель; его спутникъ снималъ съ него оружіе, вѣшалъ его на стѣну, снималъ чевяки и, закрывши огонь въ каминѣ золою, уходилъ, пожелавъ молодымъ доброй ночи. Оставшись вдвоемъ, молодой мужъ подходилъ къ женѣ, и если она была не въ большомъ страхѣ, то раздѣвалась сама, а въ противномъ случаѣ мужъ помогалъ ей. Передъ разсвѣтомъ новобрачные разставались. Спутникъ молодаго, прокартауливъ, по обычаю, новобрачныхъ въ теченіе всей ночи, стучался въ двери, какъ только занималась заря. Съ уходомъ молодаго мужа въ комнату вбѣгали подруги новобрачной и съ лаутовскими улыбкамі бросались къ постели, находили въ

ней корсетъ, и если онъ имъ нравился, то брали себѣ; съ тѣхъ поръ о корсетѣ не было болѣе помина.

Новобрачная, если она принадлежала къ высшему сословію, оставалась здѣсь иногда очень долго, и во всякомъ случаѣ до тѣхъ поръ, пока не ознакомится съ новымъ образомъ жизни, которую она должна была вести въ супружествѣ.

Случалось иногда, что вступленіе новобрачной въ домъ, назначенный для временнаго ея пребыванія, сопровождалось празднествомъ, но конецъ его всегда и у всѣхъ классовъ населенія ознаменовывался самымъ торжественнымъ образомъ. Хозяинъ дома, гдѣ находилась молодая, сдѣлавъ всѣ необходимыя приготовления, созывалъ народъ. По его приглашенію, собирались дѣвцы изъ окрестныхъ ауловъ и торжество открывалось плясками, пѣніемъ и играми, продолжавшимися въ теченіе трехъ дней, а на четвертый молодая отправлялась въ домъ мужа.

Въ аулѣ, гдѣ жилъ молодой супругъ, все населеніе съ нетерпѣніемъ ожидало приближенія брачнаго поѣзда. Дѣти и взрослые цѣлыми толпами всходили на холмы и курганы, чтобы посмотрѣть вдаль, на дорогу, по которой безпрестанно подымали пыль скачущіе передовые.

— Вотъ показались! вотъ выезжаютъ изъ лѣса! вскрикивало нѣсколько голосовъ, замѣтившихъ церемоніальное шествіе новобрачной.

Нѣсколько десятковъ всадниковъ, составлявшихъ авангардъ поѣзда, высыпали на равнину. За ними, на татарской всяческой колесницѣ, покрытой бѣлою шелковою или другою тканью и устланной коврами, ѣхала новобрачная. Съ нею сидѣли обыкновенно ея воспитательница и хозяйка дома, въ которомъ она гостила по выходѣ замужъ.

Почетнѣйшія лица окружали колесницу и ѣхали обыкновенно съ веселыми лицами, но безъ шума и крика, раздававшихся позади ихъ въ группѣ молодыхъ всадниковъ. Посреди этой толпы ѣхала двухъ-колесная арба, покрытая красною тканью, развѣвавшаяся по вѣтру. Вокругъ двухъ-колесной арбы, составлявшей необходимую принадлежность каждаго свадебнаго поѣзда, раздавалось громкое пѣніе свадебныхъ пѣсенъ, превозносившихъ красоту, скромность, искусство вышиванья золотомъ молодой супруги, славу и подвиги ея мужа. Черкесскія свадебныя пѣсни сложены такъ, что не называютъ никого по имени, но слова принимаютъ намеками къ разнымъ лицамъ. Ружейные выстрѣлы вторили протяжному напѣву пѣсенъ и дымъ туманомъ носился надъ поѣздомъ.

По мѣрѣ приближенія поѣзда, увеличивалась и суетня въ аулѣ. Всѣ, старый и малый, поспѣшно вооружались длинными и гибкими дубинами и толпою спѣшили на встрѣчу новобрачной, которой колесница, отдѣлившись отъ многочисленнаго поѣзда, направлялась къ мужнину дому. У самой ограды его поѣздъ останавливался, и молодая, покинувъ арбу, шла въ саклю по разо-

стланной, родственниками мужа, шелковой ткани, протанутой отъ дверей ограды до дверей сакли.

На порогъ сакли молодую осыпали сухариками, нарочно для этого случая изготовленными. Въ слѣдъ за тѣмъ ей подносили блюдо съ медомъ, масломъ и орѣхами. Она, по обычаю, только дотрогивалась до нихъ, но за то старухи, управлявшія церемоніею, лакомились сластями до-сыта.

Проводивши молодую въ саклю, спутники ея спѣшили обыкновенно къ выходу изъ аула, полюбоваться интереснымъ для нихъ зрѣлищемъ. Нѣсколько десятковъ наѣздниковъ окружали арбу, накрытую красною тканью, и должны были довести ее до дома новобрачной въ цѣлости, а это трудно было сдѣлать: пѣхота, вооруженная дубинами, высыпавшая изъ аула, старалась захватить арбу въ свои руки и сорвать съ нея покрывало—обычай, составлявшій исключительную особенность свадебнаго торжества. Конные бросались на пѣшихъ, желая смять ихъ и тѣмъ открыть арбѣ путь къ аулу. Пѣшіе защищались, отчаянно поражая безъ пощады лошадей и ихъ всадниковъ своими длинными дубинами, и, прорываясь къ арбѣ, старались сорвать покрывало. Нѣсколько человѣкъ, сидѣвшихъ въ арбѣ, то отбивались отъ преслѣдователей, то понуждали коней, торопясь, достигнуть до завѣтной сакли. Первый натискъ конныхъ прошелъ благополучно для пѣшихъ, но второй, послѣдовавшій быстро за первымъ и болѣе ожесточенный, прорвалъ пѣхоту въ самой серединѣ и арба пронеслась. Наѣздники торжествовали уже побѣду, а пѣхота была въ отчаяніи, но радость однихъ и печаль другихъ были не продолжительны: одинъ изъ пѣшихъ нанесъ сильный ударъ дубиною по головѣ лошади, запряженной въ арбу, и животное пало на мѣстѣ. Толпа бросилась на остановленную повозку и въ одно мгновеніе краснаго покрывала не существовало—только небольшіе клочки его ходили по рукамъ многочисленныхъ побѣдителей.

Три дня продолжалось празднованіе торжественнаго вступленія молодой подъ кровлю мужа. Здѣсь, какъ и у себя, прежній хозяинъ угощалъ народъ и благодарилъ почетнѣйшихъ особъ за посѣщеніе. Передъ тѣмъ временемъ, когда собранію приходилось разъѣзжаться по домамъ, съ кровли сакли или съ какого нибудь возвышенія бросали въ народъ большую, цѣльную, желтую мѣшину, намазанную масломъ или саломъ. Толпа кидалась на нее и старалась каждая перетянуть на свою сторону, чтобы, какъ трофей, унести ее къ себѣ въ аулъ. Борьба, продолжавшаяся иногда нѣсколько часовъ, сопровождалась шумомъ и крикомъ какъ пѣшихъ, такъ и конныхъ.

Во все время празднованія свадьбы голова и лицо молодой были покрыты наряднымъ платкомъ, который извѣстное время не снимался, и для снятія его назначался *хатехъ*, или снятчикъ. Молодой супругъ не принималъ участія въ общемъ весельѣ, оставался въ уединеніи или отправлялся въ наѣзды; во всякомъ же случаѣ возвращался домой не прежде окончанія свадебнаго тор-

жества и всѣхъ обрядовъ при томъ соблюдаемыхъ. Хозяинъ дома, гдѣ молодая пробыла нѣкоторое время, дѣлался аталыкомъ ея мужа и пользовался правами наравнѣ съ воспитателями. Съ приходомъ молодой въ домъ мужа, отецъ ея присылалъ вѣрнаго своего человека, *жемхараса* или дружку, который оставался у молодыхъ цѣлый годъ, а потомъ отпускаясь съ подарками.

Черкесы смѣшанной религіи руководствовались своими особыми обычаями относительно брака. Послѣ обрученія и съ окончаніемъ переговоровъ о налимѣ, женихъ одѣвался въ самое старое платье, надѣвалъ на себя самое дурное оружіе и въ назначенный день, въ сопровожденіи друзей, отправлялся за невѣстой. На встрѣчу ему, изъ аула невѣсты, выходила молодежь, срывала оружіе, всю верхнюю одежду, отбирала коня, словомъ обирала жениха такъ, что тотъ принужденъ былъ брать платье у кого-нибудь изъ пріятелей. Одѣтый въ чужое платье, онъ достигалъ до дому невѣсты, бралъ ее и отводилъ домой, гдѣ и оставлялъ подъ надзоромъ родственниковъ или друзей, а самъ скрывался у кого-нибудь изъ сосѣдей. Ежедневно, въ теченіе мѣсяца, съ наступленіемъ ночной темноты, друзья приводили молодого къ женѣ, съ которою ему дозволялось оставаться всю ночь, а съ разсвѣтомъ онъ тайкомъ удалялся съ брачнаго ложа и скрывался опять изъ дома.

Вообще у всѣхъ черкесовъ, кромѣ христіанъ, мужу дозволялось видѣться съ женою только тайкомъ, прокрадываясь ночью на свиданіе какъ воръ, и, сохрани Богъ, если разсвѣтъ заставалъ его въ саклѣ жены. Тогда молодежь, узнавшая объ этомъ, сейчасъ же начинала въ насмѣшку стрѣлять по трубѣ женской сакли и сбивала ее пулями до самой крыши. Обычай этотъ особенно строго соблюдался въ первые дни женитьбы, причѣмъ мусульмане, въ теченіе первой брачной ночи, извѣстной подъ именемъ *шебе-зефафъ*, обязаны были приступать къ супружескимъ облітіямъ не иначе, какъ со словами *бисмиллахъ*—во имя Бога!

Видѣть жену днемъ, входить къ ней въ саклю и разговаривать съ нею въ присутствіи другихъ считалось предосудительнымъ: это могъ позволить себѣ только простолюдинъ, и то пожилой, но князь и дворянинъ—никогда.

Отсутствіе молодого хозяина въ домѣ не мѣшало гостямъ веселиться. Они пировали, варили бузу и запасались виномъ для окончательнаго пира, на который приглашались сосѣди и всѣ жители аула и которыми заканчивалась свадьба. Женихъ возвращался послѣ того въ свой домъ и вознаграждалъ своего пріятеля, у котораго жилъ во время свадьбы, быкомъ, коровою или чѣмъ нибудь другимъ. Здѣсь, на свадьбѣ, можно было видѣть самые лучшіе наряды, какіе только кто въ состояніи имѣть; холостые или молодые мужчины украшали себя всѣми пріобрѣтенными доспѣхами, дѣвушки — праздничною одеждою. Молодой человѣкъ, отличившійся рыцарскими ухватками, проворствомъ и силою, получалъ одобреніе стариковъ и право плясать съ тою

дѣвушкою, съ которою пожедаеть. Подъ звуки туземной музыки и старей, и малый пускались въ плясъ (1).

Свадебный обрядъ черкесовъ—христіанъ также имѣеть особенности, которыя нельзя пройти молчаніемъ.

За нѣсколько дней до свадьбы назначается дѣвичникъ, на которомъ собираются дѣвушки и пируютъ присланными женихомъ съѣстными припасами. Последнему въ этотъ вечеръ дозволяется посмотреть свою невѣсту въ окно, если до того времени ему не случилось ея видѣть.

Въ день свадьбы, часовъ въ шесть вечера, везутъ невѣсту въ церковь. Когда женихъ приѣзжаетъ за невѣстой, то брать невѣсты бьеть плетью жениха за то, что онъ, какъ будто, отнимаетъ у него сестру.

Закрытую съ головы до ногъ тонкою кисеею, невѣсту сажаютъ въ какойнибудь экипажъ, а остальные женщины размѣщаются на арбахъ и во всю дорогу играютъ на бубнѣ. Впереди ѣдетъ верхомъ женихъ; подлѣ него шаферъ и нѣсколько человѣкъ молодежи, которые, во время пути въ церковь и обратно, джигитуютъ. Наѣзники хватаютъ шапки со своихъ товарищей, скачутъ впередъ, тѣ ихъ догоняютъ; но вотъ шапка брошена вверхъ, раздались со всѣхъ сторонъ выстрѣлы и шапка уже болѣе нигуда не годится... Джигитовка эта происходитъ и во все время совершенія брачнаго обряда; молодые находятся въ церкви, а джигиты остаются за оградой.

Джигитовка одна изъ любимѣйшихъ черкесскихъ забавъ. Двадцать, иногда тридцать всадниковъ бѣшено несутся по полю, показывая свою ловкость и силу; на всемъ скаку они поднимаютъ съ земли разныя вещи и, своими граціозными движеніями, привлекаютъ взоры молодыхъ красавицъ.

За джигитовкою часто слѣдуетъ игра въ палки. Участники игры раздѣляются на двѣ партіи: на конныхъ и пѣшихъ. Первые, прикрывшись буркою, вооружаются нагайкою, а послѣдніе солидныхъ размѣровъ дубиною, которою и стараются нанести ударъ своимъ коннымъ противникамъ. Тѣ, конечно, увертываются, подставляютъ подъ удары бурку и, за палочные побои, платятъ жестокими ударами нагаекъ. Игра эта представляетъ живую картину искуснаго и въ то же время забавнаго маневра, въ которомъ есть гдѣ выказаться и ловкости, и силѣ, и умѣнью управлять лошадью. Зрители ободряютъ побѣдителей, смѣются надъ побѣжденными и, игра часто кончается увѣчемъ, а иногда и смертью.

По возвращеніи изъ церкви, не доѣзжая до дома жениха, выносятъ на блюдѣ *полустака*: это мука, поджаренная на маслѣ и подслащенная медомъ,

(1) Мусульманское право Торнау; изд. 1866 г. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ древнихъ атыхейскихъ племенъ. „Кавказъ“ 1849 г. № 36. Три дня въ горахъ Казалальскаго общества „Кавк.“ 1861 г. № 81. Закубнскій край въ 1864 г. Невскій. „Кавк.“ 1868 г. № 98. Этнографичес. очеркъ черкесскаго народа барона Стала. Эпизодъ изъ жизни шапсугонъ. А. Ржондовскій 3-й. Кавк. 1867 г. № 70.



она кладется на тарелки и разрѣзывается на куски. Тарелку, вмѣстѣ съ полустаканомъ, выхватываетъ изъ рукъ несущаго одинъ изъ ловкихъ джигитовъ и мчится вдоль аула; за нимъ скачутъ въ погоню нѣсколько другихъ всадниковъ, стараются отнять тарелку и кончаютъ тѣмъ, что тарелка бываетъ разбита, а полустаканъ растоптанъ.

Молодые въѣзжаютъ на дворъ, гдѣ раздаются выстрѣлы; мужчины идутъ въ одну комнату, женщины въ другую; шаферъ вынимаетъ шашку, рубить на перекладнѣхъ двери изображеніе креста—символъ счастья, а отецъ и мать благославляютъ новобрачныхъ. Женихъ присоединяется къ мужчинамъ, невеста къ женщинамъ. Она закрыта попрежнему вуалемъ и остается такъ въ теченіе трехъ дней; на четвертый сутки шаферъ поднимаетъ концы шашки вуаль и дѣлаетъ молодой подарокъ.

Въ то время, когда молодые входятъ въ саклю, съ крыши ея, одинъ изъ родственниковъ бросаетъ въ толпу народа, окружающаго саклю, разные фрукты, а въ самыхъ комнатахъ происходитъ угощеніе. Всѣ нары уставлены кушаньями; на одной изъ нихъ поставленъ кустъ терновника, увѣшанный фруктами: кто осмѣлится взять хотя одинъ изъ висящихъ на немъ орѣховъ, того привязываютъ веревками къ перекладнѣ потолка и держатъ такъ до тѣхъ поръ, пока онъ не заплатитъ штрафа, сколько имъ потребуютъ отъ него, смотря по состоянію.

Посреди наръ, праслонясь къ одной изъ стѣнъ, сидитъ женихъ; около него одинъ изъ пожилыхъ мужчинъ, подлѣ котораго лежитъ металлическая тарелка. Стукъ палочкой по тарелкѣ и звукъ ея возвѣщаютъ о появленіи гостя, который долженъ положить на тарелку какую-нибудь монету.

До начала ужина, сваха ведетъ невесту, а шаферъ жениха въ спальню, гдѣ они и остаются, не принимая участія въ ужинѣ. Женихъ долженъ самъ раздѣть невесту, расшнуровать ей корсетъ, а если надѣется на свою ловкость, то распоротъ концы юбки. Съ уходомъ молодыхъ, подають ужинъ, и тутъ-то начинаются пиръ и веселье ('). Вино, выпиваемое въ значительномъ количествѣ, развязываетъ и языки, и руки; нетрезвое состояніе гостей свидѣлствуетъ объ общемъ удовольствіи. Пляска дѣлается общою; самые дряхлые старики, при громкихъ одобрительныхъ крикахъ и ружейныхъ выстрѣлахъ, пускаются въ плясъ и выдѣлываютъ такія ма, что молодые съ завистью смотрятъ на ихъ оживленные жесты, вызываемые незатѣйливою и негармоническою музыкою.

Музыкальные инструменты черкесовъ немногочисленны и разнообразны: бубенъ, двѣ или три дудки, родъ свирѣли съ круглообразными отверстиями, скрипка, балайка и нѣчто въ родѣ лиры, впрочемъ очень рѣдко встречаемой—вотъ и всѣ роды инструментовъ.

Шансугскій музыкальный инструментъ, *камышъ*, состоятъ изъ дудки, сдѣ-

(') Свадьба у православныхъ черкесовъ. Д. Ильинъ. „Кавк.“ 1868 г. № 111.

ланной изъ стараго ружейнаго ствола и изъ нѣсколькихъ связанныхъ досечекъ, о которыхъ во временахъ ударялъ играющій. Во время игры на такомъ инструментѣ, вмѣсто аккомпанимента, гудѣли нѣсколько голосовъ, и нѣсколько человѣкъ похлопывали въ ладоши.

Балалайка имѣла два видоизмѣненія и носила два различныхъ названія: *минимиръ* или *мисмо* и *мимедескуакуа*. Пшиннеръ, длинная балалайка, похожая нѣсколько на віолончель, съ двумя натянутыми волосяными струнами, во время игры упирается лѣвою рукою въ колѣно, а въ правую руку берется дугообразный смычекъ, которымъ водятъ по струнамъ, издающимъ звуки глухіе, заунывные и однообразные, по причинѣ патріархальности устройства самаго инструмента. Точно такая же балалайка, на которой натянуты три струны, носила названіе *мимедескуакуа*; на ней играли какъ на гитарѣ, безъ смычка.

Не смотря на такую простоту инструментовъ, небольшой ихъ выборъ и незатѣйливость издаваемыхъ ими звуковъ, черкесы восторгались своею музыкою, веселились отъ души и часто, среди разгара пляски, поддерживали своимъ музыкальнымъ инструментомъ битьемъ въ тактъ въ ладоши, стрѣляніемъ изъ пистолетовъ и винтовокъ. Чѣмъ больше было выстрѣловъ, тѣмъ больше чести для танцующаго (1).

Существовали два рода танцевъ у черкесовъ: *орырама*, или *крумъ* (угтъ), и *кафемыръ*, родъ лезгинки, которая танцуется однимъ мужчиной или одною дѣвушкой.

На средину площадки выходилъ обыкновенно молодой, шестнадцатилѣтній юноша: раздавались звуки лезгинки, и юный танцоръ открывалъ начало народнаго танца. Сначала кругообразный ходъ его былъ медленъ, какъ медленны удары въ ладоши всѣхъ присутствующихъ. Потомъ музыка и удары въ ладоши дѣлались все чаще и чаще, а вмѣстѣ съ ними и *яа* танцующаго дѣлались быстрее и живѣе. Можно было любоваться долго воодушевленіемъ танцующаго, его дикимъ огнемъ, неописанной энергіей его движеній и трудностями *яа*, подражать которымъ невозможно, не научившись имъ съ малолѣтства.

Танцующій то становился на острые носки своихъ чевякъ, то совершенно выворачивалъ ноги, то описывалъ быстрый кругъ, изгибаясь на одну сторону и дѣлая рукою жестъ, похожій на то, какъ всадникъ на всемъ скаку поднимаетъ съ земли какую-нибудь вещь.

Но вотъ, усталый и измученный, онъ останавливался передъ кѣмъ-нибудь изъ окружающей его толпы, дѣлалъ поклонъ или дотрогивался до его одежды, и тотъ непремѣнно долженъ былъ плясать какъ умѣетъ: отказъ исполнить такое предложеніе и просьбу считался большою обидою танцовавшему. Такимъ

(1) О кавказской линіи, Дебу; изд. 1829 г. Воспоминанія кавказскаго офицера, „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 11. Отъ Зауралья до Закавказья Е. Вердеревскаго. „Кавказъ“ 1855 г. № 30. Эпизодъ изъ жизни шапсуговъ. А. Ржондковский „Кавказъ“ 1867 г. № 70.



образомъ танцующіе быстро сѣѣались другъ другомъ; но черкесы не любили танцовать безъ дѣвушекъ, такъ что на праздникахъ, гдѣ не присугсвѣвала дѣвушка, танцевъ почти никогда не бывало. Одинъ изъ танцующихъ подходилъ къ дѣвушкѣ и дѣлалъ ей поклонъ и приглашеніе. Она выступала на средину круга и стыдливо опускала свои глаза. Танецъ женщины отличался отъ танца мужчины: она двигалась по кругу медленно, точно будто плавала или тихо скользила по полу, осторожно изгибалась, а боль не держалась въ прямомъ положеніи, нѣрѣдка дѣлая умѣренные взмахи руками.

Но вотъ она остановилась, вызвала подругу. Вызванная начала кружиться съ самыми милыми граціозными движеніями, а вызвавшая, съ противоположной стороны, шла, танцуя, къ ней на встрѣчу. «Сначала онѣ быстро вѣргались въ кругу, вдоль рядовъ восхищенныхъ зрителей, кокетливо нагибаясь, по временамъ къ которому нибудь изъ горцевъ или подругъ, смотрѣвшихъ на пляску; потомъ быстро носились одна за другою, съ плутовской улыбкой и веселыми сѣющими взглядами, сходились и расходились... Казалось, ноги дѣвушекъ не двигались въ то время, когда онѣ, съ быстротою стрѣлы, носились по кругу, съ неописанной граціей взмахивая руками. Ничто не могло сравниться съ прелестью этихъ танцорокъ, очаровательною миимією, выражавшихъ природныя страсти жителей своей полуденной родины»...

Такой жизни и энергіи не проявлялось у черкесовъ въ общихъ танцахъ, гдѣ мужчины и женщины составляли кругъ, въ родѣ того, какъ у насъ въ шестой фигурѣ кадрили, и, съ припѣвомъ *ориаша*, потихоньку передвигались съ мѣста на мѣсто, пока не обойдутъ весь кругъ. Танецъ этотъ довольно монотоненъ; всѣ двигались молчаливо, плавно, не дѣлая никакихъ быстрыхъ движеній, а только переступая вправо и влево, съ одной ноги на другую.

Ориаша, или кругъ, имѣлъ другое назначеніе и прелесть для каждого черкеса: онъ служилъ мѣстомъ свиданія и переговоровъ двухъ любящихъ сердецъ. Пляшущіе свободно разговаривали съ дѣвками, которыя, точно такъ же свободно и безъ робости, имъ отвѣчали, соблюдая при этомъ все приличіе. Движенія, нарушающія приличіе—грубые манеры, громкій смѣхъ, не имѣли мѣста во время танцевъ и строго порицались черкесами. Всякое отступленіе отъ приличій, со стороны дѣвцы, почиталось признакомъ ея дурнаго воспитанія. Общественное мнѣніе требовало, чтобы дѣвица не танцевала слишкомъ часто и долго съ однимъ мужчиною, а напротивъ, считалось болѣе приличнымъ по очереди танцовать со многими. Дѣвцѣ предоставлялось, впрочемъ, полное право оставить своихъ кавалеровъ, находившихся съ обѣихъ ея сторонъ, перейти къ другимъ или просто выйти изъ круга для отдохновенія. Тогда, подъ надзоромъ пожилыхъ приставницъ, не спускавшихъ съ нея глазъ во время танца, дѣвушка уходила въ сосѣдную комнату. Мужчина же среди пляски, напротивъ того, вовсе не имѣлъ права оставлять своей дамы, но могъ танцовать и безъ нея.

Иногда случалось, что кругъ бывалъ на сголько великъ, что внутри его помѣщались музыканты, пѣшія постороннія лица и молодыя дѣти нѣсколькихъ старшинъ, которыхъ вводили туда на лошадяхъ. Въ такихъ собраніяхъ назначалось нѣсколько человекъ для наблюденія за порядкомъ въ кругу пляшущихъ. Они слѣдили за тѣмъ, чтобы народъ не тѣснилъ пляшущихъ, и чтобы команы наѣзники не слишкомъ приближались къ кругу. Изъ числа надзирателей нѣсколько наиболее почетныхъ лицъ назначались, по выбору хозяина, для исполненія обязанности распорядителей праздника. Они подводили дѣвицъ къ танцующимъ кавалерамъ, строго соблюдая при этомъ принятые приличія, состоявшія преимущественно въ томъ, чтобы пріѣзжіе гости не оставались безъ дамъ.

Кафеныръ и орираша были танцами наиболее употребительными между черкесами, но кабардинцы, кромѣ этихъ двухъ видовъ, весьма часто танцуютъ такъ называемый *карачаевскій танецъ*, имѣющій комическій характеръ. Двое мужчинъ берутъ подъ-руки дѣвушку и, подъ тактъ музыки и мѣрнаго хлопанья въ ладоши, въ ногу, какъ солдаты, переваливаются изъ стороны въ сторону. То она тѣсно прижимаетъ дѣвушку къ бокамъ своимъ, то отнимаютъ ее другъ у друга, то комично покачиваются, какъ будто въ ошьяненіи. Тактъ постепенно ускоряется и пляска оканчивается совершеннымъ изнеможеніемъ танцующихъ (1).

Продолжавшіеся по нѣсколькимъ часамъ танцы замѣнялись потомъ играми, болѣе шумными и нерѣдко весьма опасными. Во всѣхъ играхъ черкесовъ проглядывала воинственная отвага, сила, а главное ловкость. Обыкновенно играшіе раздѣлялись на два отряда: пѣшихъ и конныхъ. Вооруженные огромными кольями, пѣхотинцы, съ крикомъ и сравнительно болѣею толпою, бросались на своихъ конныхъ противниковъ и били безъ пощады какъ людей, такъ и лошадей. Наѣзники, съ своей стороны, также не жалѣли пѣшихъ, топтали ихъ своими конями и бросались на всемъ скаку въ средину толпы. По преимуществу, конные побѣждали пѣшихъ, разгоняли ихъ, преслѣдовали до самыхъ домовъ и, случалось, нерѣдко давили своихъ противниковъ. Дѣло доходило иногда до изступленія съ обѣихъ сторонъ, и тогда старики, вступивъ въ посредничество, прекращали ссору. Такія игры почти никогда не обходились безъ несчастныхъ случаевъ и не даромъ черкесы говорили: *«кому не страшно въ демъ такой игры, тотъ не устрашится и въ битвѣ»*. Изъ всѣхъ народныхъ игръ была наиболее замѣчательна та, которая извѣстна подъ именемъ *дюръ*, что, на парѣчійхъ нѣкоторыхъ черкесскихъ племенъ, означаетъ *крестъ*; она, вѣроятно, осталась отъ временъ христіанскихъ.

(1) Варованія, религіозные обряды и предразсудки у черкесовъ Л. Люль. Запис. Кавк. отд. имп. русск. геогр. общес. книга V изд. 1862. Отъ Зауралья до Закавказья Е. Вердеревскаго. „Кавк.“ 1855. г. № 30. Экспедиція въ Хакучи 1865 г. А. Ршондовскій 3-й „Кавказъ“ 1867 г. № 99. Свадьба у православныхъ черкесовъ Д. Ильинъ. „Кавказъ“ 1868 г. № 111. Этнографич. очеркъ черкескаго народа барона Стала (рукопись).

Въ каждомъ аулѣ жители раздѣлялись на двѣ партіи: *сержасую* и *мизо-ую*, такъ что сакли восточной части аула назывались *сержасовыми*, а западной *мизосовыми*. Въ большихъ и значительно растянутыхъ въ длину аулахъ, подобное раздѣленіе существуетъ и до сихъ поръ. Передъ началомъ игры, каждый изъ участниковъ ея являлся на сборное мѣсто съ огромнымъ шестомъ, на верху котораго была прикрѣплена корзина, наполненная сухимъ сѣномъ или соломой: обѣ партіи, выстроившись другъ противъ друга, зажигали корзины и съ словами *дюрэ! дюрэ!* бросались другъ на друга.

Игра начиналась обыкновенно съ наступленіемъ сумерекъ и видъ, пылающихъ во мракѣ ночи, огромныхъ огненныхъ факеловъ представлялъ весьма интересное зрѣлище. Каждая изъ нападающихъ сторонъ поставляла себѣ главною цѣлью захватывать какъ можно болѣе плѣнныхъ, которыхъ и отводили, со связанными назадъ руками, въ кунахскую одного изъ старшинъ своей партіи. По окончаніи игры, каждая сторона собиралась въ кунахской того старшины, гдѣ были собраны плѣнные. Тогда съ обѣихъ сторонъ отарывались переговоры, происходилъ разбѣгъ плѣнныхъ, и та сторона, которая потеряла ихъ больше, должна была выкупать излишекъ потери; иногда плѣнные сами обязывались внести за себя выкупъ, который всегда состоялъ изъ опредѣленнаго количества съѣстныхъ припасовъ. Собранные припасы поручались одному изъ старшинъ партіи, который и задавалъ пиръ всемъ своимъ соратникамъ. Игра, затѣянная молодежью, привлекала къ себѣ пожилыхъ и старцевъ, приходившихъ взглянуть на веселящихся и вздохнуть, «вспоминая прошедшіе годы молодости, отчасти предпринимать мѣры предосторожности отъ пожара, что легко могли причинить корзинами, въ безуміи веселья, быстро разносимыми съ одного угла аула въ другой. Старики часто попадались въ плѣнъ, будучи немощны и не въ состояніи противиться сильнымъ молодымъ борцамъ, налагавшимъ на нихъ ременные оковы. Впрочемъ такіе плѣнники дорого обходились побѣдителямъ, а равно и той партіи, у которой были похищены: для примиренія съ ними, надлежало удовлетворять ихъ за то, что, не уважая ихъ сѣдинъ, увлекли ихъ въ плѣнъ, и въ семъ случаѣ виновники приготовляли яства и напитки, и примиреніе со старцами заключалось новымъ угощеніемъ».

Игры черкесовъ хотя и были довольно однообразны, но продолжались весьма долго; только всеобщая усталость прекращала ихъ и тогда всѣ присутствующіе усаживались въ кружокъ; на средину выступалъ пѣвецъ и, послѣ нѣсколькихъ прелюдій, затягивалъ пѣсню. Окружающіе хранили почтительное молчаніе, и свѣтъ огромнаго костра, разложеннаго въ саклѣ, то ярко, то тускло освѣщая ихъ внимательныя лица, представлялъ оригинальную и замѣчательную картину...

Черкесы любятъ поэзію и пѣсни. Въ прежнее время у нихъ были поэты, *исхоко*—слагатели народныхъ пѣсенъ. Они были, по болѣшей части, простолюдины и рѣдко знали языкъ священниковъ—людей грамотныхъ. Такіе поэты

высоко были чтимы князьями и дворянством; они ходили въ бой и были впереди войскъ. Князья любили имѣть при себѣ пѣвцовъ и гордились ими. Умѣнье сочинить пѣсню во все времяна глубоко уважалось. Замѣчательнѣйшіе наѣзники не пренебрегали рифмою и шипинеромъ. Магометь-Ашъ, одинъ изъ первыхъ богатырей за Кубанью, былъ отличнѣйшимъ импровизаторомъ. Пѣсни, особенно старинныя и притомъ о родныхъ герояхъ, составляли для черкесовъ святыню. Едва разнесется по горамъ вѣсть о смерти героя, какъ въ честь его тотчасъ же слагалась пѣсня. Родственники умершаго собирали къ себѣ всехъ извѣстныхъ поэтовъ, и такъ какъ вдохновеніе требуетъ уединенія, то ихъ удаляли на время изъ аула въ ближайшій лѣсъ, снабдивъ всѣмъ необходимымъ для жизни.

«Каждое утро пѣвцы оставляли свое общее временное жилище и расходились въ разные стороны лѣса, гдѣ, въ уединеніи, слагали свои пѣсни въ честь героя. Вечеромъ они сходились вмѣстѣ и каждый представлялъ собранію все, что ему дало вдохновеніе дня. Изъ этихъ отдѣльныхъ пѣсень, особенно хорошія мѣста служили матеріаломъ для составленія одной общей пѣсни».

Составивъ пѣсню, поэты отправлялись въ аулъ, гдѣ къ тому времени приготовлялся пиръ. Пѣсня выслушивалась, пѣвцы получали награды и разносили новую пѣсню по всему пространству, обитаемому черкескимъ племенемъ.

Въ старину, въ періодъ могущества и самостоятельности черкесскаго народа, для знаменитыхъ людей пѣвцы-поэты были необходимы, такъ какъ, за отсутствіемъ среди народа письменности, пѣсня была единственныиъ средствомъ передать свое имя потомству. Давая знаменитымъ людямъ бессмертіе, пѣвцы всюду встрѣчали за то покровительство и ихъ щедро осыпали подарками.

Поэзія—это жизнь, душа и живая лѣтопись событій въ землѣ черкесовъ. Она управляла ихъ умомъ и воображеніемъ въ домашнемъ быту, на народныхъ сѣздахъ и совѣщаніяхъ, въ увлеченіяхъ и въ печали. Она одна встрѣчала ихъ рожденіе, сопровождала всю жизнь отъ колыбели до могилы и передавала потомству ихъ дѣла.

Уважая поэтовъ-импровизаторовъ и благоговѣя передъ ними, черкесы не уважали самихъ пѣвцовъ, исполнителей народной поэзіи. Изъ высшаго класса никто не соглашался быть *пѣвцомъ* и заниматься этого рода профессією, хотя знаніе народныхъ пѣсень вѣнялось каждому дворянину въ необходимость. Столь странное противорѣчіе въ жизни народа разъясняется само собою. Содержаніе большей части пѣсень составляетъ исторію черкесскаго народа, его могущество, жизнь и славу его предковъ, и потому естественно, что человѣкъ, способный передать въ поэтической формѣ все то, что составляетъ гордость и прошедшую жизнь Черкесіи, не могъ быть не уважаемъ. Отсюда уваженіе къ поэтамъ-импровизаторамъ и слагателямъ пѣсень. Съ другой стороны, исполнители народной поэзіи или *пѣвцы* своими страннымъ поведеніемъ уронили свое званіе и съ каждымъ годомъ дѣлали его болѣе унижательнымъ для всякаго порядочнаго человѣка.

Съ именемъ пѣвца черкесъ соединить понятіе о шутѣ или о канатномъ плясунѣ. Разъѣзжая по ауланъ, пѣвцы собирали отъ жителей подаяніе, въ которомъ, большою частію, не нуждались вовсе, и позволяли себѣ шутки и остроты, иногда весьма неблагопристойныя. Впрочемъ, и между пѣвцами были такіе, которые пользовались всеобщимъ уваженіемъ, и если не могли поднять въ глазахъ народа своего званія, за то и не подвергали себя всеобщему посмѣянію. О нѣкоторыхъ изъ нихъ сохранились преданія, доказывающія еще и то, что пѣвцы были необходимы черкесамъ какъ *прославители и хранители событий*. «Разсказываютъ, что два княжескіе рода въ спорномъ дѣлѣ не могли примириться: каждый доказывалъ древность своего происхожденія, слѣдовательно и преимущество своихъ правъ. Для разрѣшенія дѣла потребовали въ собраніе известнаго пѣвца и приказали ему пропѣть одну изъ самыхъ древнихъ пѣсенъ, въ такомъ предположеніи, что тогъ княжескій родъ, котораго члены оказали болѣе подвиговъ въ известномъ событіи, естественнымъ образомъ долженъ пользоваться преимуществами. Положеніе пѣвца было опасное: та сторона изъ спорящихъ, которую онъ рѣшилъ бы унижить, могла отомстить ему. Однакоже, пѣвецъ имѣлъ столько твердости, что словами: «если сынъ (такого-то родоначальника) убьетъ меня, то погибну *во чрево собаки*», которыя прибавилъ онъ отъ себя, высказалъ онъ преимущество одного рода противъ другаго. Пѣсня *Теймра-кала*, или *Хутча-чонтча* (Дербентъ), сказываютъ, послушная одному изъ крымскихъ хановъ историческимъ доказательствамъ того, что черкесы давали войско его предкамъ, и потому взялъ онъ отъ нихъ вспомогательное войско».

Все пѣсни черкесовъ поются на распѣвъ и сложены разнѣромъ тоническимъ; ихъ нельзя читать какъ стихи, а слѣдуетъ декламировать съ нѣкоторымъ напѣвомъ. Въ обыкновенномъ чтеніи онѣ теряютъ гармонію и ту силу впечатлѣнія, которое производятъ на слушателей во время пѣнія. Нѣкоторыя пѣсни принадлежатъ къ числу звукоподражательныхъ, въ особенности пѣснь, воспѣвающая быстроту рѣки. Слушая ее, можно удивиться кипящимъ въ ней выраженіямъ, дѣйствительно похожимъ на бурные потоки клочущей рѣки.

Народная поэзія черкесовъ раздѣляется на три рода: на *пѣсни*, *старыя сказанія* (тхдесзи) <sup>(1)</sup> и *старыя вымыслы* (тхдесеззи). Каждый изъ этого рода сказаній, въ свою очередь, раздѣляется на части. Такъ, пѣсни черкескія раздѣлялись: на *колыбельныя*, *историческія* или *военныя* (тльбеппьнатль—что въ переводѣ означаетъ пѣсни многихъ мужей), *жизнеописательныя* (тльбекоппьнатль—пѣсня одного человѣка), *младенныя* (гбзе), *назидническія* (зейко—ородъ), *религіозныя*, которыя черкесы пѣли почтительно, съ открытыми головами и въ дни праздниковъ отправляемыхъ въ честь языческихъ

<sup>(1)</sup> Черкескія названія, написанныя русскими буквами, даютъ только отдаленное понятіе о дѣйствительномъ произношеніи этихъ словъ самими туземцами.

*батовъ; пѣсни, сочиненныя въ честь ратнаго (тѣпшѣко-ордъ), и пласовыя (утѣ-ордъ).*

При рожденіи младенца мужескаго пола будущій его воспитатель поручалъ импровизаторамъ сложить колыбельную пѣсню въ честь своего юнаго питомца. Поэты, исполняя порученіе, начинали свой рассказъ со славы предковъ новорожденнаго, потомъ переходили къ достоинству его родителей и, наконецъ, заканчивали картиною будущихъ подвиговъ младенца и его заслугъ на пользу родины. Начавши свой поэтический рассказъ, пѣвецъ-импровизаторъ вдохновлялся и, въ своихъ поэтическихъ сравненіяхъ и красотахъ, не жалѣвъ ни ижнаго солнца, ни цвѣтовъ и красокъ природы. Онъ воспѣвалъ не настоящее, а будущее своего героя, которое было точно такъ же безспорно, какъ безспорно былъ просторъ уму, сердцу и воображенію самого поэта...

Въ пѣсняхъ, называемыхъ *мльбеншматъ* (пѣсни многихъ мужей) воспѣвались исключительно военные прѣдшества, и притомъ такіе, въ которыхъ принимали участіе цѣлыя племена или поколѣнія черкесскаго народа. Если бы въ этихъ пѣсняхъ не была забыта хронологія событій, то онѣ могли бы послужить самымъ лучшимъ и полнымъ матеріаломъ для рассказа о жизни черкесовъ въ отдаленное и, такъ сказать, *до-историческое* время. По способу своего сложенія, всѣ эти пѣсни весьма сходны между собою, но различаются по названіямъ и напѣвамъ: одні изъ нихъ извѣстны по именамъ воспѣваемыхъ лицъ, бывшихъ виновниками событій и послужившихъ поводомъ къ составленію самихъ пѣсней; таковы знаменитыя пѣсни: *Солохъ, Варбачъ, Камболетъ* и проч. Другія носятъ названіе мѣстъ и времени битвъ — *Блуревъ, Къшытейво, Бзіскъ-козгоюръ* и проч. Въ такихъ пѣсняхъ очень часто можно встрѣтить описаніе относительнаго положенія племенъ до начала непріязненныхъ столкновеній и обстоятельства, подзвѣсившія къ тому поводъ. Изъ вступленія, дѣлаемаго пѣвцомъ, нерѣдко видна политическая жизнь двухъ племенъ и причины войны, послужившей главнымъ сюжетомъ для рассказа и содержанія самой пѣсни.

Рассказъ о подвигахъ одного человѣка принадлежалъ къ разряду пѣсней, которые мы назвали *жизнеописательными*. Здѣсь другія лица, упоминаемые въ пѣсни, служили только изъясненіемъ обстоятельствъ, дополненіемъ, и, такъ сказать, матеріаломъ для пѣвца. Эти пѣсни самыя важныя и, если вникнуть въ ихъ содержаніе, то не удивительно, что черкесы, народъ полудикій, не имѣвшій ни гражданской образованности, ни литературы, думали и заботились о томъ, что скажетъ о нихъ *потомство*. Особенно замѣчательны, въ этомъ отношеніи, пѣсни Айдемиръ и Бзехинекъ-Бексиръ, и преимущественно послѣдняя. Пѣвецъ говоритъ, что Бексиръ *является во время сраженія изъ желѣзного вѣдъ*; что его стрѣла пробиваетъ сквозь панцырь и что идти противъ него все равно, что идти противъ пожара и проч.

Пѣсни *плачевныя* (гбзе) относятся къ описанію исключительно бѣдственныхъ событій, каковы, напримѣръ, истребленіе цѣлыхъ племенъ и ауловъ

войною или заразительными болѣзнями, а иногда въ нихъ воспѣвается и бѣдственная участь отдѣльныхъ лицъ. Въ первомъ случаѣ, по своему содержанию, онѣ относятся скорѣе къ историческимъ пѣснямъ, а во второмъ похожи на пѣсни жизнеописательныя. Отличаясь отъ другихъ пѣсень своимъ плачевнымъ напѣвомъ, пѣсни этого рода, по красотѣ сравненій и по силѣ выраженій, уступаютъ всѣмъ другимъ родамъ пѣсней.

«Такое обстоятельство заставляетъ меня думать, говоритъ неизвѣстный авторъ-туземецъ (1), что въ старину плачевныхъ пѣсень не слагали; потому что важныя событія, бѣдственные и истребительныя, воспѣвались, какъ принято было воспѣвать пѣсни, въ историческомъ видѣ, а несчастія или жизнь одного лица излагали въ видѣ *жизнеописательномъ*, если чья либо жизнь была достойна такой чести. Впослѣдствіи, когда пѣвцы перевелись съ бѣдствіями и тревогами народа, друзья погибавшихъ начали сами воспѣвать или оплакивать въ пѣняхъ несчастныхъ друзей, и изъ того возникли *плачевныя* пѣсни; они легко утвердились въ народѣ, который не можетъ жить, не воспѣвая своего горя и своей радости. По крайней мѣрѣ, въ новѣйшее время, къ сожалѣнію, древнія пѣсни теряются, приходятъ въ забвеніе, а между тѣмъ маловажные случаи, возбуждающіе, по обстоятельствамъ, соболѣзнованіе народа, немедленно превращаются въ плачевныя пѣсни».

Къ числу жизнеописательныхъ пѣсень относятся и пѣсни *наѣздническія* (зайко-ородъ), которыя пѣлись преимущественно въ полѣ, во время наѣздовъ и довольно протяжнымъ напѣвомъ. Восхваляя подвиги знаменитаго наѣздника, черкесы, во время оно, пропѣвши одинъ куплетъ, снимали съ себя шапки и преклонялись на гриву лошади. Пѣсни этого рода служили лучшимъ возбужденіемъ буйной отваги воинственнаго народа; напѣвая слова наѣзднической пѣсни, ни одинъ черкесъ не удержится, что бы не по горцовать на своемъ скакунѣ, а иногда въ рукахъ его заблеститъ и обнаженный клинокъ шапки.

Черкесъ не радовался, не печалился безъ пѣнія; онъ пѣлъ, на примѣръ *сахмеш*—пѣсню при тѣлѣ умершаго, когда оно оставалось въ домѣ въ ночь до погребенія, пѣлъ и *тдчешько-оредъ*—пѣсню при раненомъ. Низовыя черкескія племена начинали каждый разъ пѣніе подлѣ раненаго, такъ называемомъ, пѣсней *кракецъ*, отличавшеюся протяжностью своего напѣва. Потомъ обращались къ Тлепсу и просили его покровительства въ успѣшному излеченію раненаго. Посѣтители больнаго раздѣлялись на двѣ стороны, изъ которыхъ каждая старалась превзойти другую своею неутомимостью. Повторяя «одни и тѣ же слова въ четырехъ пріемахъ, нѣсколько похожихъ созвучіемъ словъ на стихи», каждая сторона продолжала свое пѣніе до тѣхъ поръ, пока одна изъ двухъ партій не утомится, но какъ ни та ни другая не желала уступить, то споръ обыкновенно оканчивался потѣшною битвою. «Въ

(1) Черкескія преданія. Русскій Вѣст. 1841 г. т. 2.



то время, когда пѣли пѣсню Лепса (Тлепса), обыкновенно били желѣзнымъ молотомъ въ соху, которая находилась подлѣ постели больного; онъ долженъ былъ, какъ бы ни страдалъ, переносить шумъ и пѣніе равнодушно, даже иногда принимать въ пѣніи участіе, если не хотѣлъ показаться малодушнымъ.»

Говоря о плясовыхъ пѣсняхъ черкесовъ, надо сознаться, что въ нихъ нѣтъ столь высокаго значенія поэзіи, нѣтъ и осмысленнаго содержанія. Пѣсни эти не отличаются ни силою выраженій, ни благородными идеями—напротивъ того, онѣ состоятъ изъ набора фразъ, иногда даже и неблагопристойныхъ: высокое чувство любви высказывается здѣсь сравненіями пошлыми и безнравственными. Здѣсь народная поэзія, принявъ жалкій видъ и высказавшись бѣдными идеями, дала черкесамъ плясовые пѣсни.

Тоническій размѣръ стихосложенія всѣхъ вообще пѣсней былъ причиною того, что онѣ удерживались въ устахъ народа въ тѣхъ размѣрахъ и въ тѣхъ именно словахъ, какъ были сложены въ началѣ. Оттого описаніе событій было не столь подвержено измѣненіямъ и произволу пѣвцовъ или рассказчиковъ. Слѣдовательно, пѣсни черкесскаго народа заключаютъ въ себѣ болѣе достовѣрности, чѣмъ всѣ другія сказанія. Напротивъ того, *тхдезси* или старыя сказанія, не отличаясь ни словосложеніемъ, ни размѣромъ періодовъ, могли быть рассказываемы не одними и тѣми же словами, а по произволу рассказчиковъ. По этому старыя сказанія сохраняли свое заглавіе и предметъ разсказа, но передавались съ безчисленными оттѣнками измѣненій, прибавками и выпусками, смотря по способности рассказчика и по его прихотямъ; слѣдовательно, съ самаго начала появленія *тхдезси*, истина, послужившая основою для разсказа, была отдана на произволъ случайностей и отъ многихъ изъ нихъ остался только остоветъ, которому время и лица придавали жизнь и существованіе.

Не смотря на то, *тхдезси* весьма любопытны и заключаютъ въ себѣ множество героическихъ анекдотовъ, характеризующихъ народную жизнь въ разные эпохи ея развитія и открывающихъ намъ любопытную сторону честилюбія древнихъ черкесовъ.

Вотъ одинъ изъ примѣровъ.

Жантѣвскій дворянинъ *Каитъ* былъ человекъ гордый, отличавшійся своею храбростію и наѣздничествомъ. Однажды, возвратившись изъ наѣзда, онъ полюбилъ красавицу, которыхъ было такъ много въ древней Черкесіи.

— Неужели, Каитъ, спросила съ улыбкою встрѣтившая его дѣвушка, и ты, подобно такимъ-то (тутъ она назвала двухъ знаменитыхъ князей), питаешься только походною пищею?

Сомнѣніе красавицы въ томъ, что Каитъ не можетъ переносить серьезныхъ лишеній, задѣли гордость храбраго дворянина и, съ наступленіемъ ночи, Каитъ отправился въ двумъ названнымъ князьямъ, чтобы доказать красавицѣ, что не боится лишеній и не хочетъ уступать въ превосходствѣ, въ отвагѣ и въ



перенесенія трудовъ ни одному наѣзднику въ мѣрѣ. Преодолѣвъ всѣ трудности пути, сопряженныя съ дальнимъ и опаснымъ переездомъ, Кантъ достигъ наконецъ до знаменитыхъ князей, скрывавшихся въ домѣ преданнаго имъ кунака. Двѣ злыя собаки уцѣпились за ноги Канта, когда онъ пошелъ въ кунахскую, но, не обращая на нихъ никакого вниманія, продолжалъ идти окровавленными ногами. Дочь хозяина сообщила о странномъ гостѣ, и князья, удивляясь хладнокровію пріѣзжаго, пожелали тотчасъ же его видѣть.

Съ тѣхъ поръ Кантъ сталъ неразлучнымъ спутникомъ и другомъ князей.

Однажды, при жестокомъ преслѣдованіи враговъ, оба князя пали на полѣ битвы. Истекая кровью, друзья просили Канта оставить ихъ и удалиться, пока есть возможность. Кантъ принялъ ихъ просьбу за оскорбленіе себя.

— Многочисленное жанѣвское племя! говоритъ Кантъ устами рассказчика, я для васъ все покинулъ, и съ вами дѣлалъ походную пищу; теперь, когда вы гибнете—я раздѣлю жизнь свою!

Кантъ защищалъ ихъ тѣла съ такою отважностію и мужествомъ, что не-пріятель, удивленный его храбростію, просилъ, чтобы онъ удалился, какъ ино-племенникъ, безопасно на свою родину. Кантъ не хотѣлъ и слышать о томъ, чтобы ему пощадили жизнь — и палъ, защищая тѣла убитыхъ друзей своихъ.

Что касается до *старыхъ бымысловъ*, то подъ этого рода поэзією слѣдуетъ подразумѣвать то, что мы называемъ сказками. У черкесовъ было много сказокъ, представлявшихъ значительный интересъ при изученіи народнаго характера, но, къ сожалѣнію, въ настоящее время ихъ можно считать утраченными для изслѣдователя если не въ цѣломъ, то большей ихъ части. Причина тому прежде всего лежитъ въ разсѣяннѣ въ настоящее время черкесскаго народа, а затѣмъ въ преслѣдованіи магометанскимъ духовенствомъ всякаго рода пѣсенъ, забавъ и увеселеній, какъ несогласныхъ съ духомъ ислама.

Съ принятіемъ черкесами магометанства, муллы и эфендіи совершенно изгнали стихотворцевъ, и *искоко* болѣе не существуютъ.

Теперь между черкесами появляются одинокіе странствующие барды, передающіе пѣсни, преданія старины, и импровизирующіе стихи на новыя происшествія. Черкесы чрезвычайно впечатлительны, легко воспаляются пѣснью и рассказомъ. Этою чертою народнаго характера весьма часто пользовались люди, желавшіе овладѣть народнымъ мнѣніемъ и занять степень военныхъ начальниковъ и предводителей въ борьбѣ съ русскими. Задумавъ какое-нибудь предпріятіе, они отправляли по краю преданныхъ имъ импровизаторовъ, которые, прославляли ихъ умъ и дѣла, увлекали народъ въ ихъ пользу. Однимъ пѣвцамъ принадлежало исключительное право рассказывать подвиги черкесскихъ героев, потому что сами они, изъ скромности, никогда не говорили о своихъ заслугахъ и храбрости.

Нынешнія пѣсни слагаются болѣею частію или про храбрецовъ, или

трусость, но преимущественно въ нихъ проглядываетъ мелодичество найдовъ и похищеніе красавицъ.

Появленіе поста-импровизатора на праздникъ, какъ прежде, такъ и теперь, составляетъ истинное удовольствіе для народа. Густая толпа тотчасъ же окружаетъ странствующаго барда. И вотъ среди двора садится, поджавъ подъ себя ноги, старикъ съ загорѣвшимъ лицомъ и обнаженной грудью; утвердивъ на колѣнѣ свой инструментъ, онъ извлекаетъ изъ него монотонные звуки и подпѣваетъ такую же монотонную свою пѣсню.

«Красавицы горъ — постъ онъ — на порогахъ саклей, за руководіемъ, несутъ про подвиги храбрыхъ. На крутыхъ берегахъ кипучей Лабы, ниточки брани вьютъ арканы, а Темиръ-Казекъ, съ небесъ въ ясную ночь, узнаываетъ имъ сакли враговъ. И не на ладьяхъ, а грудью бурныхъ коней разсѣкаютъ они Кубани шумныя воды и пустыни безбродныхъ степей пролетаютъ надучею звѣздой. Вотъ передъ ними древній Донъ плещетъ и сѣдыя волны катитъ; надъ волнами стелется туманъ; въ иглистой выси коршунъ лишь чернѣетъ, а по берегу лишь робкія лани бредутъ...»

Для потѣхи публики, въ особую подставку инструмента пѣвца вѣта налочка, къ которой прикрѣпленъ деревянный конекъ-горбунокъ, вершка въ три, связанный въ суставахъ ногъ ниточкой. Когда пѣвецъ водитъ по струнамъ пальцами, къ которымъ привязанъ шнурокъ отъ налочки, конекъ выдѣлываетъ въ тактъ уморительныя штуки и движенія. Старикъ тянетъ свою заунывную пѣсню, а толпа помираетъ со смѣху (¹)...

Часто пѣвецъ-импровизаторъ не употребляетъ вовсе инструмента. Онъ начинаетъ свой разсказъ довольно медленно, мѣрно ударяя черенкомъ ножа въ какую-нибудь звонкую вещь; потомъ тактъ ускоряется, голосъ его усиливается, и тихій речитативъ переходитъ въ звонкую пѣснь, воспѣвающую, напримѣръ, подвиги Керзекъ-Шрухуко-Тугуза, натухажскаго дворянина (²).

— Ахъ была когда-то блестящая пора свѣта! говоритъ импровизаторъ: тогда-то и первенство благороднаго удалства находилось въ рукахъ дворянъ Керзекъ (³).

(¹) Племя адиге. Т. Мамагова. „Кавк.“ 1862 г. № 34. Назадъ Кунчуза. Султанъ-ханъ-Гирей. „Кавк.“ 1846 г. № 37 и 38. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ древнихъ атыхейскихъ племенъ. Шыхъ-бекъ-Мураина. „Кавк.“ 1849 г. № 34. Патагорскій Сазандаръ. „Кавк.“ 1846 г. № 17. Воспомин. кавк. оендера. „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 11. Письмо съ Кавказа Ѳ. Юхотыкова. „Русское Слово“ 1861 г. № 4. Этнографичес. очеркъ черкесскаго народа барона Сталля (рукопись).

(²) Полученіемъ этой пѣсни, какъ и многихъ другихъ матеріаловъ, я обязанъ А. П. Беѣ, которому и приношу глубочайшую благодарность.

(³) Молодое поколѣніе, говоритъ султанъ Крымъ-Гирей, которому принадлежатъ переводъ этой пѣсни, хорошо помнитъ натухажскихъ дворянъ первой степени, каковы были Супакъ, Куйнузъ и Керзекъ. Изъ этихъ фамилій замѣчательнѣйшимъ представителемъ былъ изъ Керзекъ Шрухуко-Тугузъ, в на Кавказъ не часто бывали такіе холоды, какъ этотъ 70-ти лѣтній старикъ. Натухажцы воспитали старика, и пѣсни о немъ не пере-

«Старый Шрухуко-Тугузъ горитъ пылкой отвагой. Мракъ ночи для него то же что лунная ночь, а лунная ночь — верхъ всякаго блестящаго дня. Онъ обожаемъ толпой поклонниковъ, всегда густо тѣснящихся вокругъ него. Находишь въ обществѣ съ добрыми молодцами, старый Шрухуко-Тугузъ заставляеть своихъ завистниковъ сгорать отъ досады, а враговъ пресмыкаться и лѣстять себя.

«Шрухуко-Тугузъ надѣдаетъ своей молодой женѣ непрерывныя приношенія шелковыхъ тканей.

«Въ несчастный день калаусской битвы, Шрухуко-Тугузъ, на бѣломъ вихревомъ конѣ, опередилъ спутниковъ и прежде ихъ очутился на противоположной сторонѣ рѣки.

«Не сопровождаемый войсками падишаха и не дожидаясь позволенія анапскаго пашы, Шрухуко-Тугузъ рѣшается на подвигъ безпримѣрный, за что, впрочемъ, впоследствии получаетъ, вмѣсто благодарности, выговоръ отъ начальника янычаровъ — Яничаръ-аги.

«Ружейную стрѣльбу начинаетъ прежде другихъ, присоединяется къ обнажившимъ шашки, не оглядываясь назадъ, разитъ впередъ, опустошаетъ бастионы, учится славѣ...

«Любя мусульманъ, презирая въ лицѣ генерала всѣхъ русскихъ, Шрухуко-Тугузъ упоенъ громомъ боя.

«Въ сраженіи Шрухуко повторяетъ примѣръ кровавой сѣчи славнаго Озермеса, сына Еркена, а въ храбрости уподобляется младшему брату Озермеса, Темирхану (¹).

«Шрухуко-Тугузъ потрясаетъ копытами своего коня русскій станъ, снова обнажаетъ въковую саблю и мчится на генерала... Потомъ переселяетъ ближайшую русскую станицу, оставленную безъ защиты испуганными воинами, освобождаетъ плѣнныхъ собратьевъ и, замѣченный героемъ, возвращается на родину.

«Гассанъ-паша (²), великій начальникъ Анапы, усыновляетъ Шрухуко-Тугуза и представляетъ его народу, какъ сына. — Седръ-азамъ (³), племянникъ Гассанъ-пашы, лѣста себя мыслию взглянуть на героя, присылаетъ къ Тугузу приглашительныя письма. Шрухуко склоняется на просьбу Седръ-азамъ и отправляется на кораблѣ въ Стамбулъ. Знаменитый почитатель Шрухуко-Тугуза привѣтствуетъ его на падишахской пристани въ виду серала. Султанъ приказываетъ войскамъ отдавать всюду честь Шрухуко-Тугузу. Шейхъ-исламъ привѣстаетъ при появленіи героя въ стѣнахъ золотого серала. Герой осм-

---

ставали волновать молодежь до переселенія натухашцевъ въ Турцію. Предлагаемая пѣсня относится къ 1824 году, къ роковому году калаусскаго пораженія.

(¹) Озермесъ и Темирханъ были знаменитые кабардинскіе герои. Новѣйшіе герои только уподобляются имъ, но не пользуются самобытною репутаціей.

(²) Старики-натухашцы воспоминають имя Гассанъ-пашы съ уваженіемъ.

(³) Тамъ, гдѣ живутъ черкесы турецкаго военнаго министра.

какъ драгоценности. Онъ не утруждается поднимать неосторожно ромашныя алмазы. Падишахъ и Стамбулъ ликуютъ въ честь Шрухуко-Тугуза...

«Такъ проходятъ дни..., но храбрый черкесъ уже тоскуетъ по родинѣ: въ Стамбулѣ нѣтъ ему равнаго, и онъ собирается въ обратный путь. Проводить его до падишаховой пристани объявлено по Стамбулу обязательнымъ для всѣхъ, а неподарившіе Тугуза осмѣяны всенародно.

«Бывъ такъ почтенъ османами, Шрухуко-Тугузъ, наконецъ, возвращается, и съ радостнымъ восклицаніемъ вступаетъ въ исконно-родную землю».

Человѣку постороннему трудно уловить у черкесовъ то, что мы называемъ народною поэзіею. Затрудненіе увеличивается отъ того, что новыя пѣсни быстро сѣняли старыя; каждый подвигъ, каждый новый бой рождалъ новую пѣсню. Герой подвига восхвалялся по заслугамъ; быть упомянутымъ съ похвалою въ пѣснѣ считалось лучшею наградою. Импровизаторы, еще и теперь, по просьбѣ родныхъ, часто сочиняютъ стихи въ похвалу нѣзидникамъ, убитымъ въ дѣлахъ. Какъ только появлялась въ горахъ новая пѣсня, она быстро облетала весь Закубанскій край, но ея никто не списывалъ и пѣсня скоро забывалась. Замѣчательно, что черкесы не пренебрегали и своими врагами, отличившимися храбростію или смѣлостію: про нихъ также слагались пѣсни. Такъ, черкесы воспѣвали подвиги генерала Вельяминова, котораго называли *кызыл-генералъ*, или *генералъ-кызыл*, т. е. красный генералъ, по причинѣ его рыжеватыхъ волосъ; славилъ дѣло Круковского у станицы Бекешевской 1843-го года и подвигъ генерала Засса на Фарзѣ въ 1841 году (1).

«Дѣти, не играйте шашкою» — пѣли они про Вельяминова — «не обнажайте блестящей полосы, не накликайте бѣды на головы вашихъ отцовъ и матерей: генералъ-плижеръ близокъ!

«Близко или далеко — генералъ-плижеръ знаетъ все, видитъ все: глазъ у него орлиный, полетъ его соколиный.

«Было счастливое время: русскіе сидѣли въ крѣпостяхъ за толстыми стѣнами, а въ широкомъ полѣ гуляли черкесы; что было въ полѣ принадлежало имъ; тяжело было русскимъ, весело черкесамъ.

«Откуда ни взялся генералъ-плижеръ, и высыпали русскіе изъ крѣпостей; уши лошади вмѣсто присошекъ, сѣдельная лука вмѣсто стѣны; захватили они поле, да и въ горахъ не стало черкесамъ житья.

«Дѣти, не играйте шашкою, не обнажайте блестящей полосы, не накликайте бѣды на головы вашихъ отцовъ и матерей: генералъ-плижеръ близокъ.

«Онъ все видитъ, все знаетъ. Увидитъ шашку на-голо, и будетъ бѣда. Какъ воронъ на кровь, такъ онъ летитъ на блескъ желѣза. Генералъ-пли-

(1) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Военно-ученый архивъ главнаго штаба.

жерь налетитъ какъ соколъ, закинутъ какъ орелъ, какъ воронъ напьется нашей крови (¹).»

Старинныя пѣсни про *мардоев* (гигантовъ, богатырей) и про прежнихъ рыцарей глубоко уважаются, но онѣ очень рѣдки; большая часть ихъ забыта народомъ.

Изъ историческихъ пѣсень народа, бывшихъ въ употребленіи въ послѣднее время, одна воспѣваетъ сраженіе при урочищѣ Кызъ-бурунъ, а другая о взятіи Дербента черкесами и татарами. Первая пѣлась за Кубанью, вторая у шапсуговъ.

Кызъ-бурунъ составлена длиннымъ разсѣломъ, въ родѣ гекзаметровъ, и поется съ аккомпаниментомъ пшиннера. Вотъ ея содержаніе. Князя Большой Кабарды, потомки Капарта, старшаго сына Иналова, хотѣтъ посадить для княженія надъ бесленѣвцами одного изъ своихъ князей, но у бесленѣвцевъ остался наслѣдникомъ малолѣтній князь, потомокъ Беслана, младшаго сына Иналова, и потому бесленѣвцы сопротивляются. Князя Большой Кабарды вооружаются; бесленѣвцы, какъ слабѣйшіе, приглашаютъ на помощь всѣ закубанскія черкесскія племена и крымскаго хана. Собираются всѣ представители закубанскіе и здѣсь поэтъ дѣлаетъ описаніе всѣхъ народовъ и князей, участвовавшихъ въ союзѣ, перечисляетъ дворянскіе роды. Союзники поднялись и двинулись въ Большую Кабарду. Кабардинцы также собрались, заняли укрѣпленную позицію на рѣкѣ Баксанѣ и укрѣпили ее опрокинутыми арбами. Завязывается бой; темиргоевцы и бэдухи оказываютъ чудеса храбрости, растаскиваютъ арбы и врываются въ укрѣпленіе. Побѣда остается за закубанскими черкесами и кабардинцы отказываются отъ своихъ прітязаній.

Пѣснь, которую поютъ шапсуги, описываетъ взятіе Дербента (Дениръ-хапу). Черкесы, по вызову крымскаго хана, пошли на Дербентъ. Въ составѣ ополченія было все лучшее черкесское дворянство, и князья Болотоковы отличались въ этомъ походѣ такою храбростію, что крымскій ханъ далъ имъ право на чернаго хана (кара-ханъ, или кара-султанъ), т. е. что Болотоковы имѣютъ всѣ права настоящаго хана надъ народомъ, вездѣ, гдѣ онъ самъ, бѣлый ханъ, т. е. повелитель Крыма, не управляетъ лично народомъ. Черкесы говорятъ, что эта пѣснь есть родословная книга ихъ дворянства, такъ что тѣ фамиліи, которыя непоименованы въ пѣснѣ, не принадлежать къ кореннымъ дворянскимъ фамиліямъ.

У шапсуговъ еще недавно существовала пѣсня о враждѣ ихъ съ крымскими ханами.

Съ древнѣйшихъ временъ крымскіе ханы, которымъ повиновалась тогда вся нынѣшняя Кавказская область, населенная нагайцами и калмыками, которые, такимъ образомъ, огибали съ сѣвера горы своими владѣніями, постоянно стремились утвердить свою власть въ горахъ.

Изъ народныхъ преданій и пѣсней видно, что крымскіе ханы, въ теченіе

(¹) Воспоминанія кавказскаго офицера. „Русскій Вѣст.“ 1864 г. № 11.

двухъ сотъ лѣтъ, вели войну съ черкесами, желая покорить ихъ своей властью, что много народа погибло въ кровавыхъ сѣчахъ, но ханы не успѣли ни совершенно, ни на долго оставаться повелителями черкесскаго народа. Безпрерывныя восстанія уничтожали только—что упрочившуюся власть крымскихъ хановъ и всегда было одно или два поколѣнія черкесскаго народа, которыя, сохранявъ свою независимость, успѣвали и другихъ своихъ соплеменниковъ вызывать къ восстанію.

Война была кровопролитна; нѣкоторые поколѣнія черкесскаго народа, напримеръ хогайковъ, совершенно истреблено въ этой борьбѣ; другое, жантѣвцы, до того потерпѣлъ въ войнѣ, что и по прошествіи ста—пятидесяти лѣтъ, не въ состояніи были оправиться и составляютъ весьма небольшое племя среди шапсуговъ.

Черкесіе народы, жившіе на подгорныхъ равнинахъ, хатюкайцы, темиргоевцы, бесленѣвцы и даже кабардинцы, нѣкоторое время покорялись крымскимъ ханамъ; но шапсуги никогда не находились подъ властію Крыма и были непримиримыми врагами своимъ единоплеменникамъ, желавшимъ освободиться изъ-подъ чуждой имъ власти. Война крымскихъ хановъ противъ шапсуговъ была всегда неудачна. Ханъ Девлетъ—Гирей, вторгнувшійся въ ихъ землю, былъ разбитъ на рѣкѣ Пшадѣ шапсугскимъ предводителемъ, княземъ Немира—Шубою. Въ этомъ дѣлѣ, по словамъ пѣсни, самъ крымскій ханъ былъ взятъ въ плѣнъ и, по предложенію предводителя черкесовъ, посаженъ на верблюда, привязанъ лицомъ къ его хвосту и отправленъ въ Джикиты, по дорогѣ въ Крымъ.

— Потѣжай себя въ Крымѣ, сказалъ Немира—Шубою плененному хану; не такъ какъ ты любишь шапсуговъ, то мы тебя такъ посадили на верблюда, чтобы ты, ѣхавши въ Крымъ, все смотрѣлъ на наши горы.

У кабардинцевъ существуетъ пѣсни про хана Селимъ—Гирея; она относится къ тому времени, когда Большая Кабарда была подъ властію крымскихъ хановъ.

Ханъ Селимъ—Гирей, съ своими войсками, собирався идти на Дербентъ, желая завладѣть имъ. Онъ прибылъ, съ частію своихъ войскъ, въ Большую Кабарду, которая должна была выставить милицію. Кабардинцы сдѣлали заговоръ, истребили татаръ, убили самого Селимъ—Гирея и сняли съ него панцырь. Въ пѣснѣ, въ видѣ насмѣшки, говорится, что «кабардинцы съ крымскаго хана сняли кожу». Панцырь этотъ и до сихъ поръ хранится въ фамиліи князей Мисостовыхъ.

Въ одной пѣснѣ, которую поютъ у шапсуговъ, сохранилось описаніе кроваваго эпизода борьбы жантѣвскаго племени противъ крымскихъ хановъ. Неоднократно побѣждаемые въ битвахъ съ татарами, жантѣвцы, узнавъ, что противъ нихъ опять собираются крымцы, рѣшились побѣдить или погибнуть до послѣдняго. Каждый изъ жантѣвцевъ долженъ былъ участвовать въ бою и взять съ собою малолѣтняго ребенка своего, чтобы, защищая его, не

отступать и шага назадъ. Одинъ изъ жанъевцевъ, не имѣя дѣтей, взялъ свою невѣстку и поставилъ за собою. Невѣстка, въ пѣснѣ, спрашиваетъ, что будетъ съ нею во время битвы, въ случаѣ смерти девера.

— Если я паду въ бою, отвѣчаетъ ей жанъевецъ, то трупъ мой спасетъ тебѣ и народъ.

Завязывается упорный рукопашный бой; крыицы одолеваятъ. Одинъ татаринъ налетаетъ на жанъевца, прикрывающаго своимъ тѣломъ невѣстку, и убиваетъ его. Но въ то самое время, когда онъ схватываетъ беззащитную женщину, чтобы увлечь ее въ плѣнъ, лошадь поскользнулась на трупѣ жанъевца и татаринъ падаетъ съ лошади. Жанъевцы убиваютъ татарина и снимаютъ съ него доспѣхи: это былъ моментъ оборота битвы. Жанъевцы ободрятся, татары робѣютъ, и, разбитые, отступаютъ....

Вотъ еще одна пѣсня, потерянная въ цѣломъ, но сохранившаяся частями, въ видѣ преданія, у шамсуговъ, темиргоевцевъ и кабардинцевъ. По содержанію ея, кабардинцы и темиргоевцы считаютъ себя выходцами изъ Арабіи. По преданію, кабардинцы и темиргоевцы, до прибытія своего на Кавказъ, перекочевали въ Крымъ, гдѣ и жили очень долгое время. Недовольные ханами, они переселились черезъ Таманскій проливъ и поселились на Джингитской острову — въ устьѣ Кубани. Послѣ упорной войны, они удалились въ Бакинское уездѣ, на р. Адагумѣ. Крыицы и прочіе горцы вытѣснили ихъ и оттуда. Тогда кабардинцы поднялись цѣлымъ народомъ, двинулись къ Каменному мосту, на р. Малкѣ, и поселились на вѣстахъ нынѣ ими занимаемыхъ. На пути отъ Адагума кабардинцы, слѣдуя по подгорію, были постоянно преслѣдуемы непріятелемъ, такъ что, не имѣя отдыха, не могли похоронить умершей своей княжны и возли ея тѣло. Отъ этого путь отступленія кабардинцевъ, отъ бывшаго Ахметовскаго укрѣпленія до укрѣпленія Хунары, получилъ названіе *хадахъ-мляхо*, т. е. путь покойницы.

Что же касается до мотивовъ пѣсенъ, то «пѣніе горцевъ», говоритъ Вердеревскій, «еще оригинальнѣе ихъ музыки. Представьте себѣ, что четыре пѣвца хоромъ тянутъ четырехнотную гамму, напиринѣрь съ *до*, останавливаясь на *фа* и потомъ опять спускаясь къ *до*; въ это время пятый, главный пѣвецъ, рѣзкой фистулой поетъ, во всю силу своего голоса, какой-то речитативъ въ ладъ, но не въ тактъ аккомпанианта своихъ товарищей; въ это же самое время *мшело* (пшаннеръ) дѣлаетъ свое дѣло — и пою всегдѣ этого выходитъ удивительная разногласица, въ которой однако же, мало по малу, привыкающее ухо европейца можетъ, наконецъ, различить какой-то мотивъ, какую-то смутную музыкальную мысль» (1).

Мотивы старинныхъ пѣсенъ похожи на грегоріанскій церковный напѣвъ,

(1) Отъ Зауралья до Закавказья Е. Вердеревскаго. „Кавказъ“ 1855 г. № 30. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись).

доказывающий, что музыка здѣсь рождалась изъ церковныхъ пѣснопѣній. Христіанство исчезло между черкесами, но мотивы его молитвъ остались...

## V.

Внутренній бытъ черкеса и его семейная жизнь. — Неограниченность власти мужа надъ женою, отца надъ сыномъ. — Положеніе въ семействахъ черкесской женщины. — Разводы мужа съ женою. — Цалонудріе женщины. — Рожденіе и воспитаніе. — Аталычество. — Похороны.

Внутренняя жизнь черкеса была всегда встревожена, всегда взволнована: какой-нибудь вопросъ да занималъ общество. То народное собраніе подымало на ноги весь народъ, или въ аулѣ происходило какое-нибудь разбирательство; то ходила въ народѣ ложная, преувеличенная вѣсть о грозящей опасности; то сборъ партій, то набѣгъ; то дѣйствительное вторженіе нашихъ войскъ въ ихъ предѣлы, или, наконецъ, появленіе въ горахъ *шеиха* (святаго), проповѣдывавшаго покаяніе.

Въ послѣднемъ случаѣ, народъ, въ припадкѣ набожности, начиналъ съ воплемъ каяться, приносилъ въ жертву черныхъ барановъ, молился Богу, налагалъ на себя постъ и собирался слушать проповѣди *шеиха*.

На большой полянѣ, гдѣ-нибудь въ лѣсу, недалеко отъ аула, собиралось до трехъ тысячъ черкесовъ, образовывавшихъ обширный полукругъ. Стоя на коленяхъ, въ снѣгу, съ поникшими головами, они жадно слѣдили за молитвой, пронзительною громкими голосами нѣсколькихъ эфендіевъ, въ бѣлыхъ чалмахъ и такого же цвѣта длинныхъ мантияхъ, нависнутыхъ поверхъ черкески. Воткнутыя передъ ними палки, съ полумѣсяцемъ, означали ту сторону, гдѣ лежитъ Мекка. Послѣ молитвы, проповѣдникъ читалъ главу изъ корана и говорилъ проповѣдь, убѣждавшую народъ не сближаться съ гаурами и драться съ русскими до послѣдней капли крови. Яркія картины проповѣдниковъ, обѣщавшія райскія утѣхи павшимъ въ бою съ русскими, и адскія муки, ожидавшія тѣхъ изъ нихъ, которые покорились, такъ были хорошо приурочены къ понятіямъ и характеру черкесовъ, что сильно поражали ихъ воображеніе.

Впечатлѣніе, производимое проповѣдникомъ на предстоявшихъ, было очень велико: это можно было видѣть по быстро-измѣнявшимся выразительнымъ ихъ лицамъ. Но этого ему казалось недостаточно: онъ кончалъ проповѣдь только тогда, когда, своими словами, вызывалъ всеобщее восклищеніе собравшейся толпы. Перечисляя всѣ грѣхи, принимаемые на душу черкесскими племенами, признавшими надъ собою силу русскаго закона, проповѣдникъ замѣ-



чать, «что, по дошедшимъ до него слухамъ, они—отъ чего да избавить Аллахаъ каждого правовѣрнаго, чаящаго вѣчной жизни — даже ѣдятъ свинину, безъ чего гауры не стали бы имъ покровительствовать». Этого не выносилъ черкесы: они трепетали отъ досады; неистовые крики омерзѣнія и проклятія вырывались изъ толпы...

— Харамъ! харамъ! (нечисто, запрещено) кричала толпа, покрывая послѣднія слова проповѣдника...

Довольный дѣйствіемъ своей рѣчи и необузданною ревностію своихъ слушателей, проповѣдникъ благословлялъ собраніе и всѣ расходился по домамъ. Проходило два-три дня, самое большое недѣля, и все забыто... опять другой вопросъ занимаетъ всѣхъ.

Весна и осень—два времени года, когда жизнь черкесовъ отличалась наибольшею дѣятельностію; время это можно назвать временемъ *наѣздинчества*. Съ наступленіемъ весны или осени, князь, собравъ себѣ достаточную партію молодыхъ дворянъ—наѣздинковъ, выѣзжалъ съ ними, что называется, въ *поле*. Избравши удобное мѣсто, партія располагалась въ шалашахъ или просто подъ навѣсомъ. Княжеская свита, прислуга и молодые дворяне разѣзжались по ночамъ въ аулы, искали добычи, захватывали, т. е. воровали и пригоняли быковъ и барановъ для пищи. Если ночной поискъ бывалъ неудаченъ, то отправляли днемъ посланныхъ въ аулы, гдѣ они закупили необходимые припасы и ту провизію, которую нельзя было приобрести молодечествомъ, какъ то: пшено, молоко, сыръ и пр. Лучшіе наѣздинки отправлялись въ экспедицію въ дальнія племена, пригоняли къ своимъ товарищамъ табуны лошадей и приводили плѣнныхъ. Пиръ за пиромъ, угощеніе за угощеніемъ слѣдовали въ это время и сопровождались стрѣльбою, скачками и другими играми.

Въ жизни черкеса нельзя указать ни одного момента, чтобы онъ сидѣлъ смирно; всегда есть какое-нибудь происшествіе, занимающее общество и, преувеличенною вѣстію, обѣгающее весь край. Только непастьные дни, бури, да ночь заставляли каждого сидѣть дома и грѣться у огня, домашнего очага, развалившись на разостланной постели.

Простая домашняя обстановка черкесовъ убавляла ихъ сильныя ощущенія; въ саклѣ было ему тѣсно, душно и грязно.

Дома безъ деревянныхъ половъ, недостатокъ бѣлья и одежды, отсутствіе теплыхъ бань и скудная пища порождали между туземцами неслыханную нечистоту и самыя отвратительныя наклонныя болѣзни. «Кромѣ чесотки», говоритъ очевидецъ, «и всякаго рода злокачественныхъ нарывовъ, я не разъ встрѣчалъ настоящую проказу, видѣлъ дѣтей, у которыхъ шея и плечи были покрыты наростомъ, похожимъ на рыбу чешую».

Черкесы вообще неопрятны; носятъ, не снимая съ плечъ, бешметы испещренные заплатами, и нагольные тулупы съ множествомъ разнаго рода нашивокъ; въ ихъ бараньей шапкѣ содержится чуть не цѣлый возъ сѣна,

шапокъ, отрубей и множество другихъ веществъ. Бѣдность и недостатокъ въ одеждѣ такъ были велики у абадзеховъ, что только половина изъ нихъ имѣла рубашки, а остальные носили одну чересу, не снимая ее съ плечъ. Дѣти, до десятилѣтняго возраста, особенно у крѣстьянъ, ходили или голыми, или въ одной рубашкѣ. Въ теплой одеждѣ и въ шубахъ нужда была такъ велика, что изъ троихъ-тысячнаго сборища абадзеховъ, для набѣга на нашу линію, достигали до р. Ламы не болѣе тысячи человекъ, а остальные принуждены были возвращаться доной съ половины пути. Одежда абадзеховъ состояла, по преимуществу, изъ грубой бумажной ткани, вытѣниваемой ими у турокъ на женщинахъ и дѣтей.

При такой бѣдности нельзя было и помышлять объ особенной чистотѣ. Чересы высшаго класса и люди богатые держали себя гораздо чище и между ними не встрѣчалось нахоженныхъ болѣзней. Во всѣхъ же сословіяхъ черкесскаго народа женщины отличались болѣею опрятностію, чѣмъ мужчины, не смотря на то, что исполняли почти всѣ домашнія и грязныя работы. За помывіемъ бань, женщины безпрестанно полоскались въ большихъ, совершенно плоскихъ, ильдіныхъ тазахъ и содержали свою одежду въ исправности и чистотѣ.

Непривлекательность обстановки была отчасти причиною, что чересъ рѣдко проводилъ время въ саклѣ, посреди семейства; только наступленіе ночи и вечерній сумракъ пригонялъ его домой, гдѣ хозяйка хлопотала объ ужинѣ, иѣвшая безпрестанно въ котелѣ, висащемъ на желѣзной цѣпи надъ яркимъ костромъ. Оборванные ребятишки ползаютъ на четверенькахъ по полу и, съ криками, протягиваютъ свои рученки, ловя за полы свою мать, переливающимую изъ ведеръ въ корыто только-что накоеное парное молоко. Захлопотавшаяся женщина сердито прикривается на дѣтей и гонитъ ихъ прочь.

— Не до васъ мнѣ теперь, говоритъ она, подите вонъ, въ маму.

Лежащій передъ костромъ отецъ семейства считаетъ неприличнымъ пускаться въ интимную бесѣду съ своею дражайшею половиною. Онъ ограничивается сухими, угрюмыми фразами, издаваемыми нехотя черезъ плечо, и очень похожими на мычаніе быка. Жена никогда не дерзаетъ назвать мужа по имени, ни въ глаза, ни за глаза, точно также какъ и мужъ не снисходитъ до этого. Названія *она* и *она* замѣняютъ въ семейномъ быту черкеса собственныя имена мужа и жены.

— Подите къ маму! говоритъ женщина своимъ дѣтямъ, указывая на отца.

— Видите, что *она* занята, кричитъ отецъ, унимая дѣтей.

Приласкать дѣтей, поцѣловать жену считается предосудительнымъ. Вообще поцѣлуй у черкесовъ есть принадлежность только брачнаго ложа.

Черкесскій дворянинъ проводилъ жизнь на лошади, въ воровскихъ набѣгахъ, въ дѣлахъ съ непріятелемъ, или разъѣзжалъ по гостямъ. Если же и былъ дома, то проводилъ весь день въ кунахской, гдѣ лежалъ или чистилъ оружіе, поправлялъ конскую сбрую, а чаще ничего не дѣлалъ. Въ минуты со-

вершеннаго бездѣлья, онъ стругалъ ножомъ палочку или напѣвалъ пѣсню, acompанируя на пшинерѣ. Ему дѣла не было до того, что происходило въ семьѣ, съ которой онъ рѣдко видѣлся и ходилъ къ женѣ только вечеромъ. На послѣдней лежала обязанность смотрѣть за хозяйствомъ. Она ткала сукно, холстъ и одѣвала дѣтей и мужа съ ногъ до головы. Если у черкеса было нѣсколько женъ, то каждая изъ нихъ занимала отдѣльное помѣщеніе, имѣла особое хозяйство и поочередно обязана была готовить для мужа пищу и относить ему въ кунахскую.

Княгиня днемъ сидѣла за шитьемъ и тканьемъ галуновъ; сакля ея наполнена была женщинами и дѣвушками, занимавшимися подъ ея руководствомъ. Въ присутствіи княгини работающія съ нею женщины соблюдали строгій этикетъ; за неприличное слово, даже движеніе строго взыскивалось. Жена одного изъ конвойныхъ князя позволила себѣ, въ присутствіи княгини темиргоевской, жены Джембулата Айтекова, какое-то незначительное неприличіе. Княгиня, не сказавъ ей ни слова, тотчасъ приказала вооруженнымъ прислужникамъ идти на выгонъ и взять пару быковъ, принадлежавшихъ этой женщинѣ. Быки были приведены на княжескій дворъ, убиты и отданы на съѣденіе княжескому двору и прислугѣ, наполнявшей комнаты.

Черкешенки отлачиваются замѣчательнымъ искусствомъ въ работахъ; скорѣе изнашивается и разорвется самое платье, чѣмъ лопнетъ шовъ, сдѣланный ихъ рукою; серебряный галунъ черкесской работы крѣпокъ и изыщенъ.

Во всемъ, что работали женщины, видѣтъ тонкій вкусъ и отличное практическое приспособленіе. Умѣнье хорошо работать считалось, послѣ красоты, первымъ достоинствомъ для дѣвушки и лучшею приманкою для жениховъ. Замужнихъ женщинъ никто не видѣлъ; онѣ сидѣли дома, занимались дѣтьми и хозяйствомъ. Никъ дозволялось принимать у себя своихъ родныхъ обоюбого пола, но коранъ воспрещаетъ входить въ чужой домъ, безъ согласія на то хозяина.

Мужу предоставлено господство надъ женою, такъ какъ на него возложено содержаніе женъ. «Господь охраняетъ женъ», говоритъ коранъ, «черезъ покровительство мужа, и потому жена должна повиноваться мужу и сохранять всякую тайну». Мужья считаютъ своихъ женъ рабынями, существами безотвѣтными, которымъ даже не дозволяется жаловаться на мужа. Такое рабство происходитъ отъ обычая платить калымъ родителямъ за невесту.

По кореннымъ магометанскимъ законамъ, кромѣ мужа никто не имѣетъ власти надъ женою. Мужъ, желающій наказать свою жену, обязанъ дѣлать ей сначала словесныя наставленія, потомъ, оставляя ее одну на супружескомъ ложѣ, воздерживаться отъ сношенія съ нею и, наконецъ, наказывать тѣлесно, но безъ причиненія увѣчья или ранъ. Въ послѣднемъ случаѣ, жена можетъ жаловаться кадію, а тотъ подвергаетъ мужа тѣлесному наказанію.

Семейныя отношенія у черкесовъ были вообще грубы и деспотичны; отцовская власть на семейство неограничена. Глава семейства имѣлъ право не только лишить сына наслѣдства, но убить его, не подвергаясь за то, ни пе-

родѣ кѣмъ, никакой отвѣтственности. «Та же неограниченная власть принадлежитъ за общиною, которая имѣетъ право жизни и смерти, въ отношеніи каждаго своего члена».

Сынъ при отцѣ, младшій братъ при старшемъ говорить не смѣетъ. Молодой человѣкъ самаго высокаго происхожденія обязанъ былъ оказывать почитеніе каждому старику, вставать передъ нимъ, не спрашивая его имени уступать ему мѣсто, не садиться безъ его позволенія, молчать передъ нимъ, кротко и почтительно отвѣчать на его вопросы. Уваженіе къ старшимъ по дѣламъ распространялось часто и на невольниковъ, которые не исключались изъ этого правила. «Хотя дворянинъ и каждый вольный черкесъ не имѣетъ привычки вставать передъ работою»—говоритъ очевидецъ—«однако же мнѣ случалось нерѣдко видѣть, какъ они сажали съ собою за столъ пришедшаго въ кунахскую сѣдобородаго невольника» (1).

Жена могла бесѣдовать съ мужемъ только ночью, во время супружескихъ свиданій; присутствіе же мужа въ ея покояхъ днемъ считалось предосудительнымъ. Жена не имѣла права проститься съ умершимъ мужемъ; ей не позволялось быть въ той комнатѣ, гдѣ лежалъ покойникъ. Мертваго сына матери позволялось видѣть, но близко подходить къ нему или проститься съ нимъ—нельзя. Женщины, въ опредѣленныхъ по закону случаяхъ, могли быть свидѣтельницами какъ по гражданскимъ, такъ и уголовнымъ дѣламъ, но показаніе ихъ принималось только при одинаковости показанія нѣсколькихъ мужчинъ. Показаніе однѣхъ женщинъ, какъ свидѣтельница, принималось исключительно въ вопросахъ относительно рожденія, физическихъ недостатковъ женщинъ и родства по кормилицѣ. Женщины могли быть повѣренными въ дѣлахъ о бракѣ и разводѣ; могли быть назначаемы опекунами, если не было въ виду мужчинъ благочестивыхъ и достойныхъ. Надъ беременною женщиною воспрещалось совершать кровомщеніе и подвергать ея тѣлесному наказанію до разрѣшенія отъ бремени.

Кромѣ мужа, женщина можетъ показывать лицо только отцу, сыновьямъ, братьямъ, сыновьямъ брата и сестры, тестю, сыновьямъ мужа отъ другой жены и всѣмъ вообще дѣтямъ, не понимающимъ еще различія половъ. Даже и между собою женщины должны соблюдать, въ этомъ отношеніи, нѣкотораго рода приличія. По суровымъ и воинственнымъ нравамъ черкесовъ, считалось неприличнымъ мужу показываться вмѣстѣ съ женою внѣ дома, а отцу ласкать дѣтей своихъ при постороннихъ.

(1) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Сталя (рукопись). Воспоминанія кавказскаго офицера. „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 10, 11 и 12. Записки русскаго офицера, бывшаго въ плѣну у горцевъ. Барона Торнау. „Кавк.“ 1852 г. № 1 и 2. „На Холмѣ“. Каламбія, „Русскій Вѣст.“ 1861 г. № 11. Бѣглые очерки Кабарды. П. Степанова „Кавк.“ 1861 г. № 82. Три дня въ горахъ Калалальскаго общества. Кр-ій. „Кавк.“ 1861 г. № 84. Мусульманское право Торнау; изд. 1866 г. Обычай шапсуговъ и натухамцевъ Л. Любе. Запис. Кавк. отд. Им. рус. геогр. общества, книга VII, изд. 1866 г.

Но смотря на такое незавидное положеніе женщины, она все-таки могла считаться счастливою, въ сравненіи съ женщинами другихъ горскихъ народовъ. Хотя у черкесовъ на долю женщины и выпадали самыя тяжелыя домашнія работы, но это явленіе принадлежало къ обычаямъ народа, а не происходило отъ жестокости нравовъ. Случаи суроваго обращенія съ женщинами бывали очень рѣдки, и тамъ, гдѣ она встрѣчалась, почти всегда виною тому бывала сама женщина. У черкесовъ, если женщина и не пользовалась самостоятельностью, за то пользовалась ролью прихотливо-оберегаемой игрушки. Она была сыта, одѣта всегда лучше мужа и прочихъ членовъ семейства, занималась рукодѣльемъ и зачастую мужъ работалъ вѣсть съ нею въ полѣ.

Черкесы чрезвычайно щекотливы относительно женской добродѣтели, ея нравственности, и истязали за оскорбленіе женщины жестоко.

Обида, нанесенная семейству обезчещеніемъ женщины или дѣвушки могла быть, впрочемъ, покончена миролюбивымъ соглашеніемъ и тогда обидчикъ платилъ мему изъ двадцати четырехъ головъ крупнаго скота; въ противномъ случаѣ, одно оружіе смывало безчестіе, и все способы для удовлетворенія обиженнаго были дозвольтельны.

Въ отношеніи поведенія и правъ на цѣломудріе, черкесы раздѣляли женщинъ на три категоріи: дѣвушекъ, замужнихъ женщинъ и вдовъ. Самая строгая нравственность требовалась отъ дѣвушки и наблюденіе за этимъ возлагалось на родителей, передъ которыми дѣвушка и отвѣчала; женщина отвѣчала только передъ мужемъ, а вдова не отвѣчала ни передъ кѣмъ, могла дѣлать что ей угодно, лишь бы только не нарушала общественной стыдливости. Вдова имѣла право жить какъ ей угодно, и никто не въ правѣ былъ вѣщиваться въ ея дѣла, если не было нарушено приличіе. Если она была знатна, хороша собою и богата, то и въ полудикой Черкесіи могла надѣяться скоро выйти замужъ, даже послѣ многихъ любовныхъ грѣшковъ и похожденій. По обычаю народа, если женщина овдовѣетъ, одинъ изъ братьевъ покойнаго мужа можетъ на ней жениться; но это не было обязательно, и братъ, въ случаѣ взаимнаго несогласія, могъ и не состояться. Вдовѣ предоставлялась, въ этомъ случаѣ, полная свобода.

Потеря невинности дѣвушкою считалась не преступленіемъ, а несчастіемъ. Черкесы всю вину относили на соблазнителя, котораго ожидала непремѣнная смерть, если только онъ не могъ или не хотѣлъ жениться на соблазненной имъ дѣвушкѣ. Такой человѣкъ лишался правъ на гостепріимство; ему не было пощады. Чтобы спасти свою жизнь, обольстителю оставалось одно средство: оставить свой аулъ и бѣжать къ сосѣдямъ или въ какое-либо отдаленное племя.

Нарушеніе супружеской вѣрности замужнею женщиною считалось тяжкимъ преступленіемъ, которое влекло за собою нерѣдко смерть женщины, а иногда рабство. Участника въ подобномъ преступленіи также убивали. Казнить преступную жену предоставлялось самому мужу. Въ прежнее время, онъ обрѣ-

ливалъ женѣ кончить носъ и выгонялъ изъ дому. Въ этомъ отношеніи, виды наказаній женщины были чрезвычайно разнообразны и иногда предоставлены свободіи мужа. Онъ имѣлъ право убить преступную жену, не навлекая на себя кровомщенія и не дѣлаясь ответственнымъ передъ ея родственниками. Онъ могъ просто развестись съ женою, не подвергая ее наказанію. Разводъ допускался у черкесовъ и обыкновенно исполнялся отсылкою жены къ ея родственникамъ и требованіемъ возврата калыма. Разводъ, впрочемъ, требовалъ фактическаго доказательства виновности женщины. Мужъ, не доказавшій виновности своей жены, терялъ право получить обратно весь калымъ: онъ могъ требовать только одну половину его и лишался права требовать другую. Сверхъ того, мужъ, не доказавшій виновности своей жены, подвергался кровомщенію ея родственниковъ. Если жена сама бросала мужа и, возвратившись въ родительскій домъ, отказывалась жить съ нимъ, то калымъ возвращался мужу весь сполна. Всѣ затрудненія, сопряженныя съ разводомъ, дѣлали то, что мужья, какъ неограниченные властелины своихъ жёнъ, чаще всего продавали ихъ, вмѣстѣ съ незаконнорожденными дѣтьми, туркамъ. Такъ поступали и родители съ дѣвушками, впавшими въ прелюбодѣііе, съ тою цѣлію, чтобы какъ нибудь продать забвеному позоръ, падавшій на родныхъ, а болѣе потому, что для такихъ женщинъ, и въ особенности дѣвушекъ, не было уже возможности выйти замужъ въ своемъ краѣ (1).

Наконецъ былъ еще одинъ видъ наказанія женщины за прелюбодѣііе—судъ *шариата*, отличавшійся, въ первое время, необыкновенною строгостію и кончавшійся почти всегда смертною казнію. Вотъ одинъ изъ примѣровъ такого суда, сохранившійся въ памяти народа и выраженный въ народной легендѣ.

Въ Большой Кабардѣ, вверхъ по правому берегу р. Баксана, тамъ, гдѣ оканчивается долина и начинаются Черныя горы, есть мысъ или выдававшаяся гора, названная народомъ *Кызъ-Бурумъ* (Дѣвичій мысъ). Гора эта высока и крута къ сторонѣ рѣки, имѣетъ обрывистый уступъ, покрытый нѣрѣдка зеленью и крючковатыми колючками терна и шиповника. На ней, въ древнія времена, происходили собранія кабардинцевъ, приносились жертвы богамъ, творился судъ и расправа надъ осужденными и виновными, которыхъ сбрасывали со скалы въ пропасть (2).

Вырываясь изъ ледяныхъ ущелій, мелководный Баксанъ спускается къ Чернымъ горамъ и, подойдя къ *Кызъ-Буруму*, какъ бы съ негодованіемъ отстраняется отъ него въ противную сторону, потомъ опять поворачивается къ скалѣ, съ шумомъ протекаетъ у самаго ея подножія, выходитъ на долину и далѣе течетъ тихо и спокойно.

(1) Обычай шашеуговъ и натухамцевъ Л. Дюль. Записки Кавказ. отд. Им. русскаго геогр. общества книга VII, изд. 1866 г.

(2) Бѣглее очерки Кабарды П. Степанова „Кавказъ“ 1861 г. № 82.

Нижѣ этого мыса находились нѣкогда аулы одного изъ первостепенныхъ владѣльцевъ, князя Мисостова.

Одинъ изъ сыновей князя Мисостова, Али-Мирза, женился на прекрасной Зюльми, дочери князя Атажукова, человека не менѣ знаменитаго и богатаго въ Большой Кабардѣ.

Будучи еще молодою дѣвушкой, во время народныхъ праздниковъ и увеселеній, красавица Зюльми обращала на себя вниманіе всѣхъ молодыхъ князей и первостепенныхъ узденей.

Большіе черные глаза ея, съ длинными рѣсницами и тонкими дугообразными бровями, обворожали каждаго, кто имѣлъ несчастье встрѣтиться съ ними; улыбка розовыхъ губъ отрывала перламутровые зубы; бѣлизна лица и шен спорили съ бѣлизною покрывала. Собираясь на праздникъ, гдѣ могла присутствовать Зюльми, каждый изъ мужчинъ надѣвалъ лучшее вооруженіе и старался, своимъ удалствомъ и ловкостію, обратить на себя вниманіе красавицы.

Множество молодыхъ людей были плѣнены красотою Зюльми, но никто не былъ въ состояніи уплатить калыма, назначеннаго корыстолюбивымъ отцомъ, знавшимъ цѣну достоинствамъ своей дочери. Три панциря, со всѣми приборами, три шаши лучшія въ Черкесіи, три коня и шесть кобылицъ, лучшихъ во всей Кабардѣ, да двѣсти *юслюковъ* (турецкая монета, около 5 рублей 67 копѣекъ) — вотъ калымъ, который былъ назначенъ за дочь князя Атажукова.

Боже всѣхъ полюбилъ прекрасную дѣвушку Канамать, одинъ изъ первостепенныхъ узденей; но все его имущество не составляло и половины того, что требовалъ отецъ за Зюльми, очарованной также Канаматомъ.

Зюльми любила смѣтрѣть на стройный станъ Канамата, на его быстрые, огненные глаза, орлиный носъ, красивые усы и кудравую бороду. Она любовалась, когда онъ, въ малиновой черкескѣ, садился на сѣраго коня, и какъ выхрь летая на немъ, стрѣлялъ—всегда безъ промаха—въ брошенную вверхъ шапку или когда, подъ звукъ туземной музыки, отличался въ національной пляскѣ.

Въ такія минуты Зюльми не спускала глазъ съ Канамата, который, видя это, только и думалъ о томъ, какъ бы овладѣть красавицею. Но калымъ былъ слишкомъ великъ, и напрасно Канамать ласкался къ отцу и братьямъ своей возлюбленной, напрасно старался вступить съ ними въ куначество и, черезъ своего воспитателя, соглашать на уменьшеніе калыма—старый князь Атажуковъ былъ непоколебимъ, какъ гранитная скала.

Другимъ поклонникомъ прекрасной Зюльми былъ знаменитый хищникъ и джигитъ Девлетъ-Мирза, человекъ жестокій, угрюмый, но пылкій. Девлетъ былъ такъ бѣденъ, что не могъ и думать о томъ, чтобы пріобрѣсти красавицу цѣною калыма, и потому рѣшился добыть ее силою.

Пользуясь тѣмъ, что двоюродная сестра его, Фатима, была наставницею Зюльми, Девлетъ избралъ ее орудіемъ къ выполненію своихъ намѣреній.

Отирывшись въ своей страсти, Девлетъ просилъ Фатиму узнать мнѣніе о немъ красавицы, и, если оно благопріятно, то предложить ей побѣгъ.

Фатима принялась за работу. Однажды, будучи наединѣ съ Зюльми, Фатима заговорила съ нимъ о замужествѣ. Она перебрала во мнѣніи всѣхъ князей, которыхъ считала достойными быть женихами своей воспитанницы. Фатима выхваляла достоинства каждаго, а сама зорко слѣдила за лицомъ красавицы и за впечатлѣніемъ, производимымъ на нее тѣмъ или другимъ именемъ. Зюльми оставалась спокойною, пока имя Канамата не коснулось ея слуха. Молодая дѣвушка вздохнула и, какъ бы стыдясь своей слабости, покраснѣла. Хитрая Фатима стала еще болѣе выхвалять Канамата.

— Перестань, Фатима! отвѣчала Зюльми, я не могу быть его женою.

— Почему? спросила хитрая воспитательница.

— Онъ бѣднѣ.

— Но онъ тебѣ нравится.

— Зачѣмъ такой вопросъ! отвѣчала смущенная дѣвушка.

— Я пошутила, чтобы полюбоваться твоимъ румянцемъ, сказала Фатима... А замѣтила-ли ты Девлетъ-Мирзу?

— Нѣтъ, отвѣчала Зюльми.

— Напрасно. Онъ лучше всѣхъ князей и узденей; онъ превосходитъ Канамата если не лицомъ, то стройностію, ростомъ, проворствомъ и силою. Онъ отлично владѣетъ конемъ, смѣло бросается съ утесовъ въ стремнины, машина его рубитъ желѣзо, мѣтная пуля его сминаетъ голову съ быстротою ласточки. Его страшатся всѣ джигиты, боятся завести съ нимъ ссору. Слава о немъ носится отъ Эндери до Анапы, куда онъ не разъ водилъ для продажи своихъ плѣнныхъ, и если бы ты знала, какъ онъ тебя любитъ!..

— Оставь меня, Фатима, я никогда не буду его женою.

— Почему?

— Онъ страшенъ, отвѣчала поблѣднѣвшая дѣвушка.

— Такъ тебѣ не нравится?.. Я пошутила, чтобы полюбоваться твоимъ блѣдностію...

Девлетъ-Мирза и Фатима видѣли, что попытка ихъ не удалась, и вскорѣ должны были покинуть мысль о похищеніи.

Зюльми вышла замужъ за Али-Мирзу, сына Мисостова. Молодой Али, оставшись послѣ смерти отца богатымъ наслѣдникомъ, влюбился въ Зюльми, внесъ на первый разъ половину калыма и сталъ обладателемъ красавицы.

Али-Мирза былъ сухощавъ; всялокоченная борода, кривыя брови, широкія губы и дикое выраженіе глазъ дѣлали изъ него что-то звѣрское. Сравнивая его съ Канаматомъ, Зюльми не могла не отдать преимущества послѣднему. Она не любила Али, а тотъ, замѣтивъ ея холодность, сталъ ревновать.

Не долго пользовался Али-Мирза своимъ счастьемъ. Девлетъ-Мирза рѣшился отыскать Зюльми и воспользовался своею дружбою съ Али-Мирзою.



— Знаешь-ли что, сказалъ однажды, во время охоты, Девлетъ Али-Мирза: Канаматъ, который всадъ причется отъ насъ, крадетъ изъ твоего огорода тыкву.

— Какъ такъ? спросилъ озадаченный Али-Мирза.

— Да, онъ надѣялся прорѣзать своимъ кинжаломъ тотъ корсетъ, который тебѣ достался... теперь же думаетъ замѣнить это тѣмъ, что по вечерамъ лезетъ въ гаремъ твой.

Али-Мирза не вѣрилъ; Девлетъ уговорилъ его убѣдиться въ истинѣ его словъ.

— Скорѣ хочу потерпѣть раззореніе отъ уруса (русскаго), нежели видѣть это, отвѣчалъ Али-Мирза.

Девлетъ зналъ, что Али-Мирза видѣлъ нелюбовь къ себѣ Зюльми, что ревность нашла давно мѣсто въ его сердцѣ, а потому рѣшился довести дѣло до конца.

— Зачѣмъ не сказалъ мнѣ прежде, говорилъ онъ Али-Мирзѣ, что хочешь имѣть Зюльми? Всѣ знали, что она любитъ Канамата, что тотъ хотѣлъ взять ее безъ каыма. Я бы никогда не посоветовалъ тебѣ, безъ увѣренности въ расположеніи дѣвушки, покусать ее хотя бы за пару подковъ. Имѣть радости для нея пить изъ одной чаши съ тѣмъ, кого она не любитъ, а для тебя имѣть удовольствіи обнимать ту, которая любитъ другого. Такой союзъ—холодный трупъ жальми (мертвеца), привязанный въ тѣлу живаго, съ которымъ надобно жить и умереть, если не хватить мужества разорвать цѣпъ союза.

Али-Мирза слушалъ все это съ мрачною задумчивостію. Онъ не возражалъ на совѣты своего коварнаго друга прогнать невѣрную жену къ отцу ея, но готовъ былъ отдать еще двойной каымъ за то только, чтобы пріобрѣсти любовь прекрасной своей супруги.

— Девлетъ! сказалъ онъ посабъ долгаго раздумья: ты открылъ мнѣ такую тайну, которой вѣрить было склонно мое сердце, но я страшился думать о томъ... Знѣи, ты скоро почувствуешь всю силу моей надъ тобою власти!... Но если это ложь, Девлетъ, то, за нарушеніе моего спокойствія и за вѣдательство въ домашнія тайны, ты будешь отвѣчать мнѣ своею жизнію.

— Али! отвѣчалъ разлучникъ: не забудь, что я умѣю владѣть оружіемъ, и кто грозитъ мнѣ гибелью за правду, тотъ самъ пострадаетъ отъ несправды...

Мининые друзья разстались. Али былъ увлеченъ охотою, а Девлетъ круто повернулъ своего коня и скоро пріѣхалъ къ аулу своего друга, на Баксанѣ. Остановившись у своего знакомаго, онъ вызвалъ изъ сакли Али-Мирзы проданнаго себѣ слугу, переговаривалъ съ нимъ и приказалъ позвать къ себѣ Фатиму. Въ мужскомъ костюмѣ, съ кинжаломъ у пояса, явилась она къ своему родственнику и, послѣ короткихъ переговоровъ, ушла обратно въ гаремъ Али-Мирзы, а Девлетъ уѣхалъ домой.

Почти въ полночь, мрачный и задумчивый, возвратился домой Али-Мирза. Дворникъ Шегень, тотъ самый, что былъ вызванъ Девлетъ-Мирзою, бросился къ нему принять лошадь.

— Не прѣзжалъ-ли кто сюда безъ меня? спросилъ Али.

— Кто смѣетъ, повелитель мой, отвѣчалъ вкрадчиво слуга, топтать, въ отсутствіи твоемъ, ногами коня сѣнь гарема?—но...

— Что? перебилъ его Али... говори.

— Можетъ быть, нечистая сила шайтана (чорта) въ человѣческомъ образѣ съ наступленіемъ ночи приходила и уходила отсюда...

— А гдѣ онъ былъ? спросилъ сердито Али-Мирза.

— Вотъ тамъ, сказалъ Шегень, указывая на саклю, гдѣ жила Зюльми съ Фатимою и съ другою старою женщиною.

— Кто еще видѣлъ его?

Шегень указалъ двухъ другихъ прислужниковъ, которые подтвердили, что ночью какой-то черкесъ входилъ въ гаремъ и выходилъ изъ него.

Подозрѣніе Али-Мирзы усилилось и, казалось, готово было подтвердиться. Желая однако оставить своихъ суевѣрныхъ слугъ въ предрасудкѣ о похищеніи дьявола, онъ приказалъ призвать на другой день муллу для очищенія своего гарема отъ нечистой силы.

Бессонница мучила всю ночь Али-Мирзу; ревность грызла его сердце. Съ раннимъ разсвѣтомъ онъ послалъ на рѣку Чегемъ, въ аулы Джанхота, за эфендіемъ Бешегуромъ, который пользовался довѣренностію Мисостовыхъ. Едва только Бешегуръ пріѣхалъ, Али тотчасъ же повелъ его въ саклю жены. Зюльми и Фатима шли для Али кафтанъ изъ шелковой ткани. Подозрѣваемая женщина слышала уже рассказъ о вчерашнемъ появленіи шайтана въ образѣ человѣка. Зюльми видѣла въ этомъ недобрее. Она поражена была просьбою Али-Мирзы, чтобы эфендій прочелъ молитву объ изгнаніи нечистой силы изъ его гарема и призвалъ на помощь пророка Магомета, ниспослать ему миръ и спокойствіе, очистить жену отъ дурныхъ помысловъ, внушить въ ея сердце любовь и вѣрность къ мужу.

Больно было Зюльми слышать такое подозрѣніе мужа, которому она старалась быть послушною, какъ вѣрнѣйшая раба. Смирненно стала она на колѣни и, вѣстѣ съ другими, выслушивала страшныя заклинанія, отъ которыхъ блѣднѣла и терзалась. Али не спускалъ съ нея ревнивыхъ своихъ взоровъ и, въ блѣдности лица жены, ея тихихъ вздохахъ, способенъ былъ видѣть только одно—измѣну.

— Прощай, сказалъ онъ ей послѣ молитвы, я вижу твое безпокойство; мое присутствіе для тебя тягостно: ты меня не увидишь болѣе; я ѣду и даю тебѣ время успокоиться...

Али былъ въ необыкновенномъ волненіи.

— Смотри, сказалъ онъ, обращаясь къ Фатимѣ, ты погибнешь, *бажа* (лицца), если...

И, не договоривъ послѣднихъ словъ, онъ оставилъ савану. Созвавъ къ себѣ узденей, Али объявилъ имъ, что ѣдетъ на Кубань на нѣсколько дней, и просилъ Бешегура сопутствовать ему хотя до рѣки Малки.

Зюльми осталась въ своей саванѣ, пораженная какъ громомъ послѣдними словами мужа, а Фатима продолжала съ твердостію начатое дѣло. Она позвала къ себѣ Шегеня и поручила ему, отъ имени Зюльми, звать Канамата на свиданіе. Шегень осѣдлалъ коня и ускакалъ.

Али-Мирза, во время ночлега на Малкѣ, открылъ эфендію своимъ подозрѣніямъ о невѣрности жены, признался, что, только для большаго убѣжденія себя, распустилъ слухъ о минимомъ отъѣздѣ своемъ на Кубань и просилъ Бешегура, оставаясь съ нимъ, быть свидѣтелемъ всего того, что можетъ случиться. Получивъ согласіе, Али-Мирза въ слѣдующую же ночь поѣхалъ съ Малки обратно. Вдвоемъ съ Бешегуромъ, скрытыми путями, добрались они въ полночь до аула; привязали лошадей своихъ къ плетневому забору, а сами, пробравшись тихо черезъ задніе огороды, засѣли тамъ, что могли видѣть все происходившее во дворѣ и въ саванѣ-гаремѣ.

Стояла мрачная осенняя ночь; луна, то показываясь изъ-за облаковъ, то опять скрываясь за нихъ, слабо освѣщала землю. Изъ ущелья дулъ порывистый вѣтеръ; Бавсанъ, вздымаясь полноводемъ, перевортывая камни, стремился съ такимъ шумомъ, какой рѣдко слышали его обитатели.

Въ аулѣ давно всѣ спали; спалъ подъ буркою и старый Бешегуръ, заворнувшись въ сухіе листья кунурузы. Не спалъ одинъ Али-Мирза; онъ давно вынулъ изъ чухи свою винтовку и ждалъ незваного гостя. Али сознавалъ, что, рѣшившись на такое предпріятіе, поступилъ крайне неблаго-разумно; что если ожиданія будутъ напрасны, тогда стыдъ станетъ послѣдствіемъ его необдуманности. Али готовъ былъ прямо и открыто идти на дворъ, но вдругъ услышалъ лошадиный топотъ, потомъ скрипъ воротъ и увидѣлъ человѣка, тихо вошедшаго во дворъ. Али сталъ пристально всматриваться. Незнакомецъ украдкою пробрался къ саванѣ, гдѣ жили жены, тихо постучалъ, и оттуда скоро вышла женщина безъ покрывала; лица мужчины замѣтить было невозможно, но въ лицѣ женщины князь узналъ Фатиму.

Ревнивый мужъ наскоро взвелъ курокъ, хотѣлъ направить въ нихъ смертоносный выстрѣлъ, но темное облако задержало луну и все скрылось въ густотѣ ночнаго мрака. Али-Мирза поплелъ къ мѣсту, гдѣ предполагалъ встрѣтить разговаривающихъ, но, по неосторожности, ударилъ ружьемъ о камень такъ, что произвелъ искры; разговаривающіе переглянулись и, понявъ другъ друга, бросились въ разныя стороны; но едва только незнакомецъ подошелъ къ воротамъ, какъ луна освѣтила его фигуру. Али прицѣлился.... выстрѣлъ гранулъ и незнакомецъ палъ на мѣстѣ.

Какъ бѣшеный звѣрь бросился Али на свою жертву, топталъ ее ногами, добывая прикладомъ и, нагнувшись надъ нимъ, узналъ Канамата. Съ болѣею еще яростію бросился онъ съ обнаженнымъ кинжаломъ въ савану Зюльми,

думая, прежде всего, поразить преступницу Фатиму, но той уже не было въ селѣ. По первому звуку выстрѣла, она бросилась въ дальній огорождъ, сѣла на приготовленную ей Шегенетъ лошадь и ускакала вѣстѣ съ нимъ. Али-Мирза вошелъ въ Зюльни и, схвативъ ее за волосы, стащилъ съ постели. Не обращая вниманія на ея слезы, онъ повлекъ ее на дворъ къ тѣлу Канамата. Али занесъ уже кинжалъ, чтобы поразить невѣрную, но явившійся Бешегуръ и подвластные князя остановили разъяренного мужа. Эфендія совѣтовалъ продать несчастную духовному суду. Али-Мирза согласился съ предложеніемъ; въ знакъ вѣчнаго разрыва съ женою обрѣзалъ ей волосы, наложилъ на руки цѣпи, одѣлъ въ рубище и, толкнувъ въ грудь ногою въ знакъ презрѣнія, приказалъ посадить ее въ яму.

На слѣдующій день собрались члены шариата. Обвиняемая потребована къ допросу. Дѣвъ старыя женщины подъ руки ввели подсудимую. Никто изъ судей не могъ видѣть, что выражало скрытое подъ покрываломъ лицо несчастной. Каждый раскрылъ коранъ и заклиналъ обвиняемую показывать истину.

— Знаешь ли ты Канамата? спросилъ онъ.

— Знаю, отвѣчала Зюльни со слезами.

— Любила ли ты его?

— Любила, до замужства.

Каждый улыбнулся, замѣтивъ, что она, должно быть, очень хитра, если думаетъ увѣрить присутствующихъ судей, что, полюбивъ кого-нибудь до замужства, можно разлюбить его, сдѣлавшись женою другого.

— Сколько разъ ты видѣлась съ нимъ, будучи женою? спросилъ опять кадій.

— Ни разу, отвѣчала подсудимая.

— Въ кому же, думаешь ты, приходилъ онъ ночью?

— Я не видала.

— Былъ ли онъ у тебя въ послѣднюю ночь?

— Я знала и ничего не знаю.

— Но ты знаешь Канамата, перебилъ ее кадій, и любила его, а что онъ посѣщалъ тебя, это доказываетъ трупъ, лежащій у ногъ твоихъ. И такъ ты виновата.

Подсудимую снова отвели въ сырую яму и скоро объявили приговоръ шариата: преступницу сбросить живую съ высокой горы.

Двухъ черныхъ быковъ впрягли въ легкую арбу. Осужденную одѣли въ бѣлую пелену, окрутили голову бѣлымъ покрываломъ и, сложивъ на груди ея руки, обвязали такъ крѣпко, что она не могла пошевеливаться. Младшій мулла сѣлъ въ арбу и держалъ несчастную между коѣнами, какъ обыкновенно отвозятъ умершихъ на погребъ. Арба выѣхала со двора; окруженная конвоемъ и сопровождаемая членами шариата, она направилась въ Баксанское ущелье, къ ближайшему мысу Черныхъ горъ. Али-Мирза, съ кровавою междоусти, спокойно вѣдалъ за вѣрною жертвою своей ревности....

Арба въѣхала на крутой мысъ. Почти полумертвая, поставлена была осужденная на краю пропасти. Мулла прочелъ отходную молитву.... казнь совершилась....

Падая съ уступа на уступъ, съ камня на камень, прекрасная и вѣрная мужу Зюльми скоро очутилась на днѣ пропасти, сдѣлавшись жертвою истиннаго самолюбія Девлета, обманувшаго мужа. Посланные подняли трупъ и принесли его опять на гору, чтобы предать землѣ на мѣстѣ казни.

Едва только хотѣли зарывать трупъ, какъ вдали послышались воли, поразившіе присутствующихъ, и сивозъ толпу ворвалась женщина съ распущенными волосами. Раздирая себѣ лицо и грудь, захлебываясь собственною кровію, она голосила какъ наступленная:

— Пойдите, злодѣи! — не рѣжьте ее....

Ахъ! скажитесь надъ нею, невинна она!

Въ ней сердце такъ чисто, какъ свѣтлая струя;

Душа непорочна, какъ въ небѣ звѣзда;

Языкъ непричастенъ преступныхъ рѣчей,

Смирена, какъ голубь, незлобна она —

Добрѣ овецъ, вѣрнѣ всѣхъ женъ....

О, прелесть ты свѣта! о радость души!

Ни черныя очи, ни сладость въ устахъ

Тебя не спасли отъ гибели злой....

Эхъ! Али! омойся въ невинной крови!

Коварный Девлетъ! Ты посѣйся ему!

Сестру ты обманомъ въ злодѣйство введи,

Съ Шегенемъ лукавымъ учите меня, —

Пусть я призову Канамата къ себѣ;

Ревниваго мужа пусть кровъ закипятъ;

Пусть мщеніемъ лютымъ онъ гнѣвъ утолитъ,

И крови напьется невинной жены....

Ахъ! рѣжьте, злодѣи! — Терзайте меня!

Я, я погубила.... невинна она!

Ахъ! дайте отраду, — убейте меня!

О, дочь моя! гдѣ ты? иду я къ тебѣ —

Съ тобой неразлучно жила — я умру,

Тебя погубила—я гибну сама....

Пѣвшая женщина бросилась къ ближайшему черкесу и, выхвативъ у него кинжалъ, мгновенно поразила себя и пала, умирая, на ту, которую погубила невинно. Это была Фатима.

Надгробная пѣснь Фатимы поздно убѣдила Али-Мирзу въ невинности жены. Ему оставалось только оплакивать свою участь, заплатить *мемну*

фамилія князя Атамунова за безчестіе жонки, и съ трудомъ примириться съ раздраженными братьями погибшей.

Довлеть-Мирза скрылся; ищенье стало невозможнымъ.

Али-Мирза, терзаемый грустью и упреками совѣстью, оставилъ свой домъ и, переселившись изъ Кабарды къ абадзахамъ, водилъ ихъ партіи въ русскіе предѣлы. Жители аула, считая мѣсто это нечистымъ отъ вліянія злаго духа, переселились съ рѣки Баксана на Урунъ, а ту гору, гдѣ два насилья скрываютъ прахъ двухъ погибшихъ жончекъ, назвали *Кызъ-бурунъ* (Дѣвичій мысъ), какъ свидѣтельство невинности погибшихъ (¹).

Прошло много лѣтъ съ тѣхъ поръ; въ устахъ кабардинцевъ осталась только пѣсня Фатимы, да разсказъ о *Кызъ-бурунѣ*, вѣчно въ намѣтившій кровавой сцены и людской злобы....

Жестокое наказаніе за прелюбодѣіе, относительно мужчинъ и женщинъ, существуетъ почти у всѣхъ народовъ, стоящихъ на низкой ступени развитія. Подобное наказаніе сообразно исполнѣ и съ духомъ магометанскаго ученія, которому слѣдуетъ большинство черкесскаго народа.

Мусульманское право повелѣваетъ за прелюбодѣіе подвергать виновныхъ смертной казни, кобѣнію каменьями, зарытію въ землю живыми, и только въ рѣдкихъ случаяхъ допускать возможность организоваться тѣлесными наказаніями. То же право признаетъ однако, что дѣти не должны отвѣчать за вину родителей, и потому не устраниаютъ ихъ совершенно отъ наслѣдства. Дѣти, признанныя завѣдомо незаконными, и тѣ не теряютъ права на наслѣдство, если прочіе наслѣдники согласятся на предоставленіе имъ права ходатайствовать по наслѣдству. Въ этомъ отношеніи, участь и поведеніе подобныхъ дѣтей, по мусульманскому праву, лучше обезпечена, чѣмъ на основаніи другихъ законоположеній.

Рожденіе ребенка не составляло у черкесовъ ни особенной важности, ни особенной радости; оно не сопровождалось и никакими особыми церемоніями.

При рожденіи младенца его оставляли однѣ сутки на воздухѣ, безъ всякаго прикрѣпленія. Однѣ изъ ближайшихъ сосѣдей, родственниковъ или пріятелей, дарилъ счастливому отцу корову, лошадь или овцу, смотря по состоянію, приносилъ хлѣбъ, вино и другіе съѣстные принасы и получалъ за то право дать имя новорожденному.

Имена новорожденнымъ даются совершенно произвольно. Вліятельные и богатые люди часто даютъ имена по названіямъ тѣхъ племенъ, у которыхъ воспитывается ихъ сынъ или живутъ сами: такъ встрѣчаются имена *Васильскій*, *Убукъ* и другія. Давшій имя ребенку у нѣкоторыхъ племенъ черкесскаго народа считался какъ бы вторымъ отцомъ новорожденного. На при-

(¹) *Кызъ-бурунъ* Н. Радошицкаго. Отечествен. Записки 1827 года, т. 32.

несенный иль кушанья затѣвалась пирушка, которая собственно и обозначала семейную радость въ обыденной жизни горца.

Если новорожденный былъ первенецъ, то отецъ мужа снималъ съ своей невестки носиную ею на головѣ небольшую шапочку, съ околышомъ изъ смушкѣ, повязывалъ ей голову носинкой и дарилъ молодыхъ охотомъ или дружить ивуществомъ.

Послѣ родовъ, мужъ не имѣлъ сближенія съ женою около полутора года, до тѣхъ поръ, пока ребенокъ не начиналъ ходить; поэтому почти у каждаго имѣлась въ запасѣ любовница, но большей части изъ рабынь. По прошествіи года, новорожденному мужескаго пола подносили оружіе, и если онъ его принималъ, то это считалось признакомъ его воинственности, составляло истинное наслажденіе для родителей и часто служило поводомъ къ празднествамъ и различнаго рода увеселеніямъ.

Бѣдные черкесы воспитывали дѣтей дома, и тогда мальчикъ до сенилѣтняго возраста находился при матери, а послѣ этого поступалъ въ распоряженіе отца, который училъ его владѣть ножемъ, кинжаломъ, верховой ѣздѣ и военнымъ упражненіямъ.

Князя и дворяно, тотчасъ послѣ рожденія, отдають мальчика на воспитаніе одному изъ достойнѣйшихъ своихъ подвластныхъ, а чаще всего къ одному изъ лицъ, принадлежащихъ другимъ обществамъ. Воспитатель ребенка носитъ названіе *атамыка* и охотниковъ взять на себя эту обязанность бывають очень много, и тѣмъ больше, чѣмъ знатнѣе и уваженнѣе отецъ новорожденного. Многие хлопчуть объ этомъ за нѣсколько до рожденія ребенка. Младенецъ находится еще въ утробѣ матери, а желающіе быть его воспитателями оспаривають другъ у друга право принять его въ свое семейство и назваться *атамыкомъ* новорожденного.

Въ такіе споры родители будущаго ребенка не вѣдываются, считая это предосудительнымъ. Претенденты, разбравшись между собою, рѣшаютъ, кому быть воспитателемъ, и послѣдній ожидаетъ рожденія ребенка, какъ праздника, съ большимъ нетерпѣніемъ. Онъ отправляетъ заблаговременно въ домъ родителей бабу и заготовляетъ все для пирушества. Какъ только получить свѣдѣніе о рожденіи, ивруетъ съ родственниками и знакомыми для два или три, и затѣмъ уже принимаетъ къ себѣ новорожденного.

Часто между желающими быть атамикомъ возникаютъ такіе споры, что примирить ихъ нѣтъ возможности, и тогда князь принужденъ бывать согласиться, чтобы сынъ его, пробывъ нѣкоторое время у одного атамыка, перешелъ потомъ ко второму, а иногда и къ третьему.

Такъ, Асланъ-бекъ, сынъ Джамбулата Болотокова, темиргоевского князя, имѣлъ трехъ атамиковъ. Первый былъ Куденетовъ, кабардинецъ, приближенный другъ Джамбулата; послѣ, по добровольному согласію отца и Куденетова, Асланъ-бекъ былъ взятъ абадзехскимъ старшиномъ Аджи-Аджинковымъ. Между тѣмъ, шапсугскій дворянинъ Хаджи-Берсезъ, бывшій нѣкогда атамикомъ са-



ного Джембулата, укралъ его сына, Асланъ-бека, у Аджиμοкова и воспитывалъ его у себя. По этому поводу произошла кровавая вражда между Аджимоковымъ и Берзекомъ; наконецъ обѣ стороны предались на судъ народный, началось разбирательство, на которомъ сказано было много рѣчей. Молодой Асланъ-бекъ былъ отнятъ у Берсека и возвращенъ Аджимокову, съ тѣмъ, чтобы черезъ нѣсколько лѣтъ быть снова переданнымъ Берсеку, у котораго онъ и окончилъ свое воспитаніе.

Принявшій ребенка на воспитаніе пріобрѣталъ всѣ права кровнаго родства, и потому понятно, отчего такъ много являлось лицъ, желавшихъ породниться съ вліятельнымъ или богатымъ княземъ. Связь по аталычеству считалась у черкесовъ священной. Не только семейство аталыка становилось роднымъ своему воспитаннику, но часто случалось, что жители цѣлаго селенія, общества и даже страны считали себя аталыками воспитаннаго между ними ребенка знатной фамиліи. Такъ, всѣ медовеевцы называли себя аталыками князя Барамурзина, а всѣ абадзехи аталыками темирговскаго владѣтеля, Джембулата-Айтеки.

Аталыкъ не могъ имѣть болѣе одного воспитанника, иначе онъ навлекълъ на себя неудовольствіе со стороны перваго питомца. Знатный же воспитанникъ могъ имѣть нѣсколькихъ аталыковъ, въ числѣ которыхъ считался и тотъ, кто въ первый разъ брилъ голову молодому князю или дворянину и хранилъ его волосы.

Если воспитанникъ умиралъ, то аталыкъ, въ знакъ глубокой скорби, въ прежнее время, обрѣзывалъ себѣ концы ушей, а въ ближайшее къ намъ время, довольствовался ношеніемъ годичнаго траура.

Обычай аталычества много способствовалъ примиренію и сближенію между собою разноплеменныхъ горскихъ семействъ. Кромѣ того, при такомъ способѣ воспитанія, дѣти пріучались говорить на чужихъ нарѣчіяхъ, что, при существовавшемъ разноязычій, для нихъ бывало весьма полезно впоследствии. Съ другой стороны какъ увидимъ ниже обычай этотъ вредно отзывался въ семейномъ быту черкеса. Женщины съ особенною нѣжностію заботились о своихъ питомцахъ, а дѣти привязывались къ своимъ кормилицамъ, и тѣмъ сильнѣе, чѣмъ менѣе знали своихъ родителей. Заботливость воспитателей о своихъ питомцахъ происходила отъ народнаго убѣжденія, что вредъ, сдѣланный аталыкомъ своему воспитаннику, навлекаетъ неотвратимое несчастіе на все семейство аталыка и преимущественно на кормилицу.

Главное воспитаніе состояло въ обученіи отлично владѣть оружіемъ, умѣть выѣзжать боеваго коня, быть ловкимъ на хищничествѣ, умѣть уйти отъ погони и неожиданно напасть на непріятеля; словомъ, всему тому, что могло сдѣлать изъ питомца отважнаго хищника и храбраго джигита.

Аталыкъ, нося на плечахъ своего воспитанника, напѣвалъ ему удалую пѣсню, въ которой высказывалъ свои желанія и качества, которыми долженъ обладать въ жизни его питомецъ.



— Баю, баюшки, мой свѣтъ — нѣтъ онъ младонцу — вырастешь великъ, молодцомъ будь, отбивай коней и всякую добычу, да не забывай меня старика.

Аталыкъ обязанъ былъ вскормить питомца, выучить его стрѣльбѣ въ цѣль, приучить къ безропотному переносенію бессонницы, голода, труда и опасностей. Когда воспитанныкъ подрасталъ, то получалъ въ подарокъ отъ друзей *махлауфъ* — оружіе и лошадей и съ ними отправлялся, въ сопровожденіи надежныхъ людей, на хищничество, сначала легкое, а потомъ и болѣе трудное. Какъ младшій въ партіи, онъ долженъ былъ ночью караулить лошадей, заботиться объ ихъ продовольствіи, услуживать хищникамъ и терпѣливо переносить ихъ обращеніе. Съ ними обращались съ нѣкоторой афектаціей, стараясь показать ему не только неуваженіе, но полное пренебреженіе, какъ къ мальчишкѣ, недоказавшему еще ни храбрости, ни хищнической способности.

На обязанности аталыка лежало также ознакомленіе своего воспитанника съ религіею и народными обычаями, для чего онъ водилъ его на народные собранія и разбирательства. Въ этомъ заключалось почти все воспитаніе черкеса: По отсутствію грамотности на черкесскомъ языкѣ, познанія народа были крайне ограничены. Письменность ихъ производилась на арабскомъ и, частію, на турецкомъ языкахъ. Большая часть князей и старшинъ не знала письменности этихъ языковъ, а потому куллы и эфендіи, знающіе кое-какъ арабскій и турецкій языки, были единственными представителями грамотности въ народѣ, и на народныхъ собраніяхъ и разбирательствахъ имѣли большой вѣсъ.

Понятія черкесовъ о самыхъ обыкновенныхъ вещахъ были невѣжественны, и къ тому же они съ трудомъ перенимали все постороннее. Будучи въ непрерывномъ столкновеніи съ нами, они не понимали, что такое Россія, и не признавали нашихъ порядковъ. Случалось часто, что старшины, увлеченные личнымъ расположеніемъ къ одному изъ нашихъ частныхъ начальниковъ, заключали съ нимъ мирный договоръ, но хищничали въ предѣлахъ другого сосѣдняго начальника. Не понимая общей связи и устройства государственнаго правленія, они считали начальника, которому покорялись, самостоятельнымъ княземъ и находили весьма естественнымъ разбойничать въ предѣлахъ другого русскаго князя. Обыкновенно, когда рассказывали имъ о могуществѣ Россіи, о пространствѣ ея земель, то они весьма недовѣрчиво качали головою.

— Странно — замѣчали они — зачѣмъ же русскимъ нуждаться въ нашихъ горахъ, въ нашей маленькой землѣ? Нѣтъ, видно имъ негдѣ жить.

Точно такое же понятіе черкесы имѣли о французсахъ (франги), англичанахъ (инглисъ), нѣнцахъ (неице) и полагали, что эти государства (края), нѣчто въ родѣ ихъ маленькихъ горскихъ обществъ. О турецкомъ султанѣ, объ Египтѣ, объ Аравіи имѣли болѣшія понятія, потому что ихъ богомольцы бывали въ Турціи, Египтѣ и Аравіи, но ни границы, ни средствъ этихъ государствъ не знали. Мегметъ-Али-пашу египетскаго и султана турецкаго считали самыми могущественными царями въ свѣтѣ и были увѣрены, что рано или

можно они выгонять русскихъ съ Кавказа. Черкесы были чистосердечно убѣждены, что Турція самая могущественная держава въ свѣтѣ, по своему населенію и пространству. Они вѣрили, что султанъ неослабаетъ воинъ европеевскими государствами, что, начиная послѣднюю войну съ нами, онъ не хотѣлъ безпокорить своихъ мусульманскихъ подданныхъ, а приказалъ французамъ и англичанамъ прийти и выгнать русскихъ. По словамъ черкесовъ, онъ отправилъ съ этимъ приказомъ своего посланника во Францію и въ Англію.

— Собака вы, невѣрные—сказалъ нѣкъ посланникъ султана—если вы тотчасъ же не придете, мой государь прикажетъ потушить огни въ вашихъ пухлякахъ.

Устрашенные угрозою, французы и англичане тотчасъ же явились къ Севастополю выгонять русскихъ изъ Крыма (1).

При такой низкой степенн развитія и нежеланіи обогащать свои познанія, воспитаніе черкеса было неменгосложно. Родители, во все время воспитанія сына, дѣлали аталыку частыя и значительныя вспоможенія и, кромѣ того, два раза богато подарили. Первый разъ дарили тогда, когда онъ привозилъ своего питомца на показъ, а второй, когда сдавалъ окончательно на руки родителей. Еще большее вознагражденіе получалъ аталыкъ, когда воспитанникъ его въ первый разъ, какъ говорится, *складывалъ ему съ стреля.* Отправляясь тогда съ визитомъ къ своимъ роднымъ и пріятелямъ отца, молодой человекъ получалъ отъ нихъ щедрые подарки, которые почти цѣлкомъ поступали въ пользу аталыка.

Во все время воспитанія, родители не должны были позволять себѣ ни малѣйшей нѣжности и ласки къ своему ребенку, и при свиданіи не показывать даже виду, что узнають его. Подавляя въ себѣ природное чувство любви къ дѣтямъ, черкесы избѣгали видѣть дѣтей своихъ до нѣхъ совершеннолѣтія. Причина та, что родительская нѣжность считалась дѣломъ въ высшей степени неприличнымъ, и служила выраженіемъ слабости, недостойной мужчины и воина. По понятію черкесовъ, при воспитаніи дѣтей слѣдуетъ избѣгать всего, что можетъ изнѣжить юную душу.

Когда аталыкъ считалъ воспитаніе молодого князя совершенно оконченнымъ, и когда воспитанникъ его достигалъ до извѣстныхъ опредѣленныхъ лѣтъ, тогда онъ собиралъ всѣхъ своихъ родныхъ и задавалъ пиръ.

Абдэхоній старшина Магонетъ—Касай, окончилъ воспитаніе Шерметуко Болотокова, по случаю возвращенія его къ отцу, задалъ пиръ на весь Закубанскій край. За двѣ недѣли до дня пиршества созваны были дѣвицы и молодые люди со всего края; составилъ огромный общій кружокъ. Въ то время, когда молодые танцовали, князья и наѣзники производили бѣшеную джигитовку въ срединѣ круга. Въ теченіе десяти дней, аталыкъ кормилъ на славу всѣхъ прибывшихъ къ нему многочисленныхъ гостей.

(1) Повесть къ кавказскимъ горцамъ 1863—1864 г. Ем. пр. къ Р. И. 1863 г. № 21.

Подаривши своему питомцу коня, надѣливъ его хорошимъ вооруженіемъ и одеждою, атамыкъ отводилъ его въ домъ родительскій, въ сопровожденіи музыканта, которому обыкновенно отецъ воспитанника дарилъ лошадь. Съ этого времени атамыкъ считалъ свою обязанность оконченною, но воспитанникъ часто такъ привязывался къ атамыку, что любилъ его больше, чѣмъ своего отца. Бывали случаи, что въ ссорахъ отца съ атамыкомъ молодой человѣкъ принималъ сторону атамыка, которому часто отдавалъ все, что только могъ, и исполнялъ всѣ его желанія.

По пріѣмѣ сына, отецъ дарилъ атамыка и вознаграждалъ его за труды и расходы. Богатство и щедрость князя опредѣляли мѣру вознагражденія. Обыкновенно князь давалъ атамыку нѣсколько штукъ серебра, лошадей, разныхъ вещей, а иногда два или три семейства крестьянъ, что составляло за Кубанью значительную сумму.

Князь могъ отдать своего сына на воспитаніе чуждому лицу, но происхожденію, но самъ могъ воспитывать у себя только княжескаго ребенка.

Дворино, какъ и князья, отдавали своихъ дѣтей на воспитаніе атамыкамъ. Женскій полъ княжескаго происхожденія тоже отдавался, въ прежнее время, на воспитаніе къ постороннимъ лицамъ. Дѣвушки воспитывались въ чужихъ домахъ до 12 или 13-лѣтняго возраста, а иногда оставались тамъ до замужества, и тогда камыкъ за невесту принадлежалъ атамыкамъ.

Атамыка учила дѣвушку женскимъ работамъ, объясняла ей будущее ея положеніе и обязанности, и, принадлежа по большей части къ лицамъ низшаго происхожденія, она отдавала первенство своей княжнѣ-воспитанницѣ и соблюдала при ней во всемъ строжайшій этикетъ<sup>(1)</sup>.

И при возвращеніи дѣвушки въ родительскій домъ задавались пиры, на которыхъ ѣли и пили до-отвала. Вообще угощенія и общественная трапеза сопровождали всѣ важныя событія въ жизни черкеса, не исключая и похоронъ.

Когда черкесъ умиралъ, то въ савану сходились всѣ родственники и знакомые умершаго, оплакивали его, били себя въ грудь и голову, царапали лицо и тѣмъ высказывали свою горестъ. Такіе званія глубокой печали оставляла на себѣ преимущественно жена и родственники покойнаго. Случалось часто, что снѣга пята отъ ударовъ по тѣлу и жестокия раны на изувѣченныхъ мѣстахъ были долгое время свидѣтелями горести постигнутой семьей. Всѣ женщины аула считали своею обязанностію приходить въ савану умер-

(1) Дебу—О кавказской линіи и проч. издан. 1829 г. Зубовъ.—Картины Кавказскаго края, часть III. Записки на статью „Законы и обычаи набардинцевъ“ Хазъ-Гирей „Кавк.“ 1846 г. № 11. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ древнихъ атыхейскихъ племенъ Шахъ-бегъ Мурзинъ „Кавказъ“ 1849 г. № 36 и 37. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Воспомин. кавк. офицера „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 10 и 11. О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ Карлыгосъ. „Рус. Вѣст.“ 1861 г. № 16. Загубаевскій край. П. Невскій. Кавк. 1868 г. № 100.

инго, чтобы уменьшить скорбь и уволить число плачущих. Приходящие начинали свой протяжный вопль, не доходя дома, съ плачем входили въ домъ, но, подойдя къ тѣлу покойника, оставались тамъ не долго. Плачь неостаточно прекращался только по выходѣ изъ дома умершаго, или же по просьбѣ стариковъ, занятыхъ приготовленіемъ тѣла къ погребенію.

Жители прибрежья Чернаго моря, и вообще намагометано, не сопровождали похороны никакими религіозными обрадами. Покойника зашивали въ холстъ, относили на кладбище, головою впередъ, и зарывали безъ всякой молитвы.

Абадехи закрывали покойника доскою; засыпали ее землею, а поверхъ ее наваливали замения. По понятіямъ ихъ, камешки, положенные на могилѣ покойнаго, «помогутъ ему затухнуть вѣчный огонь, въ день страшнаго суда, въ который предназначено всѣмъ нанимъ превратиться въ воду».

Присутствующіе на похоронахъ возвращались въ савану покойнаго, въ которой, на томъ мѣстѣ, гдѣ онъ умеръ, разстилали цыновку, клали на нее подушки, и, если покойникъ былъ мужчиною, то на подушкахъ разстилали оружіе и кассетъ съ табаконъ. Желаніе приходили во всякое время оплакивать покойника, набивали трубку даровымъ табаконъ, и курили ее, проводили такъ время, сидя или лежа на цыновкѣ. Эта церемонія продолжалась, смотря по состоянію родныхъ умершаго, иногда недѣлю, мѣсяцъ, а иногда и годъ, словомъ до тѣхъ поръ, пока родные успѣвали приготовить достаточный запасъ для послѣднихъ поминковъ, продолжавшихся, по большей части, около трехъ дней.

Обычай оплакиванія существовалъ прежде и между черкесами-нагометанами, но въ послѣднее время духовенство запретило грѣшныя изъясненія горести и преслѣдовало пѣсни, поминки и джигитовку.

Теперь, послѣ смерти нагометанина-черкеса, тотчасъ же призываютъ мулла, который, взявъ съ собою учениками или помощниками, несетъ тѣло. На покойника надѣваютъ родъ савана или мѣшка, отырытаго съ обѣихъ концовъ и извѣстнаго подъ именемъ *кефима*. Тѣло вынимаютъ самымъ тщательнымъ образомъ такъ, что даже обрѣзаютъ покойному ногти. Тѣло женщины моютъ и готовятъ къ погребенію старухи.

Умершаго кладутъ на связанные доски или на короткія лѣстницы и, приспособивъ такъ, чтобы тѣло лежало неподвижно, покрываютъ его сверху лучшимъ одѣяломъ, какое есть только въ семействѣ, и относятъ на рукахъ на кладбище. Иногда, что впрочемъ случается очень рѣдко, тѣло отвозится на кладбище на арбѣ, въ которую садится мулла и держитъ между коленями голову умершаго. На пути отъ дома до могилы начальный кортежъ три раза останавливается, и мулла, а гдѣ его нѣтъ, то уиѣвшій читать коранъ, читаетъ молитву. Передъ опусканіемъ тѣла въ могилу, читается другая молитва, послѣ которой мулла принимаетъ отъ родственниковъ *искамъ*—дары, причемъ онъ нѣсколько разъ спрашиваетъ, добровольно-ли они приносятся. Черкесы

жертвовали ихъ охотно и въ возможности изобилии, вполнѣ надѣясь ими если не совершенно уничтожить, то значительно уменьшить грѣхи покойника и его отвѣтственность на томъ свѣтѣ.

Послѣ прочтенія установленныхъ молитвъ, тѣло опускается въ могилу, головою къ западу и нѣсколько на бокъ, такъ, чтобы оно лежало наклонно къ югу. Каждый присутствующій считаетъ непремѣнною обязанностію принять участіе въ засыпаніи могилы. Работая попеременно и передавая деревянную лопату другому, каждый, по предразсудку, долженъ положить ее на землю, но не отдавать прямо въ руки. Передъ засыпанною могилу приносятъ въ жертву барана, а мулла читаетъ молитву. Иногда случалось, что по завѣщанію умершаго или по желанію его родственниковъ, людямъ, отпущеннымъ на волю, объявлялась при этомъ свобода.

По окончаніи зарытія могилы, ее поливаютъ водою и тогда всѣ присутствующіе, кромѣ муллы, отходятъ на сорокъ шаговъ, а мулла читаетъ молитву. Сувѣрный народъ рассказываетъ, что если покойникъ не очень обремененъ грѣхами, то повторяетъ молитву слово въ слово за муллою.

Съ наступленіемъ ночи, духовенство собирается въ домъ умершаго и оставаясь тамъ до разсвѣта, проводитъ ночь въ чтеніи молитвъ объ успокоеніи души умершаго и прощеніи ему грѣховъ. Послѣ предъ-разсвѣтнаго ужина всѣ расходятся по домамъ.

Такіе сборы продолжаются иногда три дни сряду.

Между тѣмъ, надъ могилу покойнаго ставятъ каменный или деревянный столбъ съ шаромъ наверху или съ изображеніемъ чалмы и съ надписью имени и отчества покойнаго. Большихъ кладбищъ не было; покойниковъ хоронили тамъ, гдѣ онъ назначалъ самъ умирать, и для этого выбирались самыя живописныя мѣста. Если же и встрѣчались кладбища, то лишь изъ нѣсколькихъ могилъ. Вблизи могилы почти всегда впопыхъ сухое дерево съ вѣтвями, гдѣ проѣзжающій черкесъ можетъ остановиться, зацѣпивъ поводья лошади за вѣтви, совершить у ближайшаго источника омовеніе и, разостлавъ у гробницы бурку, на коленяхъ помолиться за упокой души усопшаго. Молиться на гробъ *шаида* (мученика), убитаго въ сраженіи съ русскими, по внушенію мусульманскаго духовенства, было великою заслугою, и помолившійся на подобной могилѣ могъ сподобиться такой же благодати, какъ бы онъ сходилъ въ Мекку на поклоненіе гробу пророка.

Въ Кабардѣ существуетъ обыкновеніе класть на могилу умершаго вырванное изъ дерева небольшое изображеніе того, чѣмъ занимался покойникъ при жизни. Такъ, если онъ былъ воинъ, то изображается изъ дерева оружіе; если онъ приготовлялъ арбы, то кладутъ на его могилѣ маленькую арбу; если же онъ былъ кузнецъ, то маленький деревянный молотокъ и т. п. На могилѣ воспитанника ставится желѣзный трезубецъ въ видѣ вилки, на шестѣ, къ которому прикрѣпляютъ черную или красную ткань. Въ прежнія времена, вмѣсто трезубца ставили желѣзные кресты, также съ тканью. Надъ могилами князей,

похороненныхъ въ прежнее время, ставились памятники изъ камня или каменныхъ доски съ надписью, или же небольшія, въ три аршина вышины, конусообразныя памятники съ доскою, на которыхъ вырѣзана молитва. Такіе памятники встрѣчаются и за Кубанью.

По правому берегу р. Мзымты, за Главнымъ хребтомъ, на прибрежьи Чернаго моря, есть историческое урочище *Кбаада*, на которомъ закончилась Кавказская война. На одной изъ площадокъ этого урочища, «испещренной красивыми полевыми цвѣтами, говорить очевидецъ, разбросаны были могилы горцевъ, сохранявшіяся весьма тщательно, что доказываютъ устроенные надъ ними павильоны и памятники изъ тесаного камня».

Со дня смерти родственники чуждались увеселеній, сохраняли печальный видъ и, одѣвшись въ трауръ, носили его: жена по мужу и аталыкъ по своему питомцу въ теченіе года, причемъ первая во все время траура не могла спать на мягкой постелѣ; мужъ же, по народному обычаю, не долженъ былъ плакать о смерти жены, и если высказывалъ свою печаль во время болѣзни или смерти ея, то подвергался всеобщимъ насмѣшкамъ.

Въ прежнее время на седьмой день совершались первыя поминки, а на сороковой день вторыя. Третьи или *большія* поминки совершались иногда въ шестидесятый день со дня смерти, но преимущественно по истеченіи года. На первыхъ двухъ поминкахъ читали коранъ, потомъ пили, ѣли, и, насытившись медомъ, расходились по домамъ.

Въ промежутокъ времени между малыми и большими поминками, не только друзья умершаго, но и тѣ, которые едва только знали его, считали своею обязанностію посѣтить родственниковъ и высказать имъ свое душевное участіе въ понесенной потерѣ. Подѣхавъ къ дому ближайшаго родственника, посѣтители слѣзали съ коней, снимали съ себя оружіе и, приближаясь къ саклѣ, начинали плакать, причемъ били себя по открытой головѣ плетью или треногою. Родственники умершаго выскакивали изъ дому и старались удержать пріѣзжихъ отъ нанесенія себѣ побоевъ. Если же послѣдніе не имѣли въ рукахъ орудія истязанія, то ихъ не встрѣчали, и они шли въ саклю медленно, тихо и прикрывая свое лицо обѣими руками.

Входя въ домъ и прежде всего на женскую половину, посѣтители начинали плакать; женщины отвѣчали имъ тѣмъ же. Отсюда отправлялись они въ кунахскую, гдѣ и изъясняли свою печаль мужчинамъ-родственникамъ, но безъ плача, одними словами. Если случалось, что посѣтитель, при входѣ въ женскую половину, не плакалъ, то и женщины, въ присутствіи его, не плакали, но за то едва только посѣтитель оставлялъ ихъ комнату, какъ она оглашалась пронзительнымъ воплемъ. Такая церемонія продолжалась вплоть до совершенія окончательныхъ поминокъ. Тѣ лица, которымъ обстоятельства мѣшали пріѣхать для личнаго изъясненія печали, присылали людей, заслуживавшихъ всеобщее уваженіе и изъяснявшихъ свою печаль отъ имени приславшихъ ихъ господъ.

Ровно черезъ годъ отправлялись большія поминки, или *тризна*. Такія поминки начинались тѣмъ, что семейство умершаго приготовляло, по мѣрѣ средствъ и состоянія, какъ можно болѣе кушаній и напѣтковъ. Въ этомъ случаѣ, нерѣдко, по принятому обычаю, не только родственники, но и знакомые, въ видѣ помощи семейству, привозили съ собою готовые кушанья и пригоняли скотъ, предназначенный для убоя на угощеніе.

За нѣсколько дней до наступленія поминковъ разсылали гонцовъ въ сосѣдніе аулы созывать гостей, число которыхъ, конечно, зависѣло отъ обширности родства и достатка совершавшихъ поминки. Собраніе гостей бывало иногда до того многочисленно, что прѣзвіе не могли размѣститься въ одномъ селеніи и должны были останавливаться въ сосѣднихъ аулахъ.

Въ день назначенный для тризны гости собирались въ кунахскую и размѣщались подъ открытымъ небомъ, подъ навѣсомъ или на дворѣ дома семейства умершаго. Между тѣмъ въ кунахской приготовлено было все необходимое для начала тризны. Чѣмъ богаче и знатнѣе лицо, по которому совершалась тризна, тѣмъ болѣе было приготовленій и болѣе затѣй, въ особенности если умершій принадлежалъ къ сословію князей.

Передъ каминномъ, въ кунахской, на бархатныхъ подушкахъ раскладывались одежды умершаго или убитаго князя, покрытыя черною, прозрачною шелковою тканью. Надъ ними развѣшивались боевые доспѣхи покойнаго и непрѣмѣнно въ обратномъ видѣ, т. е. противно тому, какъ обыкновенно вѣшаютъ оружіе живыхъ. Вокругъ подушекъ толпились предводители партій и молодые наѣзники — друзья покойнаго, одѣтые въ черное платье и съ печальными лицами, соответствовавшими ихъ траурному наряду. Между предводителями и наѣзниками, ближе къ кучѣ одеждъ, стояли *мѣшцы* въ богатомъ нарядѣ съ музыкальными инструментами, оправленными серебромъ подъ чернядь и съ позолотой.

Съ приходомъ въ кунахскую самаго близкаго родственника, открывалась тризна. Одинъ изъ пѣвцовъ, выступивъ впередъ, пѣлъ *жизнеописательную* пѣснь покойному; ему аккомпанировали туземные инструменты и удары въ тактъ доскочекъ въ серебряной оправѣ. Звонкій голосъ пѣвца и краснорѣчивыя слова пѣсни вызывали часто невольный шопотъ одобренія со стороны внимательныхъ слушателей. Пѣвецъ воспѣвалъ обыкновенно подвиги умершаго; жизнь его уподоблялъ свѣтлой зарѣ, алмазною струей разлившейся по горизонту лазурнаго неба, а *славу* молніи исчезнувшей во мракѣ кровавыхъ тучъ, скопившихся надъ его родною; его умъ — разуму книги; его щедрость — наискому дождю, поглащающему нивы. Внимательный пѣвецъ не забывалъ мужественной красоты погибшаго наѣзника и необыкновенной его ловкости владѣть оружіемъ. Громко выхвалялъ онъ, какъ его герой, передъ сумракомъ ненастной ночи, выезжалъ въ наѣзды, а предъ разсвѣтомъ, напавъ на аулъ врага или соперника въ славѣ, истреблялъ



его до основанія, съ богатою добычею возвращался на родину, и войны его дѣлили добычу отваги, изъ которой самъ себѣ ничего не бралъ: онъ—*весе-лился славою наѣздника и презиралъ добычу...*

Голоса пѣвцовъ замолкали и гости изъ кунахской отправлялись смотрѣть на скачку—второй актъ тризны. Желавшіе принять участіе въ скачкѣ вы-сылались еще до свѣта на назначенное мѣсто. Съ ними отправлялся одинъ изъ почетныхъ лицъ, который, поставивъ ихъ въ рядъ, пускалъ одновре-менно всѣхъ. Толпа народа, высыпавшая изъ аула, давно ожидала скачу-щихъ, и вдругъ, въ концѣ аула, раздавался выстрѣлъ.

Итакъ—Скачущіе возвращаются! кричало нѣсколько голосовъ, и толпа бро-салась къ холму или возвышенію, на которомъ обыкновенно ставилась па-латка, и гдѣ собирались болѣе почетные гости.

За огромнымъ столбомъ пыли виднѣлись скачущіе по дорогѣ всадники, одинъ другаго обгоняя, одинъ другому заслоняя дорогу. Большинство этого рода наѣздниковъ бывали молодые, ловкіе мальчики, одѣтые въ разноцвѣт-ное платье. Первая прискакавшая лошадь получала первый призъ, вторая—второй, третья—третій. Лошадь, выигравшую первый призъ, немедленно уво-дили въ конюшню, чтобъ ее не сглазили, а ту, которая выиграла второй призъ, водили передъ толпою народа, принимавшаго самое сердечное участіе въ этой забавѣ.

Итакъ—Ѣдетъ! Ѣдетъ! вдругъ раздавалось нѣсколько голосовъ и громкій смѣхъ толпы оглашалъ окрестность. Всѣ обращали свои взоры на дорогу, по которой бѣжалъ утомленный скакунъ, далеко отставшій отъ всѣхъ осталь-ныхъ. Толпа смѣхомъ привѣтствовала сидѣвшаго на немъ всадника и иногда, въ насмѣшку, выдавала ему призъ, состоявшій изъ какой нибудь незначи-тельной вещи.

По окончаніи скачки всѣ гости сходились къ дому умершаго, при чемъ почетнѣшія лица собирались въ кунахской, куда приносили столики, напол-ненные всякаго рода кушаньями; точно такіе же столики появлялись и среди остальныхъ гостей, собиравшихся въ разныхъ домахъ аула, на открытомъ воздухѣ, на дворѣ, подъ навѣсами или около строеній.

Итакъ—Передъ началомъ обѣда духовенство читало молитву. Впрочемъ, видя, что поминки сопровождаются торжествомъ и весельемъ народа, въ которомъ одна забава сменялась другою, магометанское духовенство сначала неохотно посѣщало тризну, а потомъ стало преслѣдовать ее. Черкесы долгое время отстаивали свои древніе обычаи и, не обращая вниманія на оппозицію духо-венства, пили, ѣли до-сыта и веселились вдоволь.

Напитки и столы съ кушаньемъ разносились въ избыткѣ, и хозяева-распо-рядители наблюдали за тѣмъ, чтобы никто не оставался ненакормленнымъ и не напоеннымъ; хлѣбъ, пироги и прочіе сухіе продукты разносились въ бур-кахъ и раздавались всѣмъ безъ исключенія. Напитки ставились на откры-томъ воздухѣ, въ бочкахъ, такъ что каждый желающій могъ пить сколько



ему было угодно. Во набѣжаніе беспорядковъ и шалостей, при подобномъ стеченіи народа, назначались для надзора особые лица, которые, нѣтъ въ рукахъ длинныя палки—знаки ихъ власти—подбивали ими молодыхъ шалуновъ и слѣдили особенно за тѣмъ, чтобы старика были угощены прилично.

Во все время продолженія шествія, множество лошадей стояло на дворѣ, ожидая своего посвященія памяти покойнаго. Всѣ они присланы были сюда родственниками, друзьями и знакомыми покойника, всѣ они покрыты богатыми покрывалами, извѣстными подъ названіемъ *шдла*. Въ прежнее время, въ честь покойника, посвященнымъ его памяти лошадямъ отрубали уши, а въ позднѣйшее время ограничивались однимъ ихъ приводомъ на могилу или къ дому умершаго, по которому совершалась тризна.

Толпы многочисленнаго народа, оживленнаго веселіемъ, шумъ, говоръ, ржаніе коней, рядомъ поставленныхъ, въ богатыхъ уборахъ, съ разноцвѣтными покрывалами, суемящихся женщины, не упускающія случая показать себя мужчинамъ въ блескѣ, и иногда на нихъ взглянуть лукаво.—все это представляло если не занимательное, то весьма пестрое зрѣлище.

Молодые князья, дворяне и наѣздинники съ нетерпѣніемъ ожидали окончанія угощенія, потому что каждому изъ нихъ предстояли разныя потѣхи и игры. Едва только вставали изъ-за столовъ, какъ наѣздинники сидѣли уже на коняхъ, покрытыхъ покрывалами. Другая половина наѣздинниковъ садилась на своихъ непосвященныхъ лошадей, и давъ первымъ время разѣхаться въ разныя стороны, бросалась за ними въ погоню; одни старались вырвать покрывало, другіе—ускакать отъ преслѣдователей. Наскакавши въдоволь по полю, наѣздинники, въ заключеніе своей потѣхи, бросали разѣзавшуюся ткань среди пѣшаго народа, между которымъ происходила борьба, а ткань разрывалась на мелкіе куски.

За этою первою партією выѣжала вторая, состоявшая изъ наѣздинниковъ одѣтыхъ въ шлемы и панцири, сплетенные, напримѣръ, изъ орѣшника; за ними точно также пускалась цѣлая стая наѣздинниковъ; одни изъ нихъ старались просканать съ своими трофеями какъ можно дальше; другіе—поскорѣе стлать у нихъ трофей и самими увѣнчаться имъ; наконецъ, третьи—хлопотали больше всего о томъ, чтобы наполнить орѣхами свои карманы. Если преслѣдователи не успѣвали исполнить своего желанія, тогда шлемы и панцири точно также бросались въ толпу пѣшаго народа и разрывались на части.

За скачкой и джигитовкой слѣдовала стрѣльба въ цѣль пѣшихъ и всадниковъ, а за ними стрѣльба въ *кебекъ*, исключительно употребляемая при поминкахъ. На чистомъ и ровномъ мѣстѣ ставили длинный шестъ съ привѣшенною къ нему наверху небольшою круглою доскою, называемою *кебекъ*. На составаніе къ этого рода стрѣльбѣ являлись только отличные стрѣлки, и число ихъ бывало всегда незначительно. «Ловкіе наѣздинники, нѣтъ лунъ и стрѣлы на-готовѣ, летятъ на нихъ скакунахъ одинъ за другимъ, такъ чтобы лошадь задняго скакала за лошадью передняго прямо; всадникъ же управ-

застъ поводьями, и только лѣвая нога его остается въ сѣдлѣ, а весь его корпусъ держится ниже гривы лошади. Въ такомъ трудномъ положеніи, несомнѣнно какъ вихрь мимо шеста, въ то мгновеніе, когда лошадь на всемъ скаку сравняется съ шестомъ, всадникъ спускаетъ лукъ, и пернатая стрѣла вонзается въ доску, на верху шеста прикрѣпленную, а иногда, разбивъ его, падаетъ къ ногамъ зрителей».

Такая игра, сопряженная съ большою ловкостію, составляла принадлежность высшаго класса, тогда какъ низшій классъ черкесскаго общества занимался преимущественно игрою въ *космій*, или тонкій столбъ, гладко обструганный и намазанный сверху до низу саломъ. На верху такого столба прикрѣплялась тонкимъ прутикомъ большая корзина, наполненная разнаго рода вещами; кто первый взлѣзалъ туда безъ всякой посторонней помощи, кромѣ своихъ рукъ и ногъ, тотъ получалъ всѣ вещи, находившіяся въ корзинѣ. Здѣсь каждый, кромѣ обнаруженія своего удалства и ловкости, хлопоталъ о томъ, чтобы стать обладателемъ вещей, лежавшихъ въ корзинѣ. Нечего и говорить о томъ, что вокругъ столба собиралась цѣлая толпа, состоявшая преимущественно изъ полувзрослыхъ дѣтей, толкавшихъ другъ друга, сталкивавшихся, шумѣвшихъ, бранившихся и возбуждавшихъ хохотъ со стороны зрителей. Болѣе хитрые и находчивые мальчики наполняли свои карманы золою или приносили за пазухою песка и, обтирая ими столбъ и руки, добивались таки до корзины.

Въ томъ случаѣ, когда всѣ усилія дѣтей добраться до корзины оставались напрасными, ихъ выручали изъ бѣды мѣткіе стрѣлки, направлявшіе свои выстрѣлы въ ту палочку, при посредствѣ которой была прикрѣплена къ столбу корзина. При удачномъ выстрѣлѣ, корзина падала въ толпу, и тогда старый и малый—всѣ бросались расхватывать вещи при ужасной давкѣ, свалкѣ, шумѣ и крикѣ.

Такія игры въ прежнее время продолжались цѣлый день, но, съ принятіемъ черкесами магометанства, отъ преслѣдованій духовенства онѣ становились все рѣже и рѣже, и наконецъ, въ ближайшее къ намъ время, тризна при похоронахъ вышла совершенно изъ моды у черкесовъ.

Однимъ изъ послѣднихъ лицъ, похороненныхъ по древнимъ обычаямъ, былъ темергоевскій князь Мисоустъ Болотоковъ. Похороны были произведены скромно, при ближайшихъ только родственникахъ, оплакивавшихъ его девять дней.

Въ продолженіе цѣлаго года постель покойнаго была застлана, кругомъ нея развѣшано его оружіе: панцырь, лукъ, колчанъ и сѣдло—знакъ, что родные готовы принять покойника. У кровати стояли красные чевяки, а на маленькомъ столикѣ положены были хлѣбъ, соль и поставлена въ подсвѣчникѣ потухшая свѣча—символъ угасшей жизни. Въ теченіе цѣлаго года, родственники, пріѣзжая навѣщать, дѣлали *ходанъ*—печальное почтеніе. Ровно черезъ годъ, родственники и аталыкъ покойнаго съѣхались на тризну. Собравшись на могилу, гдѣ на столбѣ были развѣшены всѣ доспѣхи покойнаго, вывели

осёдланную лошадь, среди густых зарослей обвели ее семь раз кругомъ могли и отрубили ей шашкой уши. То же сдѣлали со своими лошадями и всѣ присутствующіе, такъ что на могилѣ Болотокова были отрублены уши 280 лошадей. Мѣстныя носты пѣли импровизацію про подвиги Болотокова. Послѣ пѣніа, наступила дингитовна, а затѣмъ раздѣлили между собою платье, оружіе и лошадей покойнаго. На угощеніе было зарѣзано четыре быка и пять-сотъ барановъ; пѣвцы сыновья покойнаго подарили одиннадцать душъ крестьянъ <sup>(1)</sup>.

## VI.

Сословное дѣленіе черкесскаго народа. — Права и обязанности каждаго сословія. — Борьба дворянства съ зависимыми сословіями у шапсуговъ и потеря привилегій первыми. — *Абреши.*

Организмъ черкесскаго общества, по большей части, имѣлъ характеръ чисто-аристократическій. У черкесовъ были князья (пиши), суорки (дворяне), ои (среднее сословіе, состоявшее въ зависимости покровителей); имитамы (логанавуты) <sup>(2)</sup> и умауты (рабы) — разностепенное сословіе крестьянъ, и дворовые люди.

Кабардинцы, бзедухи, хатюкайцы, темиргоевцы и бесленѣвцы имѣли князей.

Абдзехи, шапсуги, натухаицы и убыхи не имѣли этого сословія; но дворяне, крестьяне и рабы существовали у всѣхъ этихъ народовъ.

Въ Большой Кабардѣ считалось одиннадцать сословій:

*Пиши*—князья; ихъ было четыре фамиліи.

*Вуорки*, или уздени, трехъ различныхъ степеней: *малехотлы*, или *малехотлымы*—дворяне первой степени. Хотя дворяне эти и подчинялись князьямъ, но считались владѣтельными наравнѣ съ ними. *Бесленс-суорки*, или *тѣфлокотлы* <sup>(3)</sup>, дворяне второй степени, причисленные къ княжескимъ или дво-

<sup>(1)</sup> Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Заубанскій край въ 1864 году. П. Невскій. Кавказъ 1868 г. № 100 и 101. Дебу „О кавказской линіи“ и проч. изд. 1829 года. Воспомин. кавк. оенцера „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 12. Бассейнъ Пескуна. Николай Канненъ. „Кубанскія войсков. вѣдомости“. 1867 г. № 2. Вѣра, нравы обычаи и образъ жизни черкесовъ. „Русскій Вѣстникъ“ 1842 г. т. 5. Черкесскія преданія „Русскій Вѣст.“ 1841 г. т. 2.

<sup>(2)</sup> Пшитамы и логанавуты—одно и то же. Логанавутами назывались крестьяне у кабардинцевъ, а пшитамы—у всѣхъ остальныхъ обществъ и поколѣній черкесскаго народа.

<sup>(3)</sup> У шапсуговъ, натухаидцевъ и абдзеховъ *тѣфлокотлы* означаютъ простолюдины.

ранскимъ ауламъ. Къ этому сословію принадлежали и незаконнорожденные дѣти князей—*тула*, происшедшія отъ неравнаго брака князя съ дворянкою. Третья степень дворянъ носила названіе — *суоркэ-шаотляхуса*.

*Уздени-пшехао* (отъ слова *пши*—князь и *хао*—сынъ), которыхъ можно назвать княжими отроками, конвойными князя.

Отпущенники изъ рабовъ, *азаты*, нѣкоторыми причисляются къ самой нашей степени узденей.

Княжескій собственный крестьянинъ—*бесленэ-пшитль* (отъ слова *пши*—князь, *тле*—человѣкъ)—княжескіе люди. Дворянскій перваго разряда крестьянинъ (отъ или укъ). Дворянскій втораго разряда крестьянинъ—*тляхо-шао*. Это дѣти одинокихъ пришельцевъ, которыхъ князь или дворянинъ далъ въ жены свою крестьянку.

Дворовая прислуга—*лауки-пши* (отъ слова *лауна*—комната, *пши*—князь), или *логананутэ*—княжескіе комнатные люди. Затѣмъ слѣдовала служанка или *амаса*.

Всѣ эти сословія можно привести къ пяти вышеназваннымъ сословіямъ. Дворяне невладѣтельные, или уздени второй и третьей степени, могли владѣть крестьянами и имѣть свою деревню; но деревня и ея владѣлецъ были причислены къ владѣнію одного изъ *тляхотлешей*. Въ этомъ и состояло все различіе владѣтельныхъ дворянъ отъ невладѣтельныхъ.

Значеніе слова *пши* (князь) соответствовало русскому слову *юсноподикъ*. Когда черкесы говорятъ о князѣ, какъ о владѣльцѣ деревни, то называютъ его *куодже-пши* (куодже—деревня); но если говорятъ о князѣ какъ о начальникѣ, владѣльцѣ народа, то называютъ его *чилле-пши*. Русскаго императора черкесы называли *пши-шхуо*—великій князь.

Аулы князя располагались обыкновенно по близости княжескаго жилья. Тамъ жили его крестьяне и вольноотпущенники. Ихъ спеціальными занятіями были земледѣіе и пастьба скота. Половина ихъ труда принадлежала князю. Нѣсколько дальше расположены были сакли узденей, вольныхъ жителей и дворянъ, составлявшихъ, какъ сказать, *домъ князя*.

Деревня дворянина первой степени составлена была такъ же, какъ и княжеская; но кромѣ того въ аулѣ такого тляхотлеша жили дворяне втораго и третьяго разряда, причисленные къ его фамиліи. Это были всѣ люди вольнаго происхожденія, отличные наѣзтники, голы какъ соколы, и потому хищничество для нихъ служило единственнымъ средствомъ къ пропитанію.

Деревня, гдѣ жилъ самъ князь или владѣтельный дворянинъ, называлась *суоркэ-куодже* (дворянская деревня), въ отличіе отъ деревни, въ которой жили только дворяне низшихъ степеней, со своими крестьянами. Такимъ образомъ *суоркэ-куодже* относительно просто *куодже* игралъ роль городка.

О податяхъ черкесы не имѣли никакого понятія. Каждый владѣлецъ жилъ тѣмъ, что для него сдѣлаютъ крестьяне.

Князь считался главою своего народа (*чилле*) и начальникомъ воору-

женных сил; народъ обязанъ былъ его уважать какъ высшаго по происхожденію, какъ блюстителя народныхъ обычаевъ, чистоты нравовъ и какъ старшаго между владѣтельными дворянами. Уваженіе къ князьямъ въ народѣ было такъ велико, что покусившійся на жизнь князя истреблялся съ цѣлымъ семействомъ. Князья Большой Кабарды брали съ подвластных *асанъ*—дань хлѣбомъ, медомъ, дровами и барантою; у закубанскихъ же черкесовъ князья не брали никакой подати съ народа, а жили войною и тѣмъ, что для нихъ работали собственныя крестьяне. Народъ очень уважалъ своихъ князей, въ особенности если видѣлъ въ нихъ доблесть и справедливость; за доброе слово князя готовы были все сдѣлать и терпѣливо переносить оскорбленія, даже и въ томъ случаѣ, когда князь ихъ обворовывалъ или обижалъ. Конечно, терпѣливость народа простиралась до извѣстной степени. Знаменитый Джембулатъ, князь темиргоевскій, отличавшійся твердымъ характеромъ и крутою волею, вооружалъ противъ себя многихъ, и часть народа, до 800 семей, одновременно ушли отъ Джембулата и переселились къ абадзехамъ. Точно также кабардинскіе князья Тохтамышевы своею заносчивостью и непоколебимою гордостью до того раздражали народъ, что общественныя криговоры были лишены княжескаго званія.

Для любимаго же князи народъ не жалѣлъ пожертвованій, принималъ живое участіе въ его спорахъ и враждахъ, и помогалъ ему оружіемъ и запасами.

Съ лицами, которые могли быть имъ полезны или могли сопротивляться, князья поступали всегда ласково, но съ бѣдными и слабыми не церемонились.

Пріѣзжалъ, напримѣръ, къ князю гость съ просьбой (хаче-уако) и просилъ подарить ему крестьянина. Князь, конечно, не дарилъ ему изъ числа собственныхъ крестьянъ, но посылалъ людей своей свиты на розыскъ, тѣ ловили какого-нибудь сироту или бездомнаго, за которого некому было заступиться, и князь пойманнаго дарилъ своему гостю. Такіе поступки не иѣшали, однако, князьямъ считаться защитниками и покровителями народа. Но иѣтъ поземельной собственности, каждый владѣлецъ считалъ себя въ правѣ брать у своихъ подданныхъ все безъ возврата, но за то не могъ и отказывать имъ въ чемъ своему подвластному.

Послѣдній иѣлъ право раздѣлять пищу со своимъ господиномъ и, если видѣлъ на немъ хорошую шапку или платье, могъ попросить ихъ у своего владѣльца, а тотъ долженъ былъ отдать просимое. Этотъ стѣснительный для владѣльцевъ обычай заставлялъ ихъ одѣваться какъ можно бѣднѣе и жить въ такой же убогой саклѣ, какъ и послѣдній изъ его подвластныхъ (\*).

Когда князь умиралъ и оставлялъ нѣсколькихъ сыновей, то народъ раздѣлялся на части, и каждый талхотленъ, со своимъ ауломъ, признавалъ

(\*) Баронъ Сталь. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа (рукопись). О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ древнихъ аттхейскихъ племенъ: Шахъ-бегъ-Мурзана. Кавказъ 1849 г. № 37.

своиъ князѣхъ того изъ сыновей умершаго, который ему больше нравился. Такъ, по преданію, хатюхайцы отдѣлились отъ темиргосовцевъ и образовали два отдѣльных племени. Въ одной старинной черкесской пѣснѣ сохранился рассказъ о раздѣленіи этого народа.

Со смертію князя произошло раздѣленіе народа между его сыновьями. После долгихъ споровъ и ссоръ, оба княжескіе сына приказали своимъ подвластнымъ уложить все свое имущество на арбы и быть готовыми къ переселенію. Съ разсвѣтомъ слѣдующаго дня, оба молодые князя сѣли на коней и поѣхали шагомъ, каждый въ разную сторону. Часть народа, по своему выбору и желанію, послѣдовала за однимъ, а часть за другимъ княжескимъ сыномъ. Въ вечеру оба князя остановились за сорокъ верстъ одинъ отъ другаго, и жители, сгруппировавшись около своихъ князей, построили селенія; съ этого времени и образовалось два самостоятельныхъ племени черкесскаго народа (1).

При переселеніи князя съ одного мѣста на другое — это случалось нередко — обязаны были переселиться вмѣстѣ съ нимъ и всѣ его удачи. Но если бы князь задумался перейти въ какое-либо другое общество, то удачи, безъ согласія всего общества, переселиться со своимъ княземъ не могли. Бывали случаи, что, при жизни князя, часть народа оставляла его и переходила къ другому младшему брату. Жена Джамбулата, темиргосовскаго князя, урожденная Бенокова, врандовала съ женою егерунаевскаго тайхотлана Махмута-Али-Бзагунова. Бзагуновъ, и вмѣстѣ съ нимъ зять егерунаевскій, перешли отъ Джамбулата къ младшему брату его Шерматуку Болотанову и переселившись съ нимъ на Лабу, покорились ему. Джамбулатъ, видя себя оставленнымъ большою частію народа, присоединился, съ остальными своими подвластными, къ бѣжавшимъ, принявъ подданство Россіи и тѣмъ возстановилъ единство своего владѣнія.

Въ ближайшее къ намъ время, въ случаѣ притѣсненій князя, подвластные искали защиты у другаго князя, который, принявъ ихъ подъ свое покровительство, становился посредникомъ, просилъ не притѣснять ихъ, но отсылалъ однакоже назадъ къ ихъ владѣльцу.

Въ случаѣ раздѣленія народа на части, по неудовольствію на князя, послѣдній старался примирить и уничтожить неудовольствіе, и случалось, что народъ опять соединялся подъ одну власть князя. Все это было, конечно, *въ доброе старое время*, когда, въ выраженіе самихъ черкесовъ, было больше честности и въ народѣ, и между князьями, которыхъ тогда величали *ма-*

(1) Преданіе это, выраженное въ народной пѣснѣ, не сходится съ извѣстіемъ Дюлле который говоритъ, что темиргосовцы, хатюхайцы и хегахи были одного родоначальника Болотана, который раздѣлилъ свои владѣнія между тремя сыновьями, давшими каждому особое названіе своимъ подвластнымъ. См. Взаглядъ на страны, занимаемыя черкесами Л. Дюлле, Зап. Кавк. отд. Импер. Рус. Геогр. общества книга IV изд. 1857 г.



мазюры и *заушюры*, т. е. благочестивые и рыцарские. Эти славяне туземцевъ, набардинцы, имѣвшіе большое вліяніе на облагораженіе нравовъ, давшіе черкесамъ свой дворянскій обычай (взуръ-хабэ) и свои моды, въ послѣднее время надѣлили закубанскихъ черкесовъ всякаго рода обманливыми, кривыми, неисполненіемъ обіщаній и присягъ, и народа, некогда честнаго, сталъ, по выраженію абадзеховъ, *мазасансе* — богообманывателемъ. Теперь князья не внушаютъ уже къ себѣ того безграничнаго довѣрія, какими пользовались прежде.

Въ случаѣ преемленія владѣтельнаго княжескаго дома, что бывало очень рѣдко, уздени должны были выбрать себѣ въ князья одного изъ родственниковъ умершаго. Рассказываютъ, что Болотоконъ, будучи убитъ въ дѣлѣ, оставилъ молодую жену безъ потомства. Одинъ изъ узденовъ убитаго князя, чтобы не пріискивать себѣ новаго владѣльца или князя, на моряхъ же порахъ убѣдилъ молодую вдову-княгиню имѣть съ нимъ связь, и родившійся отъ этой связи сынъ былъ признанъ всѣми законнымъ сыномъ Болотоконныхъ и наследовалъ власть отца.

Изъ всего сказаннаго видно, что князь имѣлъ много значенія и силы среди народа, и что онъ пользовался considerable правами и привилегіями.

Вероятно княжескаго имущества вліцло за собой владѣніе не только съ его узденей и рабовъ. Кто украдетъ лошадей изъ княжескаго дома или табуна и будетъ поймать, тотъ, кромѣ возвращенія лошадей, обязывался заплатить по семь лошадей и лучшаго раба или рабыню. При значительномъ разлитіи въ Кабардѣ коннопредства и большого значенія князей, между народами существовало обыкновеніе отдавать своимъ лошадямъ въ княжескіе табуны, чтобы, прикрывшись плененымъ княземъ, сохранить ихъ въ цѣлости. Винованный въ ограбленіи чужаго къ князю въ гости, платилъ ему въ восемь разъ больше ограбленнаго, и кромѣ того князю, за безчестіе, одну рабыню. Князь могъ взять у своего подвластнаго собаку, но долженъ былъ вознаградить хозяина. Если же владѣлецъ собаки станетъ сопротивляться, то обязанъ заплатить два быка. Съ каждаго коша барановъ князь имѣлъ право, для своего продовольствія, брать по одному барану и агнепку, хотя бы въ кошѣ были бараны, и не принадлежавшіе его узденямъ и подвластнымъ. Для своей сваты князь могъ взять любую лошадь изъ табуна узденей, но долженъ былъ, по минованіи надобности, возвратитъ ее, а въ случаѣ падежа заплатить такому же лошади или ее стоимость. Если князь вздумалъ наказать взять *баранину* у своихъ подвластныхъ, а тѣ по дорогѣ опять отняли ее, то виновные платили князю штрафъ, состоявшій изъ двухъ коровъ и лучшей рабыни. Хотя часто князь, въ этомъ случаѣ, и бывалъ не правъ, но штрафъ платился въ наказаніе за неповиновеніе и безчестіе.

Баранта существовала во многихъ горскихъ обществахъ и среди всѣхъ сословій, и была единственнымъ способомъ охраненія имущества отъ носто-

ронныхъ покушеній. Подъ словомъ «барамта» разумѣлось насильственное «заарестованіе чьего нибудь имущества, въ видѣ залога по неудовлетвореннымъ матеріальнымъ обидамъ».

Каждый туземецъ, не получившій удовлетворенія, при помощи суда, отъ лица посторонняго общества, считалъ себя въ правѣ, при содѣйствіи своего общества, отобрать у пріѣзжаго того общества, къ которому принадлежалъ должникъ, все что при немъ находилось: лошадь, оружіе, деньги и прочее. Этотъ-то грабежъ и назывался *барамтой* и служилъ лучшимъ побужденіемъ къ появленію на разборательство настоящаго отвѣтчика. Обобранный пріѣзжій обязанъ былъ служить оружіемъ къ удовлетворенію истца со стороны виновнаго его собрата: иначе онъ терялъ на всегда отобранныя отъ него вещи, которыя и поступали въ пользу претендента.

Онъ давалъ знать своей мѣстной власти о взятой съ него барамтѣ и просилъ заступничества. Виновнаго принуждало общество освободить барамту, и онъ долженъ былъ ѣхать въ общество своего противника. Когда истецъ бывалъ удовлетворенъ, то барамта возвращалась ея хозяину.

Обычай этотъ велъ ко многимъ злоупотребленіямъ. «Бывали случаи, когда виновное въ какомъ нибудь дѣлѣ лицо, для избѣжанія ожидавшей его отвѣтственности, скрывалось въ дальнія общества, гдѣ находило себѣ безопасный пріютъ; но послѣ изъ среды его одноземцевъ все-таки подвергался кто нибудь за него барамтѣ, а этотъ послѣдній, потерявъ изъ виду бѣглеца, считалъ себя въ правѣ отплатить противнику тою же монетою. При удачѣ сего намѣренія, нить затягивалась, барамта слѣдовала за барамтой, безъ великой почти надежды на ихъ возвращеніе хозяевамъ».

Изъ-за барамты происходило множество дракъ и убійствъ, потому что туземецъ никогда не отдавалъ барамты добровольно, если только могъ отстоять ее силою.

Убійца, скрывшійся отъ кровожщенія (калмы), былъ, по народному обычаю, изъятъ отъ барамты и ему предоставлялось свободное проживаніе во всѣхъ обществахъ <sup>(1)</sup>.

При дѣлежѣ добычи, лучшей плѣнный, а если его не было, то скотъ, на сумму что стоилъ плѣнный, уступался самому престарѣлому князю, хотя бы онъ и не участвовалъ въ набѣгѣ, а затѣмъ добыча дѣлилась поровну между участниками набѣга. Зачинщикъ драки, въ присутствіи князя, за неуваженіе къ его особѣ, платилъ ему рабыню, равно и уличенный въ связи съ работою князя. Когда князь женился, то калмы (гебенъ-хакъ) платили за него уздени; но за то, возвращаясь изъ гостей, князь полученные подарки дѣлилъ со своими узденями и также удѣлялъ имъ часть калыма, получаемаго при выдачѣ замужъ княжеской дочери <sup>(2)</sup>.

<sup>(1)</sup> Барамта. Кн. X—ъ „Терскія Вѣдомости“ 1868 г. № 2.

<sup>(2)</sup> Этнографическій очеркъ черкесскаго народа. Барона Стала (рукопись). Племя адиге



Таковы, въ общихъ чертахъ, преимущества князей, такъ сказать представителей власти, пользовавшихся особеннымъ уваженіемъ среди кабардинцевъ и темргоевцевъ. Вообще у черкесовъ, до послѣдняго времени, князья имѣли большое значеніе, но, по мѣрѣ того какъ народъ покорялся намъ, князья постепенно теряли свою власть и силу. Народъ, утративъ свою независимость и видя, что русскій приставъ имѣетъ больше силы и значенія чѣмъ ихъ князь, переставалъ подобострастно смотрѣть на послѣдняго. На мѣрскихъ сходкахъ сталъ даже возбуждаться вопросъ: нуженъ ли князь тому народу, который покорился русскому правительству? нужно ли сохранять князю тѣ выгоды, которыя народъ предоставлялъ ему въ періодъ своей независимости? Вопросы эти разрѣшались въ неблагопріятную сторону для князей и общество нерѣдко возставало противъ платема *асажа*, на томъ основаніи, что, покорившись Россіи, они не нуждаются въ вооруженной силѣ, представителями которой были князья.

Смотря на князей съ этой послѣдней точки зрѣнія, и вообще какъ на покровителей, непокорные намъ черкесы нерѣдко отказывались повиноваться князю, какъ только тотъ вступалъ въ сношенія съ нами или покорился русскому правительству. Въ такихъ случаяхъ князь сразу лишался всякаго вѣса и вліянія. Султанъ Капланъ-Гирей, который до 1845 года былъ главою всѣхъ волненій и глубоко уважаемъ за Лабою, какъ только покорился русскимъ, мгновенно потерялъ всякое значеніе. Въ послѣднее время, ограниченіе власти и значенія князей болѣе всего угрожало ученію кюридизма, принявшее и къ черкесамъ.

Намбы, посылаемые въ Заубанскій край Шаниномъ, постоянно стремились къ тому, чтобы утвердить свою власть въ народѣ, а для этого имъ необходимо было ограниченіе власти и преимуществъ князей. Хаджи-Магометъ стегалъ плетью не одного черкесскаго князя, и когда тотъ требовалъ разбирательства и удовлетворенія, то Хаджи-Магометъ, какъ духовная особа, всегда отказывалъ въ томъ. Магометъ-Аминъ, женившись на сестрѣ темргоевскаго князя, княжнѣ Болотоковой, нанесъ тѣмъ сильное пораженіе князьямъ, такъ какъ бракъ этотъ представлялъ неслыханный примѣръ неравнаго союза черкесской княжны съ дагестанскимъ пастухомъ.

Тотъ же Магометъ-Аминъ разстрѣлялъ махшевскаго князя М. Багарсокова.

Вторымъ сословіемъ послѣ князей были *суорки* или *уздем*, потомки первыхъ поселенцевъ, отличавшихся силою и богатствомъ. Впослѣдствіи къ нимъ присоединились и потомки вольноотпущенныхъ рабовъ. Сословіе это было весьма многочисленно и составляло почти третью часть всего черкесскаго народонаселенія. Весь народъ раздѣлялся на дворянскіе роды (тляку), суще-

Т. Макарова. „Кавк.“ 1862 г. № 31. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ древнихъ атыкейскихъ племенъ „Кавк.“ 1849 г. № 37. Исторія адыгейскаго народа, составленная по преданіямъ кабардинцевъ. Шора-Вамурецъ-Ногковичъ Кавк. Кавказъ, въ 1862 г. приложение I.

ствовавшие во всех безъ исключенія обществахъ черкесскаго народа. Родъ жилъ не вмѣстѣ, а по семействамъ, тамъ, гдѣ признавалъ для себя удобнѣе. Не менѣе того отдѣльное дворянское или вообще свободное семейство, со своими крестьянами, причислялось къ своему тляхотлешу или владѣльцу. Каждое семейство, какъ дворянское, такъ и княжеское, имѣло свой собственный гербъ (тамга). Гербъ этотъ рѣдко наносился на оружіе, еще рѣже для прикладыванія печатей. Черкесская тамга употреблялась преимущественно для тавренія лошадей и состояла изъ различныхъ крючковъ и математическихъ фигуръ, сплетенныхъ между собою (1).

Подобно князьямъ, и дворяне не имѣли, отдѣльно отъ своего народа, никакой поземельной собственности.

Уздени всегда жили подъ защитою князей, а заслужившіе большее вниманіе послѣднихъ были болѣе ими награждаемы, слѣдовательно пріобрѣтали и большее значеніе между своими братьями. Отсюда происхожденіе старшихъ узденей или узденей первой степени. Въ обществахъ, гдѣ нѣтъ сословія князей, старшіе уздени называются просто *старшинами*.

Тляхотлешъ, или уздень первой степени, былъ полный владѣтель въ своемъ аулѣ. Онъ имѣлъ своихъ крестьянъ, которые работали на него и связаны были съ нимъ извѣстными условіями. Въ его аулѣ жили уздени остальныхъ степеней со своими крестьянами и признавали его своимъ главою. Уздени повиновались князю, ходили съ нимъ на войну или посылали своихъ воиновъ; но, кромѣ уваженія къ особѣ князя, его сопровожденія и личныхъ услугъ, не несли никакихъ повинностей. По первому зову князя, уздень обязанъ былъ къ нему явиться и оставаться при немъ до тѣхъ поръ, пока былъ нуженъ. Во время путешествія князя за предѣлы своей земли и на неопредѣленное время, одинъ уздень, и притомъ первой степени, сопровождалъ его, что считалось особенно почетнымъ. Вообще при выѣздѣ князя изъ дому, онъ бывалъ всегда окруженъ своими приближенными, которые, составляя почетную его свиту, вмѣстѣ съ тѣмъ исполняли разнаго рода услуги и обязанности: держали лошадей, подавали и принимали оружіе, за сѣдломъ своимъ возили княжескую бурку и другія вещи, приготавливали князю обѣдъ и т. п. Во время самаго путешествія князя окружающія его лица размѣщались такимъ образомъ: самый почетный изъ вуюрковъ — съ лѣвой стороны князя, другой вуюркъ, старшій по лѣтамъ и значенію — съ правой стороны его; остальные располагались сзади и по сторонамъ, какъ приходилось. Въ Кабардѣ, кромѣ того, существовалъ особаго рода этикетъ, по которому каждый верховой кабардинецъ, при встрѣчѣ съ княземъ, обязанъ былъ вернуться назадъ и провожать князя до тѣхъ поръ, пока его не отпустить; если же князь шелъ пѣшкомъ, то встрѣтившійся долженъ былъ спѣшиться. Въ случаѣ

(1) Броневскій, въ своихъ „Новѣйшихъ географическихъ и историческихъ свѣдѣніяхъ о Кавказѣ“, ч. II, приводитъ 58 различныхъ такого рода знаковъ.

пріѣзда къ князю гостей, почетныя лица располагались въ кунахской саклѣ князя, а свита гостей помѣщалась въ сакляхъ узденей, которые и обязаны были угощать пріѣзжихъ и накормить ихъ лошадей. Если бы князь обидѣлъ и лишился всѣхъ своихъ крестьянъ, то всѣ уздени должны были распределить между собою поочередно полевые работы для своего князя, такъ чтобы совокупность ихъ труда могла обезпечить годовое продовольствіе князя съ семействомъ.

Князь дѣлалъ своимъ узденямъ подарки невольниками, оружіемъ и скотомъ; тотъ же, кто не дѣлалъ такихъ подарковъ, могъ лишиться своихъ узденей. Недовольный своимъ княземъ, узденъ имѣлъ право удалиться со своимъ ауломъ въ другое какое-нибудь общество: такъ, родъ Гоаго, хатюкайскаго происхожденія, и родъ Тлебзу, абадзехскаго происхожденія, переселились къ шапсугамъ и сжились съ этимъ народомъ. Въ 1826 году нѣсколько семействъ, подвластныхъ абадзехскому дворянину Джаниота-Мамехоту, бѣжали къ натушапцамъ.

Подобныя притѣсненія князей вызывали оппозицію со стороны узденей, и за обиду, нанесенную узденю, вступались всѣ остальные уздени съ подвластными имъ аулами. Князь вынужденъ бывалъ мириться съ недовольнымъ, потому что если онъ допускалъ своего узденя переселиться въ другое общество, то, по понятію народа, это бросало на него пятно и навлекало позоръ. Отъ того подобныя переселенія въ ближайшую къ намъ эпоху встрѣчались весьма рѣдко. Въ недавнее время былъ только одинъ примѣръ подобнаго переселенія. Бесленѣвскій узденъ первой степени *Кодзэ*, недовольный княземъ Коноковымъ, перешелъ, со всѣмъ своимъ ауломъ, въ темиргоевцамъ, а когда темиргоевцы сами бѣжали за р. Вѣлую, то Кодзэ, со своими подвластными, поселился на Кубани, гдѣ его аулъ существуетъ и донынѣ среди мирныхъ погайцовъ.

Уздени исполняли безусловно волю и приказанія своего князя и служили ему ежедневно въ домашнемъ быту. При этомъ случаѣ, по большей части, съ обѣихъ сторонъ соблюдались утонченная вѣжливость и взаимное уваженіе.

Уздени всегда гордились своимъ происхожденіемъ и твердо отстаивали свои права. По понятіямъ черкеса, дворянина можетъ создать только одинъ Богъ, и потому черкесы никогда не оказывали особеннаго уваженія къ малованнымъ дворянамъ, признавая ихъ ниже себя. Черкесскій дворянинъ бравировалъ своею вѣжливостію, и стоило только разгорячившагося узденя, забывшаго приличіе и вѣжливость, спросить: ты дворянинъ или холопъ? чтобы, напоминая его происхожденіе, заставить его переѣхать тонъ изъ грубаго въ болѣе мягкій и деликатный.

Услуги, оказываемыя узденями ежедневно князю, заставляли послѣдняго защищать ихъ отъ всякихъ обидъ. Если княжескій узденъ бывалъ убитъ кѣмъ-нибудь во время ссоры, и убійца, по обычаю, не заплатилъ за кровь, то князь долженъ былъ принять мщеніе на себя, и тогда убійца обязывался заплатить три семьи, каждая изъ девяти душъ. Два семейства изъ

иногда поступали въ родственникамъ убитаго узда, а одна къ князю. Если же не имѣлъ столько семей, то отвѣтственность падала на все его семейство, и въ прежнее время оно подвергалось разграбленію и продажѣ (1). Жившіе въ аулахъ тляхотлешей, уздени второй и третьей степени, по закону тляхотлеши, были обязаны идти на войну. Благосостояніе узденей разныхъ степеней зависѣло отъ того, имѣли ли они крестьянъ или нѣтъ. Бѣднѣе тляхотлеши оказывали обыкновенно вспоможеніе скотомъ и разными продовольственными запасами. Вспоможеніе это носило особое названіе — *суоркэ-тынкэ*. Если такой дворянинъ не поладилъ съ тляхотлешемъ, то могъ, со всѣми своими крестьянами, переселиться къ другому тляхотлешу, но обязанъ былъ, при переселеніи, возвратять данный ему *вуоркэ-тынкэ*.

Подобныя переселенія встрѣчались также весьма рѣдко. Переходя въ чуждое общество, дворянинъ второй или третьей степени освобождался отъ обязанности своему тляхотлешу. Если переходъ совершался въ такое общество, гдѣ было сословіе князей, то переселенецъ обязывался приписаться къ одному изъ существовавшихъ тамъ тляхотлешей, а если переходилъ въ такое общество, гдѣ не было князей, то, избравъ себѣ мѣстожительство, водворялся на немъ. Необходимо замѣтить, что тляхотлеши, или старшина, у натухаговъ, натухажцевъ и абадзеховъ, вслѣдствіе переворота, происшедшаго у этихъ народовъ, не пользуется такимъ значеніемъ, какъ между народами, имѣющими сословіе князей.

У всѣхъ поколѣній черкесскаго народа, не имѣющихъ князей, народъ раздѣлялся на отдѣльныя самостоятельныя общества, или *мсухо*, и общины, или *таблы*. Каждое изъ нихъ управлялось само по себѣ, отдѣльными старшинами.

До образованія своей самостоятельности, натухажцы и шапсуги, въ числѣ прочихъ племенъ черноморскаго побережья, изъ которыхъ главное было *юаис*, занимали слѣдующія мѣста: натухажцы въ верховьяхъ долины Псеэте или Псеэмане, въ урочищѣ Тагапсъ; шапсуги въ той же долинѣ, въ урочищахъ Атсейнибъ и Бебеналайге.

Въ то время, оба поколѣнія не имѣли теперешняго названія и состояли изъ пяти коренныхъ отраслей: *натхо* (по орфографіи нѣкоторыхъ *натхо*), *неттах* (нетдах), *нобле-сханте* (сханте) и *сотахъ* (севатахъ) (2). Первые двѣ отрасли образовали народъ натухажскій, въ составъ котораго вошло впоследствии и племя *юаис*, а послѣднія три, водворившись сначала на рѣкѣ Шапсхо, образовали самостоятельное племя, названное, по имени рѣчки, сначала *шапсхо*, а потомъ *шапсугами*.

(1) Заключенія на статью „Законы и обычаи кабардинцевъ“ Ханъ-Гирей Кавк. 1846 г. № 10. Воспомин. кавказ. офицера. „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 12. Племя адиге Т. Макарова. Кавказъ 1862 г. № 31. О натухажцахъ, шапсугахъ и абадзехахъ Л. Любе. З. К. О. И. Р. Г. О. К. IV.

(2) Первые названія принадлежатъ Л. Любе, а поименованія въ скобкахъ Ханъ-Гирею.

Съ увеличеніемъ народонаселенія, племена эти стали ощущать недостатокъ въ землѣ, что заставило ихъ искать простора: натухаицы начали занимать постепенно долины, прилегающія къ Черному морю, а шапсуги переходили на сѣверный склонъ Кавказскаго хребта и водворялись постепенно на нынѣ-занимаемыхъ ими мѣстахъ. Абадзехи, выходя изъ горныхъ мѣстъ, утвердились тогда на безлюдныхъ, мало-населенныхъ земляхъ и не находили въ томъ препятствія, потому что остальные племена, по преданію, занимали, въ то время, мѣсто по правую сторону Кубани.

Въ старину, какъ шапсуги, такъ и натухаицы имѣли сословіе князей и феодальное правленіе, чѣмъ доказательствомъ служатъ существующія у нихъ княжескія фамиліи.

Княжескій родъ былъ и у этихъ народовъ, но надо полагать, что онъ пресѣлся, и въ настоящее время шапсуги, натухаицы и абадзехи дѣлятся: на *суоркоевъ*—дворянъ; *тѣфлокотоевъ*—вольныхъ земледѣльцевъ, и на крестьянъ (иштитей).

Дворяне, имѣвшіе преимущество въ народѣ, составляли господствующее населеніе; вольными земледѣльцами было большинство народа, подчиненнаго дворянству на довольно тягостныхъ условіяхъ, возникшихъ по обстоятельствамъ и освященныхъ давностію времени; крестьяне были двухъ видовъ и носили неодинаковыя обязанности: одни пользовались большою свободою, болѣе значительными правами собственности и отбывали не столь тягостныя повинности—это былъ родъ *оброчныхъ* крестьянъ; другіе, напротивъ, всецѣло принадлежали владѣльцу, и работали на него по мѣрѣ силы и возможности—это былъ родъ *дворовыхъ* людей.

Численность племенъ быстро возрастала пришельцами, слѣдовательно возрастала и сила простаго народа, потому что дворянство, сильное своими преимуществами и гордась своимъ происхожденіемъ, не хотѣло унижать себя родственными связями съ людьми низшаго класса. Напротивъ того, простой народъ принималъ къ себѣ каждаго пришельца; обѣщалъ ему защиту, но въ то же время требовалъ отъ него присяги служить вѣрно и оберегать интересы того клана, или рода, въ который онъ поступалъ.

Сильный помощью такихъ *соприсяжниковъ* (тхаръ-огъ) и тяготѣвшійся властью *суоркоевъ* или дворянства, народъ ждалъ и искалъ случая сбросить съ себя дворянское иго. Чуждаясь простаго народа, дворянство скоро стало въ изолированное положеніе; численность его, замкнутая въ тѣсныхъ предѣлахъ своего сословія, не возрастала такъ быстро, какъ численность простаго народа. Сознавая свою силу, народъ недоброжелательно смотрѣлъ на преимущества дворянъ, которыми тѣ гордились, считая ихъ единственнымъ оплотомъ противъ новаго порядка. Народъ сталъ оказывать сопротивленіе дворянству; ослушаніе подвластныхъ проявлялось чаще, и скоро возникло безначаліе со всѣми его послѣдствіями. Для водворенія порядка, дворянство, все еще полагавшееся на уваженіе къ нему народа, прибѣгло къ созванію народныхъ

собраний, въ которыхъ были соединены начала аристократическое и демократическое. Последнее, какъ многочислѣннѣйшее, всегда одерживало перевѣсъ и было не въ пользу дворянства. «Дворяне, опасаясь утратить свои преимущества»—говорить Люльс—«прибѣгали къ разнымъ кознямъ и старались разстроить единогласіе противной имъ партіи, до чего иногда, съ помощію своихъ приверженцевъ, и достигали. Тогда уничтожались вводимыя постановленія и водворился новый безпорядокъ».

Ни та, ни другая сторона не хотѣла уступить; каждая отстаивала свои права и искала случая упрочить ихъ. Случай скоро представился у шапсуговъ.

Дворяне Шеретлуковы, одни изъ сильнѣйшихъ, разграбили прѣвзвѣжныхъ торговцевъ, бывшихъ подъ покровительствомъ одного клана (рода), и при этомъ убили двухъ защитниковъ торговцевъ и ихъ покровителей.

Прежде дворяне производили наслѣдія и не такого рода, а гораздо худшія, но теперь народъ воспользовался этимъ случаемъ и рѣшился ослабить значеніе дворянскаго сословія. Огромною массою напалъ онъ на одного изъ дворянъ Шеретлуковыхъ, разграбилъ его имущество, захватилъ крѣпостную дѣвушку и оскорбилъ мать дворянина самыми грубыми ругательствами и даже убоями. Такое неуваженіе къ дворянству было первымъ примѣромъ нарушенія дворянскихъ привилегій и послужило поводомъ къ открытой враждѣ дворянства съ народомъ—враждѣ, знаменитой своими послѣдствіями.

Фамилія Шеретлуковыхъ, рѣшившись кровью омытъ навесенное ей оскорбленіе, и, какъ говорятъ, подстрекаемая дворянствомъ, оставила родину. Шеретлуковы просили защиты и покровительства у хамышейскаго общества бродяческаго поколѣнія, одного изъ самыхъ сильныхъ въ то время.

Депутаты Шеретлуковыхъ явились съ этою просьбою къ старѣйшему князю хамышейскому, Баты-Гирю, человѣку, замѣчательному по своему уму и имѣвшему огромное вліяніе на дѣла не только своего племени, но и другихъ соседнихъ горскихъ племенъ.

— Князя и дворяне соберутся, отвѣчалъ онъ посланнымъ, переговоры между собою, обсудятъ просьбу и тогда дадутъ отвѣтъ.

Депутаты остались ожидать рѣшенія съѣзда.

Одинъ изъ почетнѣйшихъ представителей хамышейскаго народа, первостепенный дворянинъ Бшихако-Бореко, предложилъ, прежде принятія Шеретлуковыхъ подъ свое покровительство, вступить въ посредничество между ними и народомъ и, своимъ вліяніемъ, стараться, примиривъ ихъ, предупредить напрасное кровопролитіе. Въ случаѣ же отказа шапсуговъ на примиреніе, принять Шеретлуковыхъ подъ покровительство и защищать ихъ дѣло силою оружія.

Одинъ изъ молодыхъ князей, человѣкъ весьма храбрый, но вспыльчивый и грубый, возсталъ противъ столь благоразумнаго предложенія Бореко.

— Для него нужно выстроить крѣпкую ограду—сказалъ онъ съ насмѣш-



ном про Бореко—такую, из которой шансуги не въ состояніи были бы взять его, если случится война.

Депутаты Шеретлуковыхъ, присутствовавшіе на съѣздѣ, ловко воспользовались этимъ послѣднимъ возраженіемъ.

— Зная твою любовь къ спокойствію, сказали они Бореко, ни одинъ изъ насъ не станетъ беспокоить тебя просьбою о помощи: для насъ достаточно участія, принимаемаго въ нашей судьбѣ прочими дворянами по чувству собственного достоинства.

Эта выходка была совершенно неумѣстна: всѣ знали Бореко, какъ одного изъ храбрѣйшихъ соотечественниковъ.

— Никогда я не пожелаю, отвѣчалъ депутатъ оскорбленный старикъ, чтобы вы нѣсли нужду въ моей помощи. Но бездухи увидятъ, изъ боязни—ли я совѣтывалъ отклонить войну разсудительными и не безчестными переговорами.

Благоразумное мнѣніе старика не было принято: собраніемъ руководили нѣсколько молодыхъ князей, жаждавшихъ войны. Они достигли цѣли: междоусобная война возгорѣлась и провалясь ся послѣдствія не наглядѣлись до покоренія шансуговъ русскими...

Шеретлуковы, оставивъ свою родину, переселились къ бездухамъ, и отправили въ 1793 году депутацію въ Петербургъ, прося помощи будто бы противъ возмущившихся подданныхъ. При депутатахъ, душою которыхъ былъ Али-султанъ Шеретлуковъ, находился и Баты-Гирей. Чтобы вѣрнѣе получить помощь, депутація заявила свои вѣроподданническія чувства, была принята милостиво и ввела въ заблужденіе русское правительство. Императрица Екатерина II повелѣла черноморскому казачьему войску, заселявшему припугнутыя земли, оказать помощь, которая состояла изъ трехъ сотенъ казаковъ и одной пушки.

Между тѣмъ, пока депутація была въ Петербургѣ, остальные князья Шеретлуковы сильными партіями вторгались въ прежнее свое отечество, и хотя не щадили крови своихъ собратьевъ, но видѣли, что подобныя набѣги не могли усмирить народъ, а только еще болѣе ожесточали шансуговъ и возстановляли ихъ противъ своихъ единоплеменниковъ — бездуховъ.

Обитая въ горныхъ ущельяхъ или въ глубинѣхъ лѣсовъ, которые защищали ихъ отъ непріятельскихъ нападеній, шансуги не отличались тогда воинственностію. Они строили бѣдныя хижины въ пустынныхъ, дикихъ и неприступныхъ мѣстахъ, преимущественно посреди непроходимыхъ болотъ, такъ что не было возможности проѣхать по ихъ землѣ безъ провожатаго. Шансуги ограждали себя тогда отъ непріятельскихъ вторженій не оружіемъ, а тѣмъ, что въ своихъ жилищахъ дѣлали разные выходы, чтобы, въ случаѣ нападенія съ одной стороны, можно было бы спастись въ противоположный выходъ. Имущество, хлѣбъ и лучшія вещи скрывали въ пещерахъ и въ глубинѣхъ ямахъ, а скотъ угоняли въ лѣса.

Почувствовавъ на себя удары бездуховскихъ партій, шансуги, при содѣй-

и абдрахманъ, составили многочисленное и дотогѣ неслыханное ополченіе, которое числомъ, но не воинственностію и исправностію вооруженія. Вся эта масса ринулась въ ханшайскіе аулы, съ напѣреніемъ отнестись бездухамъ въ причиненныя имъ разоренія. Бездухи также собрали ополченіе. Хотя число ихъ воинствъ составляло половину того, чѣмъ располагали шамсуты, однако бездухи, сознавая свое превосходство на полѣ брани и презирая противника, не считавшагося особю воинственностію, и поддерживаемые русскими казаками, шло имъ въ встрѣчу. Это случилось въ 1796 году. Оба вождя встрѣтились на берегахъ *Бейкозаву* (1), произошло кровопролитное сраженіе, въ которомъ шамсуты были разбиты наголову.

Крѣпкая позиція шамсуговъ, болѣею частью пѣшихъ, заставлявшая ихъ ожидать въ дѣсахъ, не могла быть атакована кавалеріей, а потому казаки, не вступая въ битву, не принимали участія: они охраняли только свое орудіе. По повелѣнію Баты-Гирей, отважные наѣзники завязали съ шамсугами нереструлку прямо въ дѣсахъ, двигаясь передъ непріятелемъ, вынуждали шамсуговъ, не имѣвшихъ тыла и увлеченныхъ черезъ балку подъ картечные выстрѣлы русскаго орудія. Гулъ незнакомаго шамсугаго выстрѣла, дѣйствіе картечныхъ пуль, поражающихъ одновременно нѣсколькихъ людей и лошадей, накали на непріятеля бездуховъ напѣтскій страхъ. Выдержавъ только три картечныхъ выстрѣла, шамсуты и абдрахманъ обратились въ бѣгство. Бездухи преслѣдовали ихъ съ ожесточеніемъ. Поле сраженія было усыпано тѣлами шамсуговъ и абдрахмановъ, которыхъ до 4,000 человекъ убитыми и ранеными. Бездухи, вѣдшими толпами пригоняли своихъ плѣнныхъ противниковъ, плѣныя груды оружія достались имъ въ добычу, но не могли похвастаться и ихъ потерей. Баты-Гирей пошелъ на полѣ сраженія, а съ нимъ бездухи потеряли свое вліяніе на сосѣднія горскія племена. Утрата эта была незамѣнима и, не смотря на огромную потерю людей шамсугами, она была ничтожна въ сравненіи съ потерей бездуховъ.

Значеніе, которое имѣлъ Баты-Гирей въ народѣ, лучше всего выразилось въ отвѣтѣ одной шамсугской женщины.

Выйдя на встрѣчу своимъ одноплеменцамъ, возвращавшимся съ поля битвы, женщина спрашивала ихъ о своихъ мужьяхъ и о своихъ дѣтяхъ, и, получивъ отвѣтъ, что они легли на полѣ брани, крѣпко пригорюнилась.

— Что же вы сдѣлали добраго? спросила она возвратившихся.

— Убили Баты-Гирей, отвѣчали они коротко.

Опечаленная жена и мать, услышавъ эти слова, захлопала въ ладоши и забыла о мужѣ и дѣтяхъ.

— Потерю шамсуговъ — сказала она — шамсугскія женщины могутъ по-

(1) Недалеко отъ нынѣшней Ново-Дмитріевской станицы Песчанскаго поля, между правыми берегами рѣкъ Аюлеса и Шебза.



пополнить въ одну ночь, а потерю Баты-Гирея бѣдужковскаго жени и во сто лѣтъ не исправятъ.

Пораженіе не смирило, однако, шансуговъ; они нѣсколько разъ своими вторженіями тревожили бѣдужковъ, рѣшили же не слагать оружія до тѣхъ поръ, пока не проникнутъ въ средоточіе бѣдужковаго поколѣнія, и сдержали слово. Кровь, лившаяся рѣкою, утонула обѣ стороны. По внушеніямъ бѣдужковъ, выходцы Шеретлуковы вступили въ переговоры съ шансугами и возвратились все, кромѣ Али-султана, на родину, на условіяхъ примиренныхъ по тогдашнему времени. Послѣдній поселился въ землѣ Войска Черноморскаго и основалъ нынѣшнюю Гривенскую черкесскую станицу.

Шансуги достигли своего: они поколебали значеніе дворянства и на знаменитомъ народномъ сѣздѣ, состоявшемся послѣ возвращенія Шеретлуковыхъ и извѣстномъ подъ именемъ *мечетинико-забеса*, были явкою чертою разграниченъ права дворянъ и народа. «Опредѣленные на этомъ сѣздѣ нункты условій и узаконеній (*хабас*) утверждены были на всегда правилами или основаніями, для руководства во всѣхъ дѣлахъ частныхъ и общественныхъ; народъ и дворянство присягою обязались не отступать отъ этихъ постановленій и не нарушать ихъ».

Такъ совершился переворотъ, послѣдствіемъ котораго было то, что многіе изъ дворянскихъ фамилій оставили край и нашли пріютъ у сосѣдей, а другіе искали покровительства русскихъ. Замѣчательно, что, во все продолженіе смуты, ни одинъ шансугскій дворянинъ не сдѣлался жертвою вражды простолюдиновъ; бывали примѣры брачныхъ союзовъ дворянъ съ простолюдинами, но ни одна дворянка не вышла замужъ за простолюдина.

Постановленія сѣзда служили долгое время единственнымъ узаконеніемъ для рѣшенія всѣхъ дѣлъ, касающихся сословныхъ отношеній, и надо отдать справедливость, что, своею краткостію и ясностію, правила эти были совершенно въ духѣ народа дикаго, воинственнаго и непокорнаго.

Такъ, на основаніи постановленія, назначена плата за кровь убитаго дворянина тридцать головъ скота, а за смерть *тѣфлокотля*, или землевладѣльца—двадцать восемь. За рану, съ поврежденіемъ кости, платится половина этой суммы, безъ поврежденія кости—четверть. За кражу лошади, если воръ пойманъ, онъ обязанъ возвратить украденую лошадь и, сверхъ того, при-дѣтъ: если укралъ у дворянина, то двѣ лошади, у *тѣфлокотля* — одну; если воръ не можетъ возвратить уворованной лошади, то съ него взыскиваютъ за украденую у дворянина девять, а у *тѣфлокотля* семь лошадей.

Такимъ образомъ, и на этомъ собраніи дворянство сохранило часть своихъ привилегій. Положеніе же крестьянъ, извѣстныхъ подъ именемъ оброчныхъ, не было разъяснено и на этомъ собраніи. Сами оброчные отказались отъ повиновенія своимъ владѣльцамъ, но народъ не вступался за нихъ, тогда какъ дворянство требовало покорности. Собраніе отнеслось нейтрально къ обѣимъ заинтересованнымъ сторонамъ. Оно не требовало отъ дворянства

рѣшительнаго отказа въ своихъ правахъ надъ оброчными, но не требовало и отъ послѣднихъ признанія этихъ прахъ и повиновенія владѣльцамъ. Привилегіи дворянства предъидущими событіями были однако уже поколеблены въ своемъ основаніи; оброчные сами, безъ собранія, отказались отъ повиновенія своимъ владѣльцамъ и сбросили съ себя тяготѣвшее надъ ними иго дворянства. Оставшіеся на родинѣ дворяне потеряли свои права, и съ тѣхъ поръ не пользуются никакими другими преимуществами, кромѣ тѣхъ, которыя даются каждому умъ, краснорѣчіе и храбрость.

Примѣру шапсуговъ послѣдовали натухаццы и абадзехи, съ тою только разницею, что у послѣднихъ двухъ поколѣній демократическое преобразование общества совершалось постепенно, безъ кровопролитія и насильственныхъ потрясеній (1).

Если сословіе крестьянъ и простаго народа у этихъ трехъ племенъ успѣло состоять, до нѣкоторой степени, свою независимость, то у остальныхъ племенъ черкесскаго народа оно находилось въ полной зависимости отъ высшаго сословія.

Вообще, всѣ зависимыя сословія дѣлились на три главныхъ степени: 1) *оговъ*, 2) *пшитлей* и 3) *унаутовъ*.

Они составляли переходъ отъ крѣпостнаго состоянія къ классу свободныхъ землевладѣльцевъ. Это потомки крестьянъ (пшитлей), которымъ лично, или ихъ отцамъ, въ награду за отличную службу, владѣлецъ предоставилъ имущественныя и семейныя права. Они раздѣлялись на два класса: княжескихъ и узденскихъ.

Княжескіе оги, по одному съ cadaго дома, обязывались сопровождать своего владѣльца во время путешествія и быть на конѣ съ полнымъ вооруженіемъ; въ случаѣ бѣдности оговъ, владѣлецъ снабжалъ ихъ лошадью и оружіемъ. Въ домашнемъ быту князя они присутствовали въ его домѣ ежедневно.

Исполняя волю своего господина, оги работали на него и платили подать за пользованіе землею. Во время работъ владѣлецъ обязанъ былъ давать имъ припасы въ изобиліи — иначе не стали бы работать. Подати и повинности платились такъ: огъ, пахущій землю одною парю быковъ, платилъ одну арбу въ 30 мѣръ вымолоченнаго, а иногда и молотаго проса; тотъ, кто пахалъ двумя парами воловъ, платилъ три арбы; тремя парами — четыре арбы проса и т. д. Подать эта платилась, однако, во время урожая, а въ противномъ случаѣ, и при недостаткѣ, огъ не платилъ ничего, или, по настоянію владѣльца, давалъ ему извѣстную часть проса, по усмотрѣнію

(1) О бытѣ, правахъ и обычаяхъ древнихъ атыхейскихъ племенъ. Шахъ-Бекъ-Мурзана. „Кавказъ“ 1849 г. № 37. Беслѣный Абатъ изъ сочиненія „Біографіи знаменитыхъ черкесовъ и очерки черкесскихъ нравовъ“. Ханъ-Гири. Кавказъ 1847 г. № 42. О натухаццахъ, шапсугахъ и абадзехахъ Л. Люлье, Зап. Кавк. отд. Им. Р. Геогр. Общес. кн. IV изд. 1857 г. Бассейнъ Пеевупса. Николай Каменевъ. „Кубанск. войск. Вѣдом.“ 1867 г. № 29.

назначенію аульнаго общества. Какъ бы мало или много онъ посѣялъ огъ пшеницы, ячменя и полбы, онъ обязанъ былъ отдать своему владѣльцу определенную часть, но шести пѣшковъ, но за то не отдавалъ ничего за посѣянную кукурузу.

Во время покосовъ, каждый 16-лѣтній огъ обязанъ былъ три дня косить сѣно для владѣльца, убрать его, сложить въ стоги и перевести въ кутамы (хутора, зиковиния) или въ дому владѣльца. Владѣлецъ, не заставлявшій оговъ косить свои луга, получалъ съ каждаго дома по семи арбъ готового сѣна. На время зимы оги устраивали владѣльцу *коши* для барановъ, а въ февралѣ мѣсяцъ привозили съ каждой семьи отъ семи до пятнадцати арбъ дровъ. Непослѣдствіе этого послѣдняго обязательства платили пару быковъ владѣльцу. Огъ, зарѣзавшій своего быка, отдавалъ своему владѣльцу филейную часть, но зарѣзавшій корову ничего не давалъ.

Все имущество ога составляло его неотъемлемую собственность; даже и въ томъ случаѣ, когда, за нерадіе или преступленіе, обращался въ *миммидя*, онъ не лишался права на имущество, и владѣлецъ не имѣлъ права вѣнчиваться или распоряжаться его собственностью.

Огъ, взявшій жену изъ двора господина, не могъ брать ее къ себѣ въ домъ, а ходилъ только къ ней ночевать и дѣти ихъ принадлежали господину. При выдѣлѣ дочери замужъ, огъ платилъ князю изъ полученнаго имъ казны двухъ быковъ и одну корову, а тотъ дарилъ ему шелковый кафтанъ<sup>(1)</sup>. Если же владѣлецъ не дарилъ ему кафтана, тогда онъ отдавалъ только двухъ быковъ.

Казны за дочь, оги, какъ видно, получали сами, но покупать себѣ жену могли или сами, или при содѣйствіи владѣльцевъ. Въ первомъ случаѣ, огъ могъ прогнать свою жену или, другими словами, развестись съ нею, а во второмъ не имѣлъ права. Узденъ, выдавая крѣпостную дѣвушку за ога, нировалъ въ его домъ, а хозяинъ обязанъ былъ дать музыканту быка и кусокъ матеріи. Владѣлецъ, выдавая дочь свою замужъ, отдавалъ изъ полученнаго казны одну пару быковъ огамъ, но за то, когда женился самъ или женилъ сына, то оги обязаны были принять и содержать у себя его жену въ теченіе года, если къ пріему ея мужикъ не все еще было приготовлено. Въ случаѣ пріѣзда гостей на водахъ, оги обязаны были содержать на свой счетъ водовъ пріѣхавшихъ, во все время пребыванія ихъ въ гостяхъ. Если же пріѣзжавшіе къ владѣльцу гости почему либо не могли расположиться у его узденей, то оги обязаны были помѣстить ихъ въ своей саклѣ и кормить какъ ихъ самихъ, такъ и лошадей. Князь могъ, въ случаѣ надобности, взять у ога лошадей, если только они были свободны. Если взятая лошадь будетъ украдена или падеть, то владѣлецъ обязанъ былъ заплатить ей стоимость. Владѣлецъ могъ выбрать табунщика изъ числа оговъ, но за то онъ давалъ

(1) По другимъ содѣніямъ, онъ платилъ двухъ быковъ и двухъ коровъ.

ему из стада лучшего, по выбору, жеребенка, освобождалъ отъ подати одной лошади проса и, при рѣзаніи въ пищу помылины, отдавалъ табунщику мясо и всю внутренность.

На обязанности его лежало приготовить во время праздниковъ бузу или кашу изъ своего проса, не въ господской посудѣ; во время поста приносить по очереди своему господину каждую ночь кушанье и нить, сообразное со времени средствани. Кромя того, если отъ нѣтъ собственныхъ барановъ, то разъ въ годъ, во время поста, онъ приносилъ своему владѣльцу лопатку изъ мяса баранины. Зарѣзавъ подаренную кнѣзь-либо ему скотину, онъ приносилъ владѣльцу переднюю лопатку; по уборкѣ хлѣба приносилъ кувшинъ супу и одинъ просной чурекъ; при изготовленіи для себя бузы, давалъ одинъ кувшинъ господину; при поѣздкахъ кнѣзя на поминки къ родственникамъ давалъ по очереди арбы и воловъ. Въ случаѣ смерти господина или кнѣзя-либо изъ членовъ его семьи, онъ долженъ былъ по очереди дѣлать обѣды. При раздѣлѣ, онъ платилъ владѣльцу 100 рублей, или отъ сыромя до ста бакинъ съ агитани. Столь большая плата установлена была съ того цѣлю, чтобы пріостановить раздѣлы.

Она нельзя было продать безъ особенной его вѣны, и онъ могъ откупиться на волю. Пойманный въ кражѣ чего-нибудь у узденя, онъ отдавался въ рабство, но могъ быть выкупленъ родственниками за 150 руб. Не имѣвшій средствъ платить установленной подати, онъ могъ быть взятъ въ рабство владѣльцемъ вмѣсто реба; но какъ только поправлялся и богатѣлъ, владѣлецъ обязанъ былъ его отпустить и, отпущенный, онъ становился въ прежнія отношенія къ владѣльцу. Онъ, бѣжавшій изъ другого племени и найденный, могъ быть проданъ кому угодно.

Сами они могли владѣть рабами, но нѣтъ право не продавать, а нѣмать ихъ на другихъ рабовъ, и то съ дозволенія владѣльца. Если онъ хотѣлъ продать своего раба, то обязанъ былъ найти не менѣе трехъ покупателей, и тогда владѣлецъ предоставлялъ рабу выбрать себѣ изъ трехъ новаго хозяина (1).

Рабъ, или *улаушъ*; не имѣлъ никакихъ правъ, ни личныхъ, ни имущественныхъ. Рабы произошли отъ покоренныхъ или похищенныхъ народовъ; пѣльины (асыры) обоего пола обращались черкесами въ улаушъ. Убыхи часто другихъ занимались похищеніемъ и продавали своихъ пѣльинныхъ турокъ. Обычай этотъ до того вкоренился въ народѣ и понятія до того извращены.

(1) О зависимыхъ сословіяхъ въ горскихъ населеніяхъ Кубанской области. Кавк. 1867 г. № 51. Кривошеина въ Кабардѣ и ихъ освобожденіе. Сборн. Слѣд. о кавказ. горцахъ Вилкина. Тбилиси 1868. О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ. Каргова. Рус. Вѣст. 1891 г. № 16. Авторъ ошибочно называетъ это сословіе *обали*. Законы и обычаи кабардинцевъ. Интер. Газета 1846 г. № 1 и 2. Племя адиге — Т. Макарова. Кавказъ. 1863 г. № 29 и 32.

телись, что во время голода, или из чувства ненависти, матери продавали дѣтей, братья сестеръ.

Все время *унаута* принадлежало владѣльцу, и рабъ не могъ располагать своимъ временемъ; за обиды и утѣчи, нанесенныя унауту, вознагражденіе получалъ владѣлецъ, и убійство раба считалось только посягательствомъ на имущество владѣльца. Унауты жили безотлучно при домѣ владѣльца и исполняли въ его комнатахъ и во дворѣ всѣ работы, по приказанію своихъ господъ. Все хозяйство, какъ-то дворовая служба, присмотръ за птицею, кухнею и проч., лежало на обязанности унаутокъ. При женитьбѣ раба, каковыя за невѣсту поступалъ къ владѣльцу, но рабъ, въ большинствѣ случаевъ, не могъ требовать отъ владѣльца себѣ жены: дозволеніе вступить въ бракъ зависѣло совершенно отъ господина. Въ случаѣ согласія послѣдняго, онъ долженъ былъ купить ему жену изъ сословія *миммалеи* (логананутовъ), и тогда какъ мужъ, такъ и дѣти отъ него получали права *пшитлей* (логананутовъ).

По брачнымъ союзамъ, въ отношеніи правъ новорожденнаго, у черкесовъ существовалъ странный обычай: въ одномъ случаѣ предоставлялось женщинѣ больше преимуществъ, а въ другомъ — мужчинѣ. Такъ, рожденный отъ холопа и свободной женщины дѣлался свободнымъ; отъ брака унаута съ женщиною изъ сословія *пшитлей* дѣти получали права послѣднихъ, а между тѣмъ, рожденный отъ князя и женщины не княжескаго происхожденія не считался княземъ и, какъ мы видѣли, дѣти отъ подобныхъ браковъ носили названіе *тума*.

По обычаю, унаута не имѣла права вступать въ бракъ, но ей предоставлено было право имѣть временнаго мужа изъ унаутовъ же. Отсутствие законныхъ браковъ между рабами сдѣлало половыя отношенія ихъ чрезвычайно свободными. Владѣльцы сами способствовали незаконному сближенію унаутовъ между собою, видя въ этомъ пріямую свою выгоду: они получали плату отъ мужчинъ за право сближенія съ унауткою; родившіяся отъ такихъ сближеній дѣти, составляя собственность владѣльца, могли быть съ выгодой проданы туркамъ или обращены въ родовыхъ холоповъ. Иногда владѣлецъ самъ дѣлалъ честь унаутѣ и приживалъ съ нею дѣтей, которыя поступали въ сословіе унаутовъ. Раба не имѣла права отказываться отъ сожителства съ своимъ господиномъ и изнасилованіе такой женщины не осуждалось обычаемъ.

Родовые холопы у черкесовъ носили разныя названія. Происхожденіе этихъ названій лежитъ въ прежнемъ обычаѣ черкесовъ похищать себѣ женъ. Простой народъ не зналъ прежде браковъ, основанныхъ на взаимномъ согласіи родителей жениха или невѣсты. Сойдясь на игрѣ въ селеніяхъ, молодые люди присматривались другъ къ другу, мужчина выбиралъ себѣ невѣсту, бралъ ее къ себѣ въ домъ и безъ всякаго обряда жилъ съ нею. Отъ такихъ браковъ произошли и разныя наименованія родовыхъ холоповъ: *мъло-кома-оз* означаетъ человека неправильно-рожденнаго; *мъломо-мъче* — юношу или мужа тайно-рожденнаго и проч.

Унауты могли принимать и обращать въ собственность подарки, дѣла-

ные или разными лицами; но если подарен состояли из скота, то должны были продать его и пользоваться деньгами. Если унауту владѣлец дозволялъ оставить въ своемъ пользованіи скотъ, то весь приплодъ отъ него обращался въ пользу господина.

Унауту могъ быть проданъ, снотра не возрасту, красотѣ, физической способности къ труду и прочимъ достоинствамъ; цѣна раба достигала до 300 и даже до 400 руб. (1).

Черессы всѣ заботы о сельскомъ хозяйствѣ возлагали на рабовъ. Они должны были исполнять ихъ, не ожидая, чтобы хозяинъ принялся вѣстѣ съ ними за плугъ. Помощниками ихъ, въ этомъ случаѣ, бывали пшители, обязанные, до нѣкоторой степени, помогать имъ въ работахъ на владѣльца.

Димиллы (или, у кабардинцевъ, логанануты), составляя второй видъ зависимыхъ сословій, стояли непосредственно за рабами, но пользовались нѣкоторыми правами, семейными и имущественными, хотя и съ большими ограничениями. Время и трудъ ихъ, подобно рабамъ, принадлежали господину. Большая часть пшителей (логананутовъ) произошла отъ кунан, дара или награды пленных и частию унаутовъ. Лица свободныя, за долги и вслѣдствіе крайней бѣдности, становились въ обязательныя отношенія къ землевладѣльцамъ, были закабалены ими, и также пополняли собою сословіе пшителей. Покупая семейство пшителей (логананутовъ), или, какъ ихъ будутъ называть, крестьянъ, владѣлецъ определялъ его права и обязанности въ присутствіи судей или поручителей, а иногда и письменнымъ актомъ. Записъ о правахъ владѣльца и крестьянъ называлась *дефтере*.

Считая крестьянъ своею собственностью, владѣлецъ обязывался каждому взрослому купить жену, т. е. внести за нее калымъ. За то, когда крестьянинъ выдавалъ свою дочь замужъ, то получавшій ихъ калымъ поступалъ владѣльцу, который удѣлялъ изъ него часть отцу невесты. Эта послѣдняя часть вся цѣликомъ поступала опять къ владѣльцу въ томъ случаѣ, когда онъ покупалъ жену для сына этого крестьянина.

Имущество, какъ движимое, такъ и недвижимое, которыми могли владѣть крестьяне, раздѣлялось, по способу пріобрѣтенія, на три вида: 1) данное владѣльцемъ при водвореніи или въ случаѣ объединенія; 2) пріобрѣтенное собственнымъ трудомъ и 3) образовавшееся отъ подарковъ и по брачнымъ договорамъ.

Первый видъ имущества считался принадлежащимъ владѣльцу, и переходилъ къ наследникамъ крестьянина въ прямомъ мужскомъ поколѣніи, если

(1) О бытѣ, правахъ и обычаяхъ древнихъ атыхайскихъ или черкесскихъ племенъ Шаха-бегъ-Мурзана. Казн. 1849 г. № 37. Современное состояніе Армавирска Казн. 1853 г. № 34. О кавказскихъ сословіяхъ въ горской населеніи Кубанской Области. „Кавк.“ 1867 г. № 37. Горская летопись П. Гаврилова. Сборникъ сказаній о кавказскихъ горцахъ выпущенъ П изд. 1869 г.

они жили съ нимъ нераздѣльно. Въ противномъ случаѣ, владѣлецъ могъ его или взять себѣ, или передать другому лицу. Точно также это имущество, при продажѣ крестьянина другому владѣльцу, оставалось у прежняго и могло быть передано съ крестьяниномъ не иначе какъ за особую плату. Новый владѣлецъ долженъ былъ, взявъ этого имущества, дать другое, такого же качества и въ такомъ же количествѣ. При пользованіи крестьяниномъ подобнымъ имуществомъ, владѣлецъ имѣлъ право вѣшательства; безъ согласія его крестьянинъ не могъ ни продать, ни заложить, ни подарить его, но и владѣлецъ не могъ ничего взять изъ этого имущества безъ согласія самого крестьянина.

Часть второго вида имущества крестьянина—заработанная его трудомъ—равношѣрно принадлежала владѣльцу. Такъ, при отходѣ крестьянина отъ владѣльца, онъ отдавалъ послѣднему половину изъ всѣхъ хозяйственныхъ принадлежностей и орудій; половина скота и половина его приплода принадлежала владѣльцу; но если половина приплода, принадлежавшаго крестьянину, кормилась сѣномъ владѣльца, то послѣднему отдавалась и изъ этой половины еще половина. Столь стѣснительная мѣра для крестьянина могла быть обойдена тѣмъ, что крестьянинъ изъ заработанныхъ денегъ отдавалъ владѣльцу половину деньгами же и затѣмъ на остальные покупалъ себѣ скотъ, который, въ такомъ случаѣ, вмѣстѣ съ приплодомъ, составлялъ неотъемлемую его собственность. Кормивши же этотъ скотъ сѣномъ владѣльца, онъ обязанъ былъ, и въ этомъ случаѣ, отдать половину приплода владѣльцу. Вообще кормленіе скота владѣльческимъ сѣномъ доставляло владѣльцу, во всѣхъ случаяхъ, половину приплода.

Если за подарокъ, сдѣланный кѣмъ либо крестьянину, онъ не отдаривалъ, то подарокъ считался его собственностью; если же крестьянинъ отдавалъ хотя малѣйшею бездѣлицею, изъ собственности считающейся владѣльческою, то все подаренное крестьянину считалось собственностью владѣльца.

Крестьянинъ имѣлъ право ежегодно изъ своего скота зарѣзывать одну крупную рогатую скотину или, на стоимость ея, нѣсколько штукъ мелкаго скота, и притомъ съ такимъ расчетомъ, чтобы зарѣзъ скота не приносилъ ущерба хозяйству. Продавая что-либо изъ имущества, считавшагося владѣльческимъ, и съ согласія послѣдняго, крестьянинъ могъ на вырученные деньги приобрести что-либо другое, но обязанъ былъ остатокъ денегъ принести владѣльцу.

Каждый крестьянинъ, получившій отъ помѣщика зерно и нѣсколько паръ воловъ съ погонщиками, долженъ былъ запахать четыре загона (около четырехъ десятинъ) на каждую пару, убрать хлѣбъ, когда онъ созрѣетъ, и привезти въ аулъ. Жатва производилась мужчинами и женщинами, а молотьба одними мужчинами. Отдѣлавъ изъ всего количества хлѣба на духовенство, на бѣдныхъ, на сѣмяна, на продовольствіе въ теченіе года такихъ



людей владѣльца, которые не могли заниматься хозяйствомъ (унауты, табунщики, пчельники и прочіе), и для гостей, остальной загнѣмъ хлѣбъ дѣлился пополамъ между владѣльцемъ и крестьяниномъ. У нѣкоторыхъ же племенъ отдѣлялась только одна десятая часть въ пользу духовенства, а остальной хлѣбъ шелъ въ раздѣлъ между крестьяниномъ и владѣльцемъ. Если бы половины, доставшейся на долю крестьянина, было недостаточно для его прокормленія, то помѣщикъ обязанъ былъ предоставить ему средства къ пріобрѣтенію пропитанія. Во время работъ, владѣлецъ долженъ былъ кормить своихъ крестьянъ, и притомъ кормить хорошо.

Сѣно, скошеное въ рабочее время, обыкновенно не раздѣлялось между крестьяниномъ и помѣщикомъ (¹), а потому считалось собственностью владѣльца. Своимъ сѣномъ крестьянинъ могъ называть только то, которое было скошено въ праздничные дни или крестьянами крестьянина. Если помѣщикъ замѣчалъ, что крестьяне его не успѣютъ скосить всего сѣна, то дѣлалъ *хлафы*, т. е. сборъ людей на одинъ день.

Созванные работники кормились на счетъ призвавшаго ихъ, который рѣзалъ коровъ, овецъ, и кожу съ нихъ отдавалъ старшимъ по лѣтамъ работникамъ.

Крестьянинъ обязанъ былъ исполнять всѣ полевые и домашнія работы, нарубить и привезти для помѣщика дрозъ, стеречь поочереди его скотъ, обработать огородъ, прислуживать, за немѣніемъ унаутовъ, по очереди въ мунахской помѣщика, отправлять, также по очереди, своихъ женъ на барскій дворъ, гдѣ онѣ обязаны были стряпать на кухнѣ, прислуживать женѣ владѣльца (²), и прочее.

Съ своей стороны, владѣлецъ, въ отношеніи своихъ крестьянъ, былъ связанъ многими мелочными условіями. Такъ, наприимѣръ, когда, при заготовленіи въ прокъ на зиму, владѣлецъ рѣзалъ крупную рогатую скотину, то отдавалъ крестьянамъ часть кожи на обувь и на ременные веревки, уступалъ имъ голову, шею, ноги и внутренности, «за исключеніемъ сала и того, что нужно для колбасъ». Если онъ рѣзалъ для той же цѣли барановъ, то отдавалъ только шею и внутренности.

Соблюденіе взаимныхъ условій по *дефтеру* или заключенныхъ словесно при свидѣтеляхъ составляло заботу обѣихъ сторонъ. Крестьянинъ отказывался отъ исполненія такихъ требованій своего владѣльца, которыя не были обозначены въ условіи. Если владѣлецъ не въ состояніи былъ дать крестьянину средствъ къ жизни и къ работѣ, опредѣленныхъ условіемъ, то крестья-

(¹) Въ нѣкоторыхъ, немногихъ, обществахъ оно дѣлилось пополамъ.

(²) Подробности обязанностей крестьянъ и ихъ женъ къ помѣщикамъ см. „О запискахъ сословія въ горскомъ населеніи Кубанской Области. „Кавказъ“ 1867 г. № 37—38, 44 и 59. Кривостыны въ Кабардѣ и ихъ освобожденіе. Сборникъ свид. о нахичеванскихъ горцахъ; выпускъ I. Тифлисъ 1868 г.



нимъ считалъ себя въ правѣ не исполнять тѣхъ обязанностей, которыя вели къ нарушенію заключенныхъ условій. Напримѣръ, если владѣлецъ не давалъ крестьянину косы, онъ не косилъ; если крестьянинъ не получалъ желѣзныхъ принадлежностей для плуга, то не пахалъ.

Нарушеніе одною изъ сторонъ заключенныхъ условій вело всегда къ несогласіямъ, ссорамъ, и крестьянинъ имѣлъ право отыскивать для себя, въ теченіе извѣстнаго опредѣленнаго времени, такое лицо, которое желало бы купить его со всѣмъ семействомъ.

При продажѣ крестьянъ, владѣльцы не имѣли права раздѣлять семейства и, при существованіи нѣсколькихъ покупателей, обязаны были продавать ихъ тому лицу, которому самъ крестьянинъ желалъ быть проданнымъ. Крестьянинъ, отпущенный на волю, обязанъ былъ отдать своему владѣльцу все имущество и, сверхъ того, заплатить, по взаимному условію, довольно значительную сумму (до 700 руб., а иногда и болѣе). За неимѣніемъ наличныхъ денегъ, плата, по большей части, производилась скотомъ.

Отпущенный на волю часто оставался въ томъ же аулѣ, въ которомъ прежде жилъ. Не исполняя ничего относительно своего бывшаго господина, онъ долженъ былъ однако, по установившемуся народному обычаю, сопровождать его во всѣхъ поѣздкахъ.

Разсмотрѣвъ, въ общихъ чертахъ, обязанности и права зависящихъ сословій черкесскаго народа, мы должны сказать и о нѣкоторыхъ частныхъ ихъ обязанностяхъ, переступить за которыя не согласился бы ни одинъ огъ, ни крестьянинъ, ни рабъ. Когда князь строилъ, напримѣръ, себѣ большой домъ съ кухней, а другой небольшой домъ для снохи своей, то домъ обязаны были строить оги, мазали же его женщины, глину возили дворовые люди; огородные плетни дѣлали оги вмѣстѣ съ дворовыми людьми, чистили траву рабыни-женщины, въ лѣто одна съ дома; плетень около всего дома дѣлали одни оги, колья и хворостъ возили на своей скотинѣ. Очагъ въ саклѣ изготовляли оги вмѣстѣ съ крестьянами, а окончательная отдѣлка дома лежала на обязанности крестьянъ; ремонтірованіе крыши въ постройкахъ владѣльца, покупка и доставленіе матеріала на нее составляла обязанность однихъ оговъ.

Обязанности каждаго сословія въ подобныхъ случайныхъ работахъ опредѣлены были также съ большою точностію, и никто не соглашался переступить за предѣлы своего долга. Каждое изъ сословій въ точности исполняло свои обязанности и, вмѣстѣ съ тѣмъ, требовало того же и отъ своего владѣльца.

— Вспахать поле—мое дѣло, говорилъ крестьянинъ, по сѣяна и волю его (господина); выкосить сѣно—горе рукъ моихъ, а коса, просо и два барана—камень на его шеѣ.

Такія рѣзкія выраженія и насмѣшки подвластнаго надъ владѣльцемъ не имѣла, однако, ихъ близкимъ и почти родственнымъ отношеніямъ. Какъ ни строго судилъ крестьянинъ своего господина при людяхъ, однако онъ ни-

когда не позволялъ при себѣ постороннему лицу произнести о помѣщикѣ мало-мальски оскорбительное замѣчаніе. Крестьянинъ искони привыкъ считать своимъ пріателемъ пріателя своего господина, и врагомъ своимъ—его врага. За всякое оскорбленіе своего владѣльца, онъ вступался какъ за самого себя, и готовъ былъ жертвовать даже жизнью, защищая честь его. «Въ этомъ случаѣ онъ руководствовался—пишетъ Каламбій—не столько личною привязанностью къ господину, сколько сознаниемъ семейнаго родства, связывавшаго его съ нимъ. Только одного не сдѣлалъ бы онъ ни за что въ мірѣ: не выкажетъ никогда своего усердія предъ господиномъ, не обнаружитъ своей любви къ нему, еслибъ и чувствовалъ ее: это онъ считаетъ совершенно излишнимъ; напротивъ того, онъ такъ и норовитъ поддѣхаться къ нему худю своею стороною, чтобы огорчить и раздосадовать его. Это, кажется, происходитъ отъ того, что онъ смотритъ на своего господина нѣсколько покровительственнымъ взглядомъ, какъ на человѣка, зависащаго отъ него въ матеріальномъ отношеніи».

Крестьянинъ говорилъ съ своимъ господиномъ точно такъ же свободно, какъ бы говорилъ съ равнымъ себѣ; въ обращеніи же съ нимъ господина не было ничего унижительнаго или оскорбительнаго. Крестьянинъ, дворовый человѣкъ и даже рабъ не терпѣлъ никакихъ кличекъ и откликался только на свое настоящее имя. Между тѣмъ владѣлецъ имѣлъ полное право, когда вздумается, выхватить свой кинжалъ и всадить его въ грудь дерзкаго холопа и никто не потребовалъ бы отъ него отчета ('). Мищеніе обиженныхъ крестьянъ противу владѣльцевъ встрѣчалось очень рѣдко; бѣгство же крестьянъ изъ непокорныхъ обществъ въ наши предѣлы бывало еще рѣже.

Между черкесами встрѣчалось много такихъ лицъ, которые выросли безъ прирѣнія, безъ воспитанія и религіи и не имѣли рѣшительно никакой собственности; никто не могъ сказать откуда явились такіе люди. Желая сдѣлать свое существованіе не только возможнымъ, но и пріятнымъ, они, кромѣ воровства, не имѣли никакихъ другихъ средствъ. Это были бездомные, бродяги, или *абреки*. Обстоятельства ихъ, естественнымъ образомъ, сложились такъ, что жить и воровать было для нихъ одно и то же; воровать у непріятеля—ли или у своихъ, все равно — въ этомъ заключалась цѣль ихъ существованія и единственное занятіе.

Для подобныхъ людей своровать было весьма легко, но гораздо труднѣе было сбыть сворованное: къ мирнымъ черкесамъ далеко, а въ наши кубанскія укрѣпленія не принимали. Горецъ зналъ, что если онъ приведетъ на базаръ въ укрѣпленіе животное для продажи, то его оставятъ на три дня

(') Объ отношеніи крестьянъ къ владѣльцамъ у черкесовъ. „Кавк.“ 1846 г., № 9. Бѣглые очерки Кабарды П. Степанова. „Кавк.“ 1861 г. № 82. О зависимыхъ сословіяхъ въ горскомъ населеніи Кубанской Области. „Кавк.“ 1867 г. № 44 и 50. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукоп.). „На холмѣ“ Каламбій „Русскій Вѣст.“ 1861 г. № 11.

на испытаніи, не окажется ли оно ворованнымъ. Если, въ промежутокъ этого времени, дѣйствительный хозяинъ не явился, тогда деньги слѣдовавшіе продавцу отдавались ему покупателю, а въ противномъ случаѣ животное возвращалось настоящему его хозяину.

Поэтому черкесы ничего такъ усилленно не добивались у черноморскихъ казаковъ, «какъ того только, чтобы казаки принимали отъ нихъ въ укрѣпленіи воровскіе предметы, хотя бы за самую ничтожную цѣну. Они готовы были выкрасть у своихъ соотечей лошадей и сдѣлать ихъ пѣшими, готовы выкрасть у нихъ оружіе и сдѣлать ихъ беззащитными, готовы, наконецъ, выкрасть у нихъ рогатую скотину и барановъ и сдѣлать ихъ голодными и холодными. Словомъ, наши заубанскіе укрѣпленія могли бы сдѣлаться смерчами, сифонами, которые вытянули бы изъ непокорныхъ ауловъ всѣ способы къ сопротивленію, если бы только захотѣли воспользоваться недостойными орудіями, въ нѣдрахъ самихъ враждующихъ противъ насъ обществъ сокрытыми» (1).

Черноморскій казакъ не хотѣлъ пользоваться подобными недостойными средствами, остался чистымъ и не запятналъ свою совѣсть ни прельщеніями, ни выгодами.

## VII.

Гражданскій и юридическій бытъ черкесскаго народа. — Народное управленіе. — Поединки. — Кровомщеніе. — Судъ и его устройство. — Адата и ширіатъ. — Плата за кровь. — Казнь. — Разбиръ пени за различные преступленія. — Права собственности. — Наслѣдство. — Народныя собранія и цѣль ихъ.

Главнымъ основаніемъ гражданскаго быта черкесскаго народа служили: охѣдность, личное и имущественное обезпеченіе. Обычай, получившіе непреложную силу закона, опредѣляли права каждаго члена, права поземельной собственности и права наслѣдства. Торговля сдѣлки обезпечивались залогами и поручительствами. Для разбора тяжбныхъ дѣлъ, рѣшенія общественныхъ нуждъ и вопросовъ существовало народное собраніе. Эти собранія, составлявшіяся не изъ представителей народа, а изъ всего народа, имѣли чисто-демократическій характеръ. Законодательная и распорядительная власти были въ рукахъ народа, а отсутствіе главы въ общественномъ управленіи дѣлало его республиканскимъ.

Каждое *исухо* управлялось своею мірскою сходкою — *зауча*, или *джеме*,

(1) „Кавказъ“ 1855 г. № 34.

гдѣ обсуждались и рѣшались всѣ вопросы, касавшіеся до общины. Община есть первая ступень политическаго устройства каждаго народа. Она является и первою самобытною единицею, въ которой семейства или роды всѣ одного происхожденія и имѣютъ одинаковые интересы. По мѣрѣ увеличенія народонаселенія, отдаленія родство, дробятся интересы и община раздѣляется на части различной величины, образуя каждая болѣе или менѣе самостоятельное цѣлое.

На равнинахъ, общій интересъ взаимной безопасности связываетъ единоплеменниковъ, и народы, находящіеся на низкой степени образованія, имѣютъ съ своимъ развитіемъ постепенно соединяются въ государства. Въ горахъ, напротивъ: община, по мѣрѣ своего размноженія, дѣлится все болѣе и болѣе, замыкается въ самое себя и преслѣдуетъ свои мелкіе интересы. Чѣмъ неприступнѣе горы, тѣмъ болѣе представляютъ онѣ преградъ для вторженій непріязненныхъ сосѣдей въ предѣлы общины, тѣмъ болѣе бываетъ самостоятельности въ отдѣльныхъ общинахъ, на которыя дѣлится единоплеменный народъ, и тѣмъ долѣе она сохраняется.

Такое общее положеніе справедливо и въ приложеніи къ черкесамъ. Кабардинцы, напримѣръ, жившіе на плоскости, слились въ одно цѣлое и имѣли общее управленіе, тогда какъ жители горъ сохраняли патриархальный бытъ и колѣнное устройство.

Въ послѣдній періодъ независимаго существованія Кабарды главными представителями власти у народовъ были *валія* и *мекеме*. Должность валія принадлежала старшему по лѣтамъ князю, который, при содѣйствіи своего помощника называемаго *кодза*, управлялъ всѣми внѣшними и внутренними дѣлами своей родины. Мекеме, или судъ, составленный изъ духовенства и почетныхъ воюющихъ и при участіи въ немъ валія и кодза, творилъ судъ и расправу, а своимъ согласіемъ узаконялъ постановленія валія относительно введенія новыхъ адатовъ и уничтоженія старыхъ.

Такимъ образомъ кабардинцы, какъ жители равнинъ, скорѣе сознали необходимость общаго управленія и пришли къ нему, тогда какъ всѣ остальные племена черкесскаго народа съ давнихъ временъ оставались въ колѣнномъ устройствѣ и большая часть изъ нихъ раздѣлялась на мелкія независимыя общества, управляемыя своею мірскою сходкою.

По мѣрѣ поступленія въ подданство Россіи, характеръ управленія ихъ измѣнялся русскимъ правительствомъ, и потому настоящій очеркъ управленія черкесскаго народа относится ко времени его самостоятельности.

Гражданскій и юридическій бытъ черкесскаго народа былъ основанъ на трехъ главныхъ началахъ: 1) право собственности, 2) право употребленія оружія для каждаго свободнаго человѣка и 3) родовые союзы, «со взаимною обязанностію всѣхъ и каждаго защищать другъ друга, мстить за смерть, оскорбленіе и нарушеніе правъ собственности всѣмъ за каждаго, и отвѣтственность передъ чужими родовыми союзами за всѣхъ своихъ».

Въ благоустроенныхъ государствахъ правительство принимаетъ на себя обязанность охранять народъ отъ непріятельскихъ вторженій, поддерживать спокойствіе и внутреннюю безопасность. Тамъ же, гдѣ не существуетъ административныхъ учрежденій, гдѣ народъ не признаетъ надъ собою ни чьей власти, внутренняя безопасность лежитъ въ естественномъ правѣ каждаго отдѣльнаго члена защищать себя, свое семейство и имущество и даже предупреждать противниковъ нападеніемъ, если отъ такой мѣры зависитъ спокойствіе, а еще болѣе спасеніе. Въ такихъ обществахъ политическое право непріязненныхъ дѣйствій и употребленіе оружія находятся во власти каждаго семейства и родовыхъ союзовъ.

Черкесское общество сформировано было на послѣднихъ началахъ. Въ немъ право употребленія оружія находилось во власти каждаго семейства первыхъ трехъ свободныхъ сословій. Зависимыя-же сословія, какъ связанные неразрывно съ своими владѣльцами, должны были основывать, вмѣстѣ съ ними, свою безопасность. Такимъ образомъ, черкесское семейство составляло неразрывное цѣлое со своими подвластными и рабами и, не смотря на различіе происхожденія, связанное общими интересами, обязывалось взаимною защитой. Отдѣльныя лица, составлявшія такое семейство, рабы ли, владѣльцы ли, обязаны были не только защищать членовъ семейства, но и мстить чужимъ семействамъ, хотя бы одного и того же рода, за нарушеніе личной неприкосновенности и правъ собственности членовъ своего семейства. Послѣднее, по числу своихъ членовъ, какъ слишкомъ незначительное для поддержанія своей самостоятельности и обезпеченія каждаго члена, искало поддержки въ другихъ подобныхъ же семействахъ: отсюда образованіе союзовъ, основывавшихся у черкесовъ на родовомъ началѣ. Семейства одного родоваго происхожденія или фамиліи, вмѣстѣ съ подвластными имъ сословіями и людьми, отдававшими подъ покровительство фамиліи, составляли родовой союзъ. Все общество родоваго союза покровительствовало каждому изъ принадлежащихъ къ нему людей, защищало и мстило за каждаго постороннимъ обществамъ.

Оскорбленіе или ущербъ, нанесенные одному изъ членовъ, считалось посягательствомъ на благосостояніе всей общины; но, съ другой стороны, каждый членъ подлежалъ отвѣтственности за свое поведеніе передъ всѣмъ обществомъ. За личную обиду черкесъ предоставлялъ себѣ право самому преслѣдовать и мстить нанесшему оскорбленіе. Дуели черкесы не знали. По здравому смыслу черкеса, глупо и смѣшно, получивъ оскорбленіе, давать еще противнику всѣ средства убить себя, по установленнымъ правиламъ. Обиженный явно или тайно самъ убивалъ своего обидчика, когда позволяли случай или обстоятельства. При этомъ соблюдались, однако, правила, которыми черкесъ не смѣлъ пренебрегать, подъ опасеніемъ несмываемаго стыда. Правила эти совершенно противоположны установившимся въ образованныхъ обществахъ. Обидчикъ, встрѣтившись случайно съ обиженнымъ, не ищетъ

рава нападать, а долженъ былъ только обороняться; въ чистомъ полѣ онъ обязанъ былъ уступить дорогу обиженному; встрѣтившись въ гостяхъ, долженъ былъ тотчасъ же удалиться, какъ только войдетъ обиженный, или, по крайней мѣрѣ, показывать видъ, что не замѣчаетъ его.

Поединкомъ существовалъ у черкесовъ, но имѣлъ совершенно другое значеніе: онъ рѣшалъ споры двухъ наѣзтниковъ или джигитовъ, кому изъ нихъ принадлежитъ первенство въ ловкости и храбрости; онъ былъ въ употребленіи, въ прежнее время, въ маленькихъ междоусобныхъ войнахъ и столкновеніяхъ племенъ между собою, кончавшихся часто поединкомъ представителей обѣихъ враждующихъ сторонъ. Часто и во время военныхъ дѣйствій съ русскими, черкесскій наѣзdnикъ вызывалъ на поединокъ нашихъ милиціонеровъ и казаковъ, и оба противника начинали, джигитуя, перестрѣливаться, постепенно сближаясь другъ съ другомъ. Побѣдитель, при громкихъ крикахъ, овладѣвалъ тѣломъ противника и съ самодовольствомъ приказывалъ снять съ побѣжденнаго оружіе и доспѣхи, составлявшіе его гордость и славу. Въ тѣ времена, когда черкесы не вели еще отчаянной войны съ русскими, единоборство было въ большой модѣ и до такой степени усвоено пародамъ, что черкесскіе наѣзdnики, получившіе извѣстность и славу, искали себѣ достойныхъ соперниковъ, при встрѣчѣ съ которыми находили предлогъ къ ссорѣ и непременно вступали въ единоборство, чтобы порѣшить вопросъ: который изъ двухъ наѣзdnиковъ долженъ пользоваться громкою славой и извѣстностію. Предлогъ къ состязанію бывалъ почти всегда самый ничтожный, на примѣръ: кто для кого долженъ посторониться при проѣздѣ по горной тропѣ. Поединокъ всегда вызывалъ, по выраженію черкесовъ, неминуемую смерть одного изъ противниковъ, потому что побѣдитель, во всякомъ случаѣ, могъ поступить съ побѣжденнымъ какъ съ убитымъ, т. е. снять съ него оружіе и обратить до нитки. Подобное обстоятельство было для побѣжденнаго соединено съ такимъ безчестіемъ, что онъ предпочиталъ вѣрную смерть безчестной жизни. Поединки происходили всегда верхомъ, потому что сражаться пѣшкомъ считалось предосудительнымъ. Оба противника только тогда слѣзали съ коней, когда, по причинѣ полученныхъ ранъ, не могли держаться на сѣдлѣ. Въ черкеской поэзіи выраженіе *«слѣзть съ лошади»* равнозначуще съ выраженіемъ *«кончить свое поприще или умереть»*. Обычай этотъ однако выводится у черкесовъ, и теперь подобные поединки встрѣчаются весьма рѣдко. Въ сороковыхъ годахъ, за Кубанью былъ примѣръ подобнаго рода, но доказывающій упадокъ прежняго рыцарскаго духа черкесовъ.

Князь Али-бей М. бѣжалъ изъ мирнаго аула и сдѣлался абрекомъ. Долго проживая въ горахъ, онъ хищничалъ у насъ на линіи и, своимъ наѣзdnичествомъ, пріобрѣлъ въ горахъ вѣсь и большія связи. Впослѣдствіи, испросивъ прощеніе, онъ возвратился въ родной аулъ. Связи и знакомства въ горахъ сдѣлали его весьма полезнымъ для насъ. При посредствѣ его связей, можно было знать все, что происходило въ горахъ, а знаніе дорогъ и тропинокъ

дѣлало его хорошимъ проводникомъ для нашихъ отрядовъ. Черкесы скоро узнали о такой дѣятельности князя.

Однажды онъ былъ посланъ съ секретнымъ порученіемъ за Лабу и Бѣлую и, возвращаясь со своимъ конвоемъ, встрѣтился на рѣкѣ Фарѣ съ небольшою партіей абрековъ, предводимыхъ Берзекъ, который, собираясь похищать на Лабѣ, укрывался въ лѣсу. Берзекъ былъ убыхскій дворянинъ стараго покроя, искатель приключеній, проводившій время въ хищничествѣ и набѣгахъ. Онъ зналъ Али-бея, когда-то вмѣстѣ съ нимъ воровалъ и они были друзьями. Встрѣтившись теперь, Берзекъ сталъ поносить Али-бея за его сношенія съ гяурами и вызвалъ на поединокъ. Али-бей, извѣстный своею храбростію, отказался, говоря, что не подыметъ руки на своего единовѣрца-шагометанина. Тогда Берзекъ приказалъ своей свитѣ окружить Али-бея, самъ бросился на него, завладѣлъ его лошадью, оружіемъ и обобралъ до нитки. Конвой, сопровождавшій Али-бея, хотя и не уступалъ числомъ партіи Берзека, но, по-черкескому обычаю, не считалъ себя въ правѣ вмѣшиваться въ это дѣло, такъ какъ, отказавшись отъ поединка, Али-бей призналъ себя побѣжденнымъ и передался въ руки Берзека. Покрытый стыдомъ, Али-бей сѣлъ на лошадь одного изъ своихъ подвластныхъ и уѣхалъ домой. Съ тѣхъ поръ онъ потерялъ всякое уваженіе между черкесами.

Подобная обида, по понятію черкесовъ, ничтожна въ сравненіи съ оскорбленіемъ, наносимымъ посягательствомъ на честь родственницы, женщины или дѣвушки: она не можетъ даже сравниться съ обидою, нанесенною убійствомъ родственника. Такія оскорбленія почти никогда не оканчивались примиреніемъ, прежде чѣмъ позоръ не будетъ смытъ кровью виновнаго или кого-нибудь изъ его родственниковъ. Въ такихъ случаяхъ для черкеса не было обмана, не было вѣроломства, которымъ бы онъ гнушался или считалъ постыднымъ употребить въ дѣло; здѣсь не было суда, не было и платы, могущихъ утолить въ немъ жажду крови, успокоить возмущенную душу: одна смерть врага могла удовлетворить обиженнаго <sup>(1)</sup>.

Обычай мстить кровью за кровью, или *кровомщеніе*, было необузданное чувство и, вмѣстѣ, обязанность, налагаемая честью, общественнымъ мнѣніемъ и личнымъ убѣжденіемъ каждаго черкеса. Тамъ, гдѣ своеволіе лица не имѣетъ никакихъ предѣловъ, гдѣ столько случаевъ безнаказанно совершить преступленіе, кровомщеніе есть единственное средство, хотя до нѣкоторой степени обуздывающее дикія страсти удалца, готоваго на всякій поступокъ. Не жажда къ простому убійству руководила, въ этомъ случаѣ, черкесомъ, а жажда мести и возстановленіе своей чести.

Примѣровъ убійствъ преднамѣренныхъ, совершенныхъ хладнокровно, съ

---

<sup>(1)</sup> Кто желаетъ ближе познакомиться съ тѣми средствами, которыя употреблялъ кровомститель, и со всеми ихъ ужасами, пусть прочтетъ статью „Абреки“ Кадамбіа въ Русскомъ Вѣст. 1860 г. т. XXX № 21.

цѣлью обобрать трупъ, или вообще разбойничества, въ прямомъ значеніи этого слова почти не встрѣчалось между черкесами; убійства на дорогахъ бывали весьма рѣдки и считались необыкновеннымъ происшествіемъ въ край; кровомщеніе, напротивъ, случалось весьма часто. За одного убитого не рѣдко всталъ аулъ аулу, родъ роду. Однажды совершенное преступленіе вело за собою цѣлый рядъ кровомщеній, тянувшихся нѣсколько поколѣній и даже нѣсколько вѣковъ.

Иногда враждующія стороны, утомленныя своими потерями, прекращали временно взаимныя убійства для того только, чтобы утихшее кровомщеніе, спустя извѣстное время, возгорѣлось съ новою силою и съ бѣльшимъ ожесточеніемъ.

Въ 1846 году, весною, бесленѣвскій князь Адиалъ-Гирей Коноковъ, вслѣдствіе давно существовавшаго кровомщенія, убилъ кабардинскаго князя Магомета Атажукина. Оба враждовавшие князя встрѣтились на рѣкѣ Урупѣ, окруженные своими узденями. Завязалась перестрѣлка, отъ которой, съ обѣихъ сторонъ, легло четырнадцать человѣкъ; въ томъ числѣ былъ убитъ и Магометъ Атажукинъ.

Получивъ извѣстіе объ этой встрѣчѣ и о послѣдствіяхъ ея, оба народа, бесленѣвцы и кабардинцы, вооружились и междоусобная вражда готова была вспыхнуть. Кабардинцы, считая себя обиженными, хотѣли начать свои неприязненные дѣйствія отбитіемъ табуна у бесленѣвцовъ, но послѣдніе успѣли спасти его. Такъ какъ обѣ враждующія стороны были покорны намъ, то правительство не допустило до кровопролитія; дѣло кончилось разбирательствомъ, платою за кровь и примиреніемъ обомъ народамъ.

Обычай требовалъ, чтобы кровный обидчикъ тотчасъ же оставлялъ свой домъ и искалъ спасенія и покровительства въ чужой общинѣ. Оставшись дома, онъ подвергалъ отвѣтственности, кромѣ себя и семейства, не только своихъ родственниковъ, но всѣхъ членовъ рода, и даже всѣхъ людей одной съ нимъ общины. Такъ, когда бесленѣвскій дворянинъ Тазартуковъ, потерпѣвшій обиду отъ ногайскаго князя Карамурзина, подстерегъ его въ 1847 году на рѣкѣ Урупѣ и убилъ, онъ, не медля ни минуты, со всѣмъ своимъ семействомъ бѣжалъ въ Кабарду. Ногайскіе князья, получивъ объ этомъ вѣсть, тотчасъ же поскакали въ аулъ Тазартукова, но, не заставъ его дома, ограничили сожженіемъ построекъ и хлѣба, лично ему принадлежавшихъ.

Совершившій преступленіе и подлежавшій кровомщенію могъ оставаться дома, но, въ этомъ случаѣ, долженъ былъ выплатить семейству убитого *уменьшише*, плату равную, по цѣнности, рабу. Тогда онъ могъ показываться публично, но не иначе какъ вооруженный съ головы до ногъ и окруженный свитою. Между тѣмъ, родственники и друзья его употребляли всѣ усилія, чтобы успокоить и охладить мстительность родственниковъ убитого. Такъ тянулось время до тѣхъ поръ, пока, послѣ взаимныхъ переговоровъ черезъ посредниковъ, обиженная сторона соглашалась принять выкупъ, *тловуасъ*—цѣну



крови, или, если обида состояла въ нанесеніи раны, то пока обиженный не соглашался на вознагражденіе по опредѣленію суда.

Нечаянныя убійства относились къ разряду умысленныхъ или вызванныхъ какою-нибудь причиною. Бывали и такіе случаи, что лошадь ударила ногою дитя, и хозяинъ тотчасъ же требовалъ отъ хозяина лошади плату за кровь.

Тотъ не смѣлъ отказаться, потому что, отказавшись отъ платы, подвергалъ себя кровомщенію отца раненнаго ребенка. «Ясно, говоритъ Лялье, что, по господствующимъ у горцевъ понятіямъ, преступность опредѣляется не по качеству моральнаго побужденія, а скорѣе только по количеству наносимаго ущерба. Потому и самое наказаніе ограничивается наказаніемъ вѣщественнымъ, основаннымъ на простой сдѣлкѣ».

При совершеніи кровомщенія, не было ничего рыцарскаго и откровеннаго. Кровоместникъ (зе-пін) убивалъ изъ засады, истреблялъ хлѣбъ и сѣно враждебнаго ему семейства, зажигалъ по ночамъ сакли, крадъ дѣтей и продавалъ ихъ въ рабство и неволю. Все это дѣлалось воровски, скрытно, съ удаленіемъ отъ себя, по возможности, всякой опасности. Предпріимчивый кровоместникъ, въ теченіе короткаго времени, могъ столько надѣлать вреда, что обидѣвшее его семейство принуждено бывало просить черезъ посредниковъ мира и удовлетворить обиженнаго установленною обычаемъ платою за кровь.

Случалось, что виновный и подлежащій кровомщенію тайно, или при чемъ-нибудь содѣйствіи, старался украсть изъ семьи обиженнаго мальчика и воспитывалъ его съ гораздо большимъ раченіемъ, чѣмъ собственнаго сына. По достиженіи мальчикомъ совершеннолѣтія, воспитатель, одаривъ воспитанника одеждою, оружіемъ, хорошею лошадью, доставлялъ его съ большою церемоніею въ домъ родителей или родственниковъ. Тогда, какъ *атамыкъ*, онъ вступалъ въ родственныя отношенія съ семействомъ обиженнаго и мирился съ нимъ. Подобнымъ образомъ воспитанный ребенокъ носилъ названіе *мле-чежанканъ*—за кровь воспитанный.

Обычай брать на воспитаніе дѣтей обиженнаго, въ послѣднее время, сталъ повторяться чаще; виновному не было надобности красть ребенка: онъ открыто вносилъ половину установленной обычаемъ платы за кровь и явно бралъ къ себѣ ребенка на воспитаніе <sup>(1)</sup>. Когда Джембулатъ Болотоновъ убилъ хатюкайскаго князя Керенокова, то, при примиреніи, взялъ на воспитаніе его сына.

Для кровомщенія нѣтъ ни дружбы, ни родства, нѣтъ и опредѣленнаго времени, въ которое должна быть совершена месть. Проходятъ годы и десятилетия, происшествіе забывается среди общества, но не забываетъ его кровом-

(1) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Воспом. кавк. офицера. „Русскій Вѣст.“ 1864 г. № 11. О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ Н. Карльгова. „Русскій Вѣст.“ 1860 г. № 16. Учрежденія и народныя обычаи шапсуговъ и натухапцевъ Л. Лялье. Зап. кавк. отд. Им. Р. Геогр. Общ. кн. VII изд. 1866 г. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ древнихъ атыкейцевъ. „Кавк.“ 1849 г. № 37.

мстникъ и ищетъ удобнаго случая къ мщенію. Родство, въ этомъ случаѣ, не имѣетъ никакого значенія. Одинъ черкесъ, полюбивъ дѣвушку и получивъ ея согласіе, похитилъ и женился на ней. Черезъ нѣсколько времени, братъ увезенной дѣвушки, не довольный такимъ бракомъ, собираетъ друзей, нападаетъ, въ отсутствіе своего зятя, на его саклю, схватываетъ свою сестру и, посадивъ ее насильно на крупъ лошади, увозитъ домой.

Мужъ пріѣзжаетъ и, не заставъ жены, бросается въ погоню; нагоняетъ партію, врѣзывается въ ея середину и убиваетъ наповалъ брата своей жены. Преслѣдуемый всей партіею, онъ избѣгулъ, однако, погони и укрывся въ сосѣднемъ народѣ. Съ этого времени начался рядъ немствыхъ мщеній мужа надъ семействомъ его жены. Скрываясь тайно, онъ сожигалъ сѣно и хлѣбъ, поджигалъ саклю, похищалъ дѣтей и не было никакого средства отыскать и убить его. Одна смерть прекратила его мщеніе. Положеніе жены его было горестно: она была первой причиною кровомщенія; ей нельзя было жить съ убійцей роднаго брата и, не смотря на красоту свою, она не могла выйти замужъ: никто не смѣлъ жениться на оставленной женѣ абрека, потому что немедленно подвергся бы смерти отъ руки перваго ея мужа (¹).

Нѣтъ родства для кровомщенія, нѣтъ и опредѣленнаго срока для его исполненія.

Бесленѣвскій князь Арсланъ-бекъ Шолоховъ, богатый, красивый молодой человѣкъ и лихой наѣздникъ, засваталъ за себя дочь умершаго весьма почетнаго кабардинскаго князя Касаева, которая воспитывалась въ Тахтамышевскомъ аулѣ. Собравъ для торжественнаго поѣзда до ста узденей, Шолоховъ долженъ былъ выѣхать изъ своего аула, на рѣкѣ Тегеняхъ, въ Тахтамышевскій аулъ, отстоявшій верстъ за сто двадцать пять.

Къ одному изъ кабардинскихъ князей, Джембулату-Атажулину, въ это время собрались гости, и въ числѣ прочихъ новостей рассказали о поѣздѣ Шолохова за невѣстою.

— Этого быть не можетъ, вскричалъ вскочившій съ мѣста и разсерженный Джембулатъ. Я не вѣрю, чтобы дочь кабардинскаго князя, и такого достойнаго человѣка, могла выйти за бесленѣвскаго князя: этому не бывать!

Гости увѣрили хозяина, что свадьба должна состояться черезъ нѣсколько дней, и Аджи-ханъ—такъ звали невѣсту—будетъ женою Арсланъ-бека Шолохова.

— А я вамъ говорю, что этому не бывать, сказалъ Джембулатъ съ запальчивостію; я не допущу, чтобы дочь близкаго моего друга Касаева вышла за бесленѣвца: она должна быть за кабардинскимъ княземъ, и будетъ за нимъ.

Нѣкоторые гости съ недовѣріемъ качали головою, другіе иронически подсмѣивались, но Джембулатъ былъ непоколебимъ въ своемъ желаніи и вѣренъ сказанному слову.

(¹) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа бирона Сталя (рукопись).

Собравъ до ста человѣкъ своихъ узденей, онъ въ ту же ночь отправился къ Тахтамышевскому аулу, находившемуся на правомъ берегу рѣки Кубани, верстахъ въ двѣнадцать отъ Батапашинской станицы. Засѣвъ съ партією на дорогѣ, онъ сталъ ожидать поѣзда съ невѣстою. Арсланъ-бекъ зналъ о словахъ Джембулата, но не вѣрилъ, чтобы онъ исполнилъ свои намѣренія, однако считъ лучшимъ не днемъ, а ночью переправиться, вмѣстѣ съ невѣстою, на лѣвый берегъ рѣки Кубани. Не доѣзжая версты три до переправы, поѣздъ былъ атакованъ кабардинцами. Разрядивъ ружья по бесленѣвцамъ, кабардинцы бросились прямо къ арбу, на которой сидѣла невѣста, выхватили ее и ускорили за рѣку Кубань. Нападеніе и уходъ кабардинцевъ были такъ быстры, что бесленѣвцы хотя и стрѣляли въ непріятеля, но потеряли его изъ виду. Темная ночь дѣлала преслѣдованіе невозможнымъ. Джембулатъ благополучно прибылъ въ свой аулъ, на рѣку Теберду, и на другой же день выдалъ молодую княжну за своего родственника, молодого и красиваго князя.

Злоба и месть долго таились въ душѣ Арсланъ-бека и всѣхъ бесленѣвцевъ, но не встрѣчалось удобнаго случая отмстить за оскорбленіе.

Прошло болѣе года. Джембулатъ-Атажукинъ, съ тридцатью человѣками своихъ узденей, поѣхалъ за рѣку Бѣлую по своимъ дѣламъ. Это было въ 1843 году. Возвращаясь, Джембулатъ остановился на рѣкѣ Тегеняхъ покорнить лошадей и совершать молитву (намазъ). Неподалеку, на полугорѣ, виднѣлся аулъ. Джембулатъ не зналъ чей онъ, но былъ увѣренъ, что принадлежитъ бесленѣвцамъ. Одинъ изъ жителей аула, наваливъ на арбу сѣна, везъ его мимо путниковъ и узналъ, что партія отдыхавшихъ принадлежала Джембулату-Атажукину, и что онъ самъ тутъ же. Въ аулѣ, какъ и всегда, праздные жители собираются вокругъ своего князя и, глядя на остановившихся гостей, предугадываютъ, кто бы это были?

Тѣмъ временемъ подъѣхалъ къ глазѣющимъ житель съ арбою и сѣномъ.

— Не узналъ-ли ты, кто проѣзжаетъ? спросилъ его голоса изъ толпы.

— Кто проѣзжаетъ! повторилъ бесленѣвецъ съ насмѣшливымъ видомъ: конечно тотъ, кто отнимаетъ у нашихъ князей невѣсть, а теперь, вѣроятно, пріѣхалъ и за женами.

Аулъ былъ Арсланъ-бека Шолохова. Понятно, кого должны были больше всего поразить эти слова.

— Лошадь! крикнулъ князь, бросился въ савану, схватилъ оружіе, сѣлъ на коня и поскакалъ къ отдыхавшему Джембулату; за нимъ наскоро полетѣли нѣсколько человѣкъ, остальные скакали въ слѣдъ.

Джембулатъ, видя скачущихъ бесленѣвцевъ, догадавшись въ чемъ дѣло и съ кѣмъ долженъ встрѣтиться, сѣлъ также на коня, приказалъ узденямъ не виѣшиваться, выхватилъ ружье и ожидалъ Шолохова.

Арсланъ-бекъ почти въ упоръ далъ выстрѣлъ, но промахнулся. Джембулатъ-же, выстрѣливъ, положилъ его на мѣстѣ, но въ это время уздени уби-

того дали залпъ и положили храбраго Джембулата. Болѣе не было произведено ни одного выстрѣла.

Узденнъ каждаго изъ убитыхъ взяли своего князя и разѣхались въ разныя стороны. Такъ кончилъ свою жизнь одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ людей по уму, храбрости и большому вліянію въ народѣ. Имя Джембулата Атажукина до сихъ поръ еще свѣжо и чтится всѣми кабардинцами <sup>(1)</sup>.

Для избѣжанія непрерывной и истребительной войны по кровомщенію, которая была бы неразлучна съ полною свободою употребленія каждымъ оружія, у черкесовъ существовали ограничивающія ея правила, которыя заключались: 1) въ поголовной отвѣтственности каждаго союза передъ другими за поступки и поведеніе всѣхъ принадлежащихъ къ нему людей; 2) въ судѣ посредниковъ и 3) въ уплатѣ виновною стороною установленныхъ пеней.

По коренному обычаю (адату) черкесовъ, каждая кровная обида можетъ быть окончена примиреніемъ враждующихъ сторонъ судомъ посредниковъ <sup>(2)</sup>. Не имѣя особо-устроенныхъ и постоянныхъ судовъ, народъ предоставлялъ правосудіе частнымъ лицамъ. Старики, пользовавшіеся уваженіемъ народа, вмѣшивались въ распри, принимали на себя роль посредниковъ и уговаривали враждующихъ рѣшить дѣло посредниками.

Взаимная присяга представителей каждаго общества служила обязательствомъ для всего населенія: не дѣлая вреда союзу, кончать всѣ распри, не удовольствія и споры со взаимною справедливостію. Обвиняемый долженъ былъ предстать передъ собраніемъ выборныхъ, которые, только на этотъ разъ, облагались властію и, уполномоченные народомъ, произносили приговоръ, опредѣляли взысканіе пени, слѣдуемой въ уплату обиженному, въ справедливое удовлетвореніе и вознагражденіе его.

Важность дѣла опредѣляла число судей, необходимыхъ для его рѣшенія. Каждая сторона выбирала своихъ посредниковъ или судей, но съ непремѣннымъ условіемъ, чтобы противная сторона утвердила выборъ. Въ назначенномъ мѣстѣ сходились судьи, тяжущіеся и ихъ свидѣтели. Судъ происходилъ подъ открытымъ небомъ, гласно и публично; чѣмъ интереснѣе, важнѣе и любопытнѣе было дѣло, тѣмъ болѣе собиралось слушателей. Черкесы вообще любили проводить время на разборательствахъ; въ ихъ праздной жизни оно составляло единственное разнообразіе и развлеченіе.

Приступая къ разборательству, судьи, носящіе названіе *тааркохъ* или присяжныхъ, распределялись на двѣ части и садились двумя отдѣльными группами, на такомъ разстояніи, чтобы въ одной группѣ не было слышно о чемъ разсуждаютъ и разговариваютъ въ другой. За судьями, также въ нѣкоторомъ отдаленіи, располагались тяжущіеся, раздѣленные на двѣ части, каждая подлѣ

<sup>(1)</sup> Изъ разсказовъ о генералѣ Г. Х. Засѣ. Г. Атарщикова.

<sup>(2)</sup> Со времени последней восточной войны, судъ у шапсуговъ и натухагцевъ происходилъ въ особыхъ *мекемъ* и часто по шариату.

своихъ выборныхъ. Черкесы дѣлали это во избѣжаніе столкновеній и ссоръ, къ которымъ обязывало ихъ чувство чести мстить до тѣхъ поръ, пока виновная сторона не удовлетворить обиженную.

Случалось, однако, и при этой предосторожности, что «обѣ стороны подходили на назначенное посредниками разстояніе, имѣя винтовки наготовѣ, и нерѣдко завязывалась перестрѣлка между тѣмъ, кто стоялъ на разстояніи».

Изъ числа присяжныхъ или судей каждая сторона выбирала по одному *жлуку*: это адвокаты—руководители, которые, выслушавъ жалобы и доводы обвинителей, передавали ихъ судьямъ, потомъ выслушивали показанія обвиненныхъ и, такимъ образомъ, переходили отъ одного кружка тяжущихся къ другому, до тѣхъ поръ, пока судьи вполне узнавали сущность и подробности дѣла. Адвокаты выбирались преимущественно изъ такихъ лицъ, которые владѣли языкомъ и краснорѣчіемъ въ изложеніи мыслей. Черкесы вообще обладали замѣчательными ораторскими способностями, умѣли говорить съ необыкновеннымъ искусствомъ длинныя рѣчи, замѣчательныя по составу, логическому порядку выводовъ и силѣ убѣжденія. Въ этомъ случаѣ имъ много помогали обычай, существовавшій съ давнихъ поръ между черкесами. Князья и дворяне, во время пребыванія въ полѣ весною или осенью, раздѣлялись на двѣ стороны и одна изъ нихъ объявляла на другую свои притязанія и требованія. Обѣ стороны избирали тогда судей, передъ которыми отъѣтчики защищались всею силою своего краснорѣчія, а обвинители, съ своей стороны, не щадили сильныхъ выраженій для побѣды своихъ противниковъ. Такимъ образомъ для каждого открывалось обширное поле показывать могущество своего краснорѣчія и знанія существующихъ народныхъ узаконеній и феодальныхъ правъ своей націи. Простая, повидимому, забава эта служила черкесамъ школою къ образованію у нихъ ораторовъ. И дѣйствительно: по врожденной способности, они ловко вели судебныя пренія, въ которыхъ имѣли большой навыкъ.

Собравши показанія и ознакомившись съ сущностію дѣла, судьи обѣихъ спорящихъ сторонъ сходились, выслушивали показанія свидѣтелей, которые иногда приводились къ присягѣ, а иногда не приводились, смотря по важности разбираемаго дѣла. Свидѣтелями могли быть только люди честные и хорошаго поведенія. Отъ обвинителя и обвиняемаго требовали присягу. Въ прежнее время, присяга происходила на посохѣ, вырубленномъ въ священной рощѣ, и присягающій начиналъ ее словами: «*я клянусь тѣмъ, кто создалъ эту землю*»....; въ послѣдствіи, съ распространеніемъ магометанскаго ученія, коранъ замѣнилъ посохъ, но, по сохранившемуся еще обыкновению, онъ вѣшается на палку, вотнутую въ землю. Черкесы, имѣвшіе смѣшанное вѣрованіе, клялись могилами отца и матери. Присягавшій передъ кораномъ почтительно подходилъ къ священной книгѣ, дотрогивался до нея рукою и произносилъ клятву, начиная ее словами: «*я клянусь этою книгою слова Божія*...» Окончивъ клятву, подносилъ коранъ къ губамъ и отходилъ. Въ нѣкоторыхъ обществахъ

присяга состояла въ заклинаніи омыи и прикосновеніи языка къ окровавленному знамени.

Обвинитель давалъ присягу въ томъ, что, съ рѣшеніемъ дѣла, обязуется забыть всякое неприязненное чувство къ обвиняемому, а послѣдній въ томъ, что безпрекословно подчиняется требованіямъ приговора и не станетъ уклоняться отъ его исполненія. Для большаго обезпеченія въ исполненіи клятвы, брали отъ обоихъ присягавшихъ по одному присяжному поручителю, которые и отвѣчали за поведеніе своихъ кліентовъ.

Весьма рѣдко случалось, чтобы тяжущіеся, послѣ подобной церемоніи, изъявляли свое неудовольствіе на рѣшеніе суда.

У тѣхъ черкесовъ—магометанъ, гдѣ былъ введень духовный судъ (мегкена) по шаріату, истецъ не имѣлъ права спрашивать кадіа о дѣлѣ прежде рѣшенія его; въ противномъ случаѣ, какъ истецъ, такъ и кадіи платили 20 рублей штрафа. Истецъ, не представившій въ теченіе пятнадцати дней свидѣтелей, лишался права иска; дѣла, одинъ разъ рѣшенныя судомъ, не возобновлялись; точно также и дѣло, рѣшенное однимъ кадіемъ, не могло быть перерѣшено другимъ, и кадіи, виновный въ отступленіи отъ этого правила, платилъ 100 рублей штрафа.

Виновный, по рѣшенію шаріата не удовлетворившій истца, кромѣ продажи всего его имущества обязанъ былъ заплатить 20 рублей штрафа. Дѣло, рѣшенное аульнымъ муаломъ, имѣло одинаковую силу съ рѣшеннымъ въ судѣ (мегкена).

Отсутствіе отвѣтственности за ложное показаніе дѣлало положеніе судей въ произнесеніи приговора крайне затруднительнымъ, потому что каждый могъ смѣло лгать и давать изворотливые отвѣты. Къ тому же, по безграмотности черкесовъ, всѣ сдѣлки совершались словесно, и до фактическаго удостовѣренія въ справедливости показаній было весьма трудно добраться. Въ такихъ случаяхъ прибѣгали къ очистительной присягѣ, которую могъ предложить самъ обвиняемый для своего оправданія. Такъ какъ, послѣ подобной присяги, обвиняемый освобождался отъ всякой отвѣтственности, то, чтобы присяга не могла служить къ обезпеченію безнаказанности людямъ, которымъ не страшна ложная присяга, при исполненіи ея требовалось, чтобы оправдывающійся, являясь на подобную присягу, имѣлъ извѣстное число свидѣтелей безукорызнаго поведенія. Послѣдніе являлись, что вѣрять всему сказанному обвиненнымъ. Этотъ родъ свидѣтельства назывался *тамко-шесть*—ручательство за вѣрность присяги, и число такихъ поручителей зависѣло отъ важности иска и значенія преступленія.

Къ присягѣ не допускались родственники, лица участвовавшія въ пользованіи имуществомъ съ тяжущимися, и тѣ, которыя жили съ ними подъ одною кровлею.

У черкесовъ не существовало ни тюремъ, ни тѣлесныхъ наказаній, никакихъ видовъ лишенія свободы, а потому всѣ наказанія ограничивались на-

ложеніе штрафъ, сообразнаго со степенью преступковъ, и увеличивавшагося въ случаѣ повторенія преступленія однимъ и тѣмъ же лицомъ. Штрафъ или пеня уплачивалась всегда въ назначенный срокъ, и не иначе какъ въ присутствіи адвокатовъ-руководителей, а въ дѣлахъ значительныхъ, кромѣ того, и въ присутствіи двухъ судей. Люди эти служили посредниками для опредѣленія стоимости вещей представляемыхъ въ уплату, и для рѣшенія по какому именно счету вещи должны быть приняты.

Опредѣленіе пени дѣлалось не произвольно, но по установленнымъ правиламъ на каждый случай назначалась особая пеня. Черкесы никогда не имѣли никакихъ письменныхъ законовъ; они управлялись искони своими древними обычаями, которые изустно передавались изъ рода въ родъ. Совокупность этихъ обычаевъ, служащихъ руководствомъ для каждаго черкеса въ его семейной и общественной жизни, называется *адатомъ*. Каждое изъ поколѣній черкесскаго народа имѣло свой собственный адатъ, но все адаты, въ общихъ основаніяхъ, сходны между собою. Въ прежнее время, адатъ набардинскій считался лучшимъ и былъ принятъ почти всѣми черкесами.

Адатъ не оставался неподвижнымъ. Но кромѣ того, какъ народъ развивался, являлись новыя потребности, новыя интересы, которые усложняли и отношенія между людьми. Претензіи, споры и искы увеличивались; въ адатѣ не находилось установленій на новыя случаи, и судьи, по необходимости, должны были, приѣзжая къ общему духу адата, постановлять рѣшенія новыя и небывалыя. Въ такихъ случаяхъ приглашались пожилые люди, свѣдущіе въ народныхъ обычаяхъ старики, которые могли сохранить въ своей памяти какіе нибудь факты, похожіе на разбираемый. Новыя рѣшенія, повторенныя потомъ въ другихъ подобныхъ же случаяхъ, упрочивались въ массѣ народныхъ обычаевъ, присоединялись къ адату и, расширяя его, подвигали, такъ сказать, впередъ или совершенствовали самый адатъ. Судъ основывался прежде исключительно на адатѣ, но, со введеніемъ мусульманства, внесенъ былъ въ среду черкесскаго народа еще и духовный судъ, *шаріатъ*, или письменный законъ. Право суда было захвачено въ руки кадіями, которые рѣшали дѣла по преступленіямъ какъ духовнымъ, такъ и гражданскимъ.

По привязанности къ своимъ обычаямъ или къ адату, черкесы предпочитали его *шаріату*, тѣмъ болѣе, что послѣдній допускаетъ, во время разбирательства, произвольное толкованіе муллами различныхъ постановленій письменнаго закона или корана. Такъ какъ коранъ былъ мало извѣстенъ черкесамъ, да немого болѣе понимали его и полуграмотные муллы, то народъ, во всѣхъ сколько нибудь важныхъ дѣлахъ, руководствовался постановленіями *адата*. Въ мелкихъ и неважныхъ дѣлахъ, враждующіе обращались съ разбирательствомъ къ мулламъ, болѣе потому, чтобы избѣжать тѣмъ медленности и затрудненій въ приисканіи посредниковъ.

Укоренившаяся въ народѣ одинаковая законность судовъ, но адату и по шаріату, допускала произволъ, предоставляя тяжущимся выборъ того или



другого. Когда обвинитель видѣлъ, что можетъ выиграть дѣло по адалу, онъ требовалъ, чтобы его судили по принтіру предковъ, а о шариатѣ и слышать не хотѣлъ. Если же видѣлъ, что, для рѣшенія его дѣла, шариатъ выгоднѣе, то, приниравшись строгимъ фанатикомъ, требовалъ суда по шариату, какъ по нити Божіей, которой буквы изображены и писаны на землѣ саами Божіи...

Черкесы не знали употребленія монеты, и денегъ у нихъ не было въ обращеніи до послѣдняго времени. Поэтому, при наложениіи денежн. они установили свою собственную стоимость, за единицу которой принимали *сха*—быкъ. Одинъ быкъ (цѣ) равнялся шести *моена*—штука или отрывокъ матеріи, достаточный на платье мужское или женское. Изъ совокупности этихъ предметовъ, составлялась мѣра нени, или *сха*.

*Сха* была двухъ родовъ: *суокска*—по происхожденію привалегированнаго класса, и просто *сха*—по происхожденію за простолюдина. Стоимость первой больше второй, но цѣнность той или другой нельзя опредѣлить съ точностію.

«Хорошая кольчуга — говорить *Ахъ* — *шленъ*, *налетотини*, *шанина*, *лунъ*, *ружъ*, большой котелъ изъ мѣди и тому подобныя вещи, если стоятъ не больше шестидесяти цѣ, или быковъ, и не меньше шестидесяти барановъ, то составляютъ, вообще, одну *сха*; но, смотря по сану лица, за котораго взятися пеня, размѣры этой стоимости (въ указанныхъ предѣлахъ) бываютъ различны: въ уплатѣ за князя (шши) *сха* считается въ 60—80 цѣ (быковъ), за дворянина (вуоркъ) считается уже меньше, смотря по сановитости рода, и доходитъ наконецъ до восьми цѣ (быковъ), въ уплатѣ за простолюдина (тфокотля). Всякій предлагаемый предметъ, по качествамъ доброты, а больше по ловкости и убѣдительности посредниковъ—оцѣнщиковъ, можетъ, при опредѣленіи его стоимости, составить одну или нѣсколько *сха*».

Въ число наличной платы отдавали часто дѣтей обоого пола, рожденныхъ въ рабствѣ. Ребенокъ долженъ быть ростомъ не меньше пяти *бае*, т. е. длинны раскрытой листи руки отъ лизнища до большаго пальца (ладь, четверть). Красота лица, стройное тѣлосложеніе и тѣмъ большой вѣсъ при опредѣленіи стоимости мальчика или дѣвочки. Они оцѣнивались на стоимость *сха*.

Дѣти рабовъ, и нерѣдко свои собственныя, заимали у черкесовъ деньги, въ особенности у племенъ, жившихъ по берегу Чернаго моря. Тамъ всѣ товары и матеріи оцѣнивались нерѣдко числомъ мальчиковъ или дѣвочекъ, передаваемыхъ преимущественно туркамъ.

По обычаю черкесовъ, убійство чедовѣка можетъ быть окуплено цѣною крови—*моосуа*. Въ прежнее время, цѣна крови была назначена: за убійство князя сто *сха*, вуорка (дворянина) 42 и тфокотля (простолюдина) 20 *сха* (1). Впослѣдствіи плата за кровь дворянина была уменьшена до 30 *сха*,

(1) *Ахъ* приводитъ счетъ *сха* за убійство вуорка (дворянина) и тфокотля (просто-



а простолюдина возвышена до этой цифры, и такимъ образомъ права ихъ, въ этомъ отношеніи, уравнивались. По шариату, цѣна крови опредѣлена за дворянина и простолюдина въ 200 ностельныхъ коровъ. Цѣна крови князя была неодинакова въ разныхъ поколѣніяхъ. Нѣкоторые княжескія фамиліи, напримѣръ Болотоковы, установили за себя такую цѣну за кровь, которую выплатить не было возможности. Они требовали въ уплату: нѣсколько панцирей и луковъ съ колчанами, самыхъ лучшихъ въ край, оружіе первое въ край, лошадей самыхъ высокихъ статей, пару черныхъ борзыхъ собакъ безъ всякихъ отбѣтовъ и другихъ предметовъ высшаго достоинства. При такихъ условіяхъ, отъ произвола Болотоковыхъ зависѣло принять какую нибудь плату и удовлетвориться ею или преслѣдовать виновнаго.

Высокая цѣна пени, преимущественно за кровь, дѣлала невозможною уплату ее одними виновными, въ особенности въ средѣ такого народа, какъ туркмены, которые не имѣли у себя людей зажиточныхъ или богатыхъ, въ полномъ значеніи слова. Плата эта почти всегда разлагалась на цѣлую фамилію. Каждая община представляла собою семью въ большомъ индѣ /и называлась по имени родоначальника. Члены такой общины признавали себя по родству столь близкими другъ къ другу, что не допускали между собою брачнаго союза, считая подобный бракъ кровосмѣшеніемъ. Родство это связывало членовъ общины и они вели свои дѣла сообща: оказывали другъ другу защиту и матеріальную помощь.

На этомъ основаніи, тотъ, кому нужно было платить пеню, получалъ вспоможеніе отъ своихъ собратьевъ по общинѣ. Но такъ какъ община была не велика числомъ людей, и въ случаѣ, если мирной сборъ не могъ составить требуемой пени, то за сборомъ ее обращались къ остальнымъ общинамъ племени, а иногда даже къ друзьямъ и знакомымъ отдаленныхъ племенъ.

Съ другой стороны, слишкомъ частый вносъ пени за виновнаго былъ бы весьма обременительнымъ для остальныхъ членовъ общины; поэтому цѣлая община поставлена была въ необходимость наблюдать за дѣйствіями каждаго и удерживать беззаконныхъ людей отъ совершенія различнаго рода преступленій. Преступникъ, нѣсколько разъ нарушившій присягу и установленныя правила и признанный несправившимъ, исключался изъ фамиліи. Такое исключеніе равносильно было объявленію человека, у образованныхъ народовъ, вѣтъ покровительства законовъ; человека, исключеннаго изъ фамиліи, каждый могъ оскорбить, ограбить, убить или взять въ рабство, не навлекая на себя ни отъ кого мщенія. Виновному оставалось одно средство: бѣжать и

---

людина). Вотъ первый изъ нихъ: панцирь, шлемъ, шашка, наконечникъ, хорошій конь—цѣною каждый предметъ въ 2 сха, одно оружіе цѣною въ 16 быковъ; серебряный кубокъ въ 1 сха; быковъ цѣною на 8 сха и посредственныхъ лошадей, для дополненія счета, до 42 сха, 23 штуки. Вся эта плата, сложенная вместе, составляетъ стоимость 42-хъ сха.

искать покровительства въ какой нибудь другой фамиліи. Такой человекъ носилъ названіе *пса-хадзь*, и если онъ не успѣвалъ скрыться, то схватывался, заковывался въ желѣзо, привязывался къ дереву и убивался изъ огнестрѣльнаго оружія. У черкесовъ не было обыкновенія поднимать руки на истребленіе самаго опаснаго для общества человека, и потому они заставляли раба сдѣлать смертельный выстрѣлъ. Чаще же всего преступника продавали въ неволю, или привязывали ему на шею камень и бросали въ воду, отчего и произошло самое названіе *пса-хадзь*, т. е. «брошенный въ воду».

Въ этому единственному виду смертной казни черкесы прибѣгали весьма рѣдко, а по большей части, за проступки другихъ, терпѣливо платили пеню. Пеня распределялась такъ: небольшую часть получали судьи, болѣе значительная раздавалась родственникамъ истца и только около одной трети доходило до самаго истца или его семейства.

Пеня уплачивалась виновнымъ въ теченіе срока опредѣленнаго судебнымъ рѣшеніемъ. Но такъ какъ судъ у черкесовъ былъ, въ дѣйствительности, не тотъ судъ, котораго рѣшенія опирались бы на власть исполнительную, а имѣлъ только характеръ мироваго соглашенія спорящихъ, поддерживаемаго страхомъ оружія, то онъ и не бралъ на себя обязанности слѣдить за исполненіемъ своего приговора. Въ этомъ случаѣ, виновный побуждался къ уплатѣ однимъ истцомъ. Побужденія состояли въ безпокойствѣ отвѣтника всеми возможными средствами, которыя могли быть дѣйствительными для принужденія къ скорѣйшей платѣ пени. Обиженный имѣлъ право захватить всякое имущество принадлежащее должнику; но самый употребительнѣйшій способъ состоялъ въ томъ, чтобы «вести у отвѣтника одну или нѣсколько штукъ скота, но оставить при этомъ особый знакъ, обыкновенно палку, вотнутую въ землю близъ жилья, или даже въ самомъ его дворѣ».

Это средство понужденія называлось *такіо*. Оно повторялось до тѣхъ поръ, пока должникъ не выходилъ изъ терпѣнія и, чтобы избавиться отъ постоянныхъ тревогъ и опасеній, не засылалъ посредниковъ. Весьма часто, когда такое постороннее влѣшательство состоялось, все захваченное возвращалось споина по принадлежности.

Если подобный способъ побужденія не дѣйствовалъ, тогда истецъ начиналъ дѣлать поджоги сѣна, хлѣба и вообще движимости у должника и даже у его родственниковъ, но только такъ, чтобы не подвергнуть хозяина опасности, а, напоминая ему о долгѣ, дать средства самому спастись отъ угрожающей опасности, которой онъ могъ, напримѣръ, подвергнуться при поджогѣ дома. Выстрѣлъ обыкновенно служилъ знакомъ тревоги и считался, въ этомъ случаѣ, употребительнѣйшимъ между черкесами.

Вообще, по понятію черкесовъ, въ дѣлѣ побужденія или мести не было никакой надобности искать самого преступника, а слѣдовало хстить и обращать оружіе на того, кто первый попадется подъ руку изъ его родственниковъ, однофамильцевъ или даже рабовъ. Точно также черкесу все равно, былъ ли

отысканъ преступникъ или нѣтъ: онъ считалъ себя вполне удовлетвореннымъ, если получалъ пеню, внесенную родственниками или фамиліею обидчика.

Въ понятіи народа не было точнаго сознанія о преступленіяхъ вообще и о раздѣленіи ихъ на уголовныя и гражданскія. Притомъ большая часть такихъ дѣйствій, которыя мы называемъ преступленіемъ, черкесы считали принадлежностію войны (¹).

По черкескому юридическому праву признавались слѣдующіе виды преступленій: 1) возстаніе раба противъ своего господина, неповиновеніе и бѣгство его; 2) нарушеніе правилъ гостепріимства; 3) супружеской вѣрности женщинами; 4) воровство у своей семьи и у ближнихъ сосѣдей; 5) поступки трусости; 6) кровоизліяніе; 7) убійство вообще и отцеубійство въ особенности и 8) измѣна народу.

«Всѣ прочія дѣйствія, относящіяся до нарушенія чести, личной неприкосновенности, безопасности и свободы каждаго, до нарушенія правъ собственности и общественнаго спокойствія, не подходятъ у нихъ подъ понятіе о преступленіяхъ, а принадлежатъ къ праву сильнаго и встрѣчаютъ препятствіе только въ силѣ оружія противника. Человѣкъ, причинившій другому какой-либо вредъ, можетъ подвергнуться возмездію или долженъ примириться, но у него нѣтъ судьи, передъ которымъ онъ былъ бы обязанъ стать въ положеніе отвѣтчика, и онъ въ правѣ, не подвергаясь обвиненію въ незаконности, поддерживать свое насиліе оружіемъ.

«Власть охранительная и власть правосудія замѣняется у нихъ страхомъ оружія, возмездіемъ и мирнымъ соглашеніемъ, а адатъ ближе подходитъ къ разряду международныхъ правъ, чѣмъ гражданскихъ законовъ (²)».

Покушеніе на чужую собственность признавалось воровствомъ, но только тогда, когда оно произведено было у лица принадлежавшаго къ той же общинѣ, въ которой состоялъ воръ, или въ другихъ общинахъ, съ которыми состоялась присяга жить въ мирѣ и добромъ согласіи. Напротивъ того, *воровство-удальство*, произведенное въ земляхъ сосѣдей, несвязанныхъ взаимнымъ союзомъ, не считалось преступленіемъ. Предпринимавшее съ опасностію жизни, съ отвагою и ловкостію, оно, по понятію черкесовъ, принадлежало къ военнымъ подвигамъ, и на него смотрѣли какъ на лучшее средство показать свое удалство и ловкость.

Черкесы различали два вида воровства; воровство въ чистомъ полѣ, вѣжливъ, и воровство изъ дому, со взломомъ дверей, замковъ и запертыхъ

(¹) О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ Н. Карлъгоса. „Русскій Вѣстникъ“ 1860 г. № 16. Учрежденія и народныя обычаи шапсуговъ и натухаевцевъ Л. Ляшю. Записки Кавк. отд. Им. рус. геогр. общ. книга VII, издан. 1866 г. Этнографичес. очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукоп.). Племя адиге Т. Мазарова. „Кавказъ“ 1862 г. № 31 и 32.

(²) О политичес. устройствѣ черкесскихъ племенъ Н. Карлъгоса. „Русскій Вѣстникъ“ 1860 г. № 16.

судуговъ. Последний видъ считался болѣе преступнымъ и строже наказывался.

Уличенный въ воровствѣ обязанъ былъ возвратить то, что укралъ, или уплатить въ семь разъ болѣе цѣны украденнаго. Кромѣ того, воръ платилъ штрафъ въ девять быковъ, а въ прежнее время, вмѣсто штрафа, вносилъ своему владѣльцу одного ясыря (раба) и двухъ быковъ.

Но смотря на столь значительную пеню, назначенную за воровство, ни одинъ черкесъ не рѣшался возвратить украденную вещь, потому что это считалось величайшимъ стыдомъ. Воръ соглашался скорѣе заплатить двойную и даже тройную пеню, чѣмъ отдать настоящую вещь хозяину, оставляя черезъ то за собою предлогъ отговариваться тѣмъ, что напрасно обвиненъ въ воровствѣ. Князья, въ прежнее время, за украденную у нихъ вещь или за отгонъ скота, отплачивали *бараномъ* (*hergevailles*), т. е. найденъ въ чужое нѣдѣе, гдѣ захватывали, что попадется, въ руки: вещи, скотъ и людей. Въ набираниіи добычи соблюдалась, впрочемъ, нѣкоторая соразмѣрность, т. е. чтобы добыча не слишкомъ много превышала стоимость украденнаго.

Штрафъ за воровство, произведенное со злоумышленъ, доходилъ до девяти быковъ (цѣ) не больше, «собственно въ вознагражденіе за безчестіе, нанесенное воровствомъ дому». Вторично-попавшійся воръ платилъ двадцать чотырою (быка), а если и послѣ того не исправлялся, то объявлялся лишнимъ покровительству законовъ (').

Кто убивалъ раба, тотъ не подлежалъ нищенію со стороны хозяина, а уплачивалъ стоимость убитаго. За убійство чагара или ога взыскивалось изъ козлау его родственниковъ девять душъ, но князь или владѣлецъ не бралъ ни одной. Узденъ, убившій своего ога, платилъ его семейству одного человека или отпускалъ на волю его брата.

Нанесенныя раны осматривались посредниками, и если не было произведено раненому увѣчья, то, по величинѣ отверстія и, въ особенности, по поврежденію костей, раны оплачивались не болѣе половины цѣны крови и не менѣе четверти. Узденъ, поссорившійся съ княземъ и нечаянно ранившій его лошадь, платилъ пять рабовъ, три лошади и три вещи изъ оружія.

Не было опредѣленнаго наказанія измѣнникамъ: участь ихъ рѣшалась собраніемъ старшинъ. Точно также не было опредѣленнаго наказанія и отцеубійцамъ.

Понятіе о правѣ собственности хотя и существовали у черкесовъ, но имѣли совершенно особый характеръ. По мусульманскому праву, вообще не существуетъ права собственности въ томъ смыслѣ, какъ мы его понимаемъ, а есть право пользованія собственностію. Имущество у мусульманъ раздѣляется

(') Новѣйшія историчес. и географичес. свѣдѣнія о Кавказѣ Броневского, ч. II изд. 1822 г. Учрежденіе и народныя обычаи шацуговъ и патуханцевъ Л. Ланда Зап. Кавк. от. Н. Р. Г. Об., книга VII, изд. 1866 года.

на *лесное*: земледѣліе, скотъ, разработываніе рудниковъ и т. п., и на *скрытное*: деньги, золотыя, серебряныя вещи и прочее.

По корану, вся земля есть достояніе Божіе; отъ него перешло право владѣнія землею *имаму*, какъ *тѣмъ Бога на землѣ*, а этотъ послѣдній передаетъ права на землю частнымъ лицамъ, съ обязательствомъ платежа податей, за право пользованія ею, каковы: *зекать*, *хераджъ* и пр.

На этомъ основаніи, право собственности у черкесовъ распространялось на имущество движимое, скотъ, и на такое недвижимое, которое находилось въ непосредственномъ и фактическомъ обладаніи лицъ или требовало отъ нихъ собственнаго труда: дома, прочія постройки и поля постоянно обрабатываемыя. Вся же остальная земля, лѣсъ и вода составляли общественную собственность. Продажа земель и отдача ихъ въ наемъ не существовала въ народныхъ обычаяхъ, но за пастбу скота въ нѣкоторыхъ мѣстахъ платился извѣстный процентъ приплода.

Существованіе хотя и ограниченной собственности давало существованіе и правамъ на наследство.

Послѣ смерти отца, дѣти мужескаго пола наследовали все недвижимое и движимое его имущество. Женщины права на наследство не имѣли, а сыновья, имѣя одинаковыя права на наследство, дѣлили имущество поровну. По взаимному согласію наследниковъ, вдовѣ умершаго могъ быть предоставленъ въ пожизненное пользованіе доходъ съ нѣкоторой части имѣнія, но послѣ смерти ея и эта часть имѣнія поступала къ наследникамъ. Вдова, кромѣ того, имѣла право выбрать себѣ для жительства домъ одного изъ своихъ сыновей, кромѣ старшаго, потому что въ собственность послѣдняго переходилъ домъ умершаго съ мужа, со всѣми его принадлежностями и пристройками. Раздѣлъ наследства по числу наследниковъ производился младшимъ сыномъ, а выборъ частей предоставлялся сыновьямъ по порядку рожденія, начиная со старшаго. Послѣдній имѣлъ право взять, сверхъ доли, цѣнную вещь, по своему выбору, и даже раба. Въ этомъ только и заключалось все преимущество первородства. «Письменныхъ и духовныхъ завѣщаній нѣтъ, но послѣдняя воля умирающаго исполняется въ самой строгой точности; нарушать ее значило бы подвергнуться всеобщему осужденію и презрѣнію». Черкесъ готовъ былъ жизнь отдать за свою собственность, но къ чужой не имѣлъ никакого уваженія и, съ опасеніемъ потери жизни, гдѣ только можно, присвоивалъ себѣ чужое. Привычка къ воровству и къ хищничеству—послѣдствія этого неуваженія къ праву собственности, а безначаліе и своеволіе довершали остальное. Тревоги и смутенія, господствовавшія въ горахъ, отсутствіе администраціи, которая бы пользовалась уваженіемъ, дѣлали собственность черкесовъ мало обезпеченною. Нерѣдко безпорядки доходили до того, что и самихъ черкесамъ становились невыносимыми, и тогда они прибѣгали къ чрезвычайной мѣрѣ—къ повальной присягѣ, *збер-таарсуо*.

Почетныя лица и старшины всѣхъ общинъ и родовъ дѣлали общій сборъ,

осматривали дома подозрительныхъ людей и преимущественно тѣ мѣста, гдѣ происходило болѣе всего безпорядокъ. Все населеніе деревни или аула присягало передъ выставленнымъ кораномъ, повѣшеннымъ на налѣ, воткнутой въ землю. Каждый присягающій обязывался «указать всѣхъ, какіе только ему известны, виновниковъ безпорядковъ, совѣстаться въ слухъ въ своихъ собственныхныхъ преступленіяхъ, противъ установленныхъ правилъ, и обѣщались исполнять правила эти на будущее время ненарушимо».

Мѣра эта, по словамъ Л. Любе, какъ очевидца, оказывалась слишкомъ действительномъ относительно людей совѣстливыхъ. Примѣры полной откровенности бывали не разъ, и тѣмъ удивительнѣе, что признававшіеся почти всегда подвергались значительнымъ пенямъ за свои прошлые проступки, которые безъ того могли бы оставаться на всегда неизвѣстными. Люди суевѣрные, не желавшіе признаваться, по страшившіеся присяги передъ кораномъ, обыкновенно уходили изъ дома при приближеніи старшинъ. Наконецъ были и такіе, которые не затруднялись приносить ложную присягу, не смотря на всѣ улики и подозрѣнія. Хотя такіе люди, по большей части, были извѣстны своимъ дурнымъ поведеніемъ и предосудительными поступками, но въ рукахъ старшинъ не было достаточныхъ уликъ къ ихъ обвиненію. Тѣмъ не менѣе каждый, поступавшій такимъ образомъ, покрывалъ себя въ общественномъ мнѣніи не смыслимымъ пятномъ осужденія и пріобрѣталъ прозваніе *маси-дисе*—клятвопреступника или обманщика передъ Богомъ <sup>(1)</sup>.

Мѣра эта хотя и не приносила положительной пользы, не могла совершенно обезпечить собственность, однако, на время, останавливала безпорядки и похищеніе чужой собственности.

Не признавая надъ собою верховныхъ владѣтелей и считая высочайшимъ благомъ дикую и необузданную свободу, черкесы строго подчинялись старшимъ въ родѣ. Старшій въ семьѣ имѣлъ неограниченную власть надъ ея членами, точно также какъ отецъ надъ дѣтьми, мужъ надъ женою и братъ надъ сестрою. Въ случаяхъ важныхъ, всѣ единоплеменники сходились на совѣщанія и слушали приговоръ старцевъ—*этмхъ жмыхъ кмхъ омымо-стхъ и блмурзумія*, какъ говорили черкесы. Старость дѣтъ имѣла всегда большое значеніе между черкесами. Человѣкъ, пользовавшійся уваженіемъ народа, имѣлъ преимущество давать совѣты почти по каждому дѣлу. Черкесы любятъ, въ подобныхъ случаяхъ, напускать на себя важность, и дѣло, часто самое пустое, обсуживается въ теченіе не менѣе трехъ сутокъ. Черкесы не начинаютъ никакого дѣла, не собравъ для совѣта всѣхъ въ немъ участвующихъ. Переговоры въ такихъ случаяхъ бываютъ очень продолжительны, такъ

(1) Учрежденія и народные обычаи шацсуговъ и натухащевъ Л. Любе. Запис. Кавк. отд. Импер. рус. геогр. общес. кн. VII, изд. 1866 г. О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ Н. Карльгофа „Рус. Вѣст.“ 1860 г. № 16. Этнографичес. очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись).

какъ старики, которымъ принадлежигъ право излагать сущность дѣла, любятъ говорить много и медленно и, въ свою очередь, также терпѣливо и внимательно выслушивать чужія рѣчи. По понятіямъ народа, «онприметчивость и потерпѣливость простительны только дѣталь и женщинамъ, а мужчина долженъ обдумывать и обсуживать каждое предпріятіе зрѣлымъ образомъ, и если ссть у него товарищи, то подчинить ихъ своему мѣнію не силою, а словомъ и убѣжденіемъ, такъ какъ каждый имѣетъ свою свободную волю».

Съ теченіемъ времени, собранія или сѣзды происходили чаще, и мало по малу въ нихъ сосредоточился родъ народнаго управленія, въ которомъ каждое предложеніе передавалось на разсмотрѣніе старшихъ.

Всѣ сословія принимали участіе въ совѣщаніяхъ, кромѣ крестьянъ, не имѣвшихъ права голоса. Въ обществахъ, гдѣ существовало сословіе князей, они занимали первое мѣсто и не рѣдко имѣли рѣшительное вліяніе на приговоръ собранія. Но для этого необходимо было, чтобы князь былъ рыцарь (тле-хунхъ), и чтобы онъ владѣлъ даромъ слова: тогда онъ носилъ названіе *лэ-мубэ-мэ* — языкъ народа.

Языкомъ народа могъ быть каждый. Снискавъ себѣ, хитростію и храбростію, вѣсъ и значеніе, черкесъ являлся на народныя совѣщанія, искалъ популярности въ средѣ собранія, и, сообразно способностямъ своимъ, имѣлъ средство добиться высшаго предѣла честолюбія — стать *лэ-мубэ-мэ народа*. Это названіе давалось храбрѣйшему въ бою, краснорѣчивѣйшему на вѣчѣ, разумнѣйшему на разбирательствахъ и судебной расправѣ. Этими политическимъ названіемъ черкесъ обозначалъ человека, который служилъ выраженіемъ всѣхъ высокихъ качествъ своего народа, такого человека, который одинъ умѣлъ высказать ясно, чего пѣлый народъ желаетъ и что онъ чувствуетъ. Участіе *лэ-мубэ-мэ народа* на вѣчахъ, и при всѣхъ предпріятіяхъ, было рѣшительно: онъ одинъ увлекалъ весь народъ и вращалъ имъ по своей волѣ; всѣ смирялись передъ его устаннымъ могуществомъ. Въ 1839 году, Хаджи-Дунакай, атаманъ князя Шеретлука Болотокова, на народномъ собраніи у Меакопы, возбудилъ черкесовъ къ единодушному возстанію и дѣйствию противъ русскихъ. Послѣ кровопролитнаго дѣла на Фарзѣ, въ 1841 году, съ генераломъ Зассомъ, Дунакай увелъ съ Лабы махашевцевъ, темиргоевцевъ, егерукаевцевъ и бзедуховъ.

Не въ пышныхъ чертогахъ, а подъ открытымъ небомъ, на мѣстахъ освященныхъ какии-нибудь важными событіемъ или приходъ знаменитаго праотца, собирались черкесы на совѣщанія. Конно-вооруженные, они ѣхали на собранія, выбирая для него преимущественно время подножнаго корма. По прибытіи на мѣсто совѣщанія, собравшіеся раздѣлялись по сословіямъ на отдѣльныя кружки: князья отдѣльно, уздени также и т. д. Всякое предложеніе выходило отъ владѣльцевъ, князей, старшинъ и другихъ представителей народа. Условаясь между собою относительно рѣшенія, они предлагали на обсужденіе узденей какъ обстоятельства дѣла, такъ и самое рѣшеніе. Уздени,

разбирая пользу или вредъ предложенія и почти всегда соглашаясь съ владѣльцами, въ непосредственной зависимости которыхъ состояли, передавали его на рѣшеніе народа. Голосъ и рѣшеніе послѣдняго имѣли законодательную силу. На усмотрѣніе народа предоставлялось принять или отвергнуть предложеніе, но рѣшеніе, разъ принятое, строго охранялось князьями и владѣльцами, какъ главными блюстителями законодательной власти. Въ прежнее время, словесное рѣшеніе народа имѣло силу закона, но мало по малу порядки собранія измѣнились во многомъ. Народъ уже не дѣлился по сословіямъ, а каждое общество выбирало своихъ представителей или депутатовъ, для собранія которыхъ существовало два способа. Первый состоялъ въ томъ, что, для состава собранія, назначалось опредѣленное число довѣренныхъ лицъ, для выбора которыхъ племя должно было предварительно собраться; вторымъ же выборъ дѣлался: у магометанъ отъ *Джамаата*, а у жителей морскаго прибрежья отъ *Тааханъа*, которыя составляли нѣчто въ родѣ церковныхъ приходовъ. Преимущественно употреблялся послѣдній способъ.

Когда избранные и уполномоченные старшины рассмотреть и рѣшить предложенный вопросъ, то старшій между ними, по лѣтамъ и почету, сообщалъ, собравшемуся у подножія какого-нибудь кургана, народу, чѣмъ рѣшенъ предложенный вопросъ или дѣло. Если народъ соглашался съ рѣшеніемъ старшинъ, то подавали коранъ, и народъ пообщинно присягалъ исполнять свято это рѣшеніе. Послѣ присяги, эфенди составлялъ *дефтеръ* (актъ), присутствующіе прикладывали печати (мухаръ) или, за неимѣніемъ ихъ, пальцы омоченные въ чернила, и съ того времени *дефтеръ* имѣлъ обязательную силу. Такъ былъ подписанъ знаменитый дефтеръ 1841 года, о которомъ будетъ сказано ниже.

Кругъ дѣйствій такихъ собраній былъ сообразенъ съ потребностями общества. Здѣсь разрѣшались преимущественно поземельные споры, неудовольствія между обществами и вопросы объ общественной безопасности: войны и мира.

Въ концѣ прошлаго столѣтія и въ началѣ нынѣшняго, народныя собранія происходили не часто. По словамъ г. Люлье, въ памяти народа сохранилось пять такихъ собраній, получившихъ названіе отъ мѣстъ, на которыхъ были созваны. Послѣднее, пятое, собраніе *Хауце-хасъ* происходило въ 1822 году, и слѣдствіемъ его было введеніе суда по шаріату. Начиная же съ сороковыхъ годовъ, собранія дѣлались гораздо чаще и вызывались энергическими дѣйствіями со стороны русскихъ.

Учрежденіе, съ одной стороны, лабинской линіи, а съ другой, постройка ряда укрѣпленій по берегу Чернаго моря породили большое безпокойство между непокорными черкесскими племенами, жившими за рѣкою Лабою и по восточному берегу Чернаго моря. Начиная съ 1840 года, между этими племенами проявляется лихорадочная дѣятельность и народныя собранія учащаются. Черкесы начинаютъ убѣждаться, что единство, при сопротивленіи рус-



скимъ, дастъ имъ больше силы, и потому до сихъ поръ чужды другъ другу, и даже враждебныя, общины начали заключать между собою союзы и договоры, явилась идея о единствѣ и общемъ интересѣ. Междоусобныя вражды или ослабли, или совсѣмъ прекратились; никакой важный вопросъ не разрѣшался уже старшинами безъ народнаго собранія. Послѣднія почти всегда имѣли главнѣйшую цѣль принятіе мѣръ для общей безопасности и, уничтоженіемъ воровства и хищничества, устранить поводы къ внутреннимъ раздорамъ и враждѣ (1). Такъ, абазехи, шапсуги, убыхи и многія другія племена рѣшили составить между собою союзъ, которымъ положить основаніе всему «относящемуся къ религіознымъ и мирскимъ дѣламъ». Собравшись у Мезаопы, на рѣкѣ Пшехѣ, въ 1841 году, они связались между собою при- сягою и, послѣ нѣсколькихъ мѣсяцевъ преній и переговоровъ, издали *деф- теръ*, замѣчательный своими послѣдствіями.

«Слава Богу!»—сказано въ этомъ народномъ постановленіи — «который насъ сотворилъ, наказалъ насъ своею величіею и возвысилъ насъ надъ другими животными! Слава Богу, который далъ намъ всѣ средства жить счастливо на этомъ свѣтѣ и получить награду въ другомъ мірѣ! Слава указавшему намъ истинный путь спасенія, вѣру истинную свою, черезъ пророка своего и посланника Магомета!... Слава Богу, который есть защитникъ нашъ и спаситель въ день воскресенія!...

«Мы хотимъ помочь всѣмъ неустройствамъ нашего края и не дѣлать зла другъ другу.

«Наша первая обязанность есть строгое выполненіе *шаріата*. Всякое другое ученіе должно быть оставлено и отвергнуто; всѣ преступленія должны быть судимы не иначе, какъ по этой книгѣ».

Вопросъ о шаріатѣ, какъ мы видѣли, былъ поднятъ въ 1822 году, и народъ рѣшилъ производить судъ согласно корану, къ котораго истекать всѣ права духовныя, гражданскія и политическія. Рѣшеніе это было вскорѣ нарушено, и нарушалось чересами постоянно, какъ не согласное съ духомъ свободнаго народа. Въ особенности жители морскаго побережья, у которыхъ магометанство еще не укоренилось, и которые придерживались своихъ религіозныхъ обрядовъ, постановленіе о введеніи шаріата не имѣло примѣненія: они продолжали разбирательство споровъ и тяжбъ при посредствѣ третейскаго суда. Не смотря, однако, на то, попытки поддержать шаріатъ были по- стоянны. Въ 1825 году, трапезонтскій паша, Чечень-Оглу-Гассанъ, прибылъ въ крѣпость Анапу, вмѣсто Ахметъ-паши. Онъ прежде всего созвалъ къ себѣ

(1) О кавказской линіи и проч. Дебу, изд. 1829. Картины Кавказскаго края П. Зубова ч. III. О бытѣ, нравахъ и обычаяхъ древнихъ азіатскихъ племенъ шахъ-Бекъ-Мурзана. „Кавказъ“ 1849 г. № 37. Взглядъ на жизнь общественную и нравственную племенъ черкесскихъ Н. Колубакинъ. „Кавказъ“ 1846 г. № 11. Воспомин. кавк. ошцера. „Рус. Вѣст.“ 1864 г. № 10 и 11. Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала. О кавк. племенахъ, шапсугахъ и абазехахъ Л. Люлье, зап. Кавк. О. И. Р. Г. О. кн. IV.

князей и старинный черкесского народа и предложить имъ признать надъ собою покровительство турецкаго султана. Черкесы согласились и присягнули, но съ условіемъ, что эта присяга не уменьшитъ ихъ независимости. Власть султана надъ черкесами была чисто-номинальная: онъ былъ уважаемъ и только какъ халифъ, или глава исламизма. Въ средѣ черкесскаго населенія, противъ станицъ Убьинской и Ладовской, пославшись агенты наши, черезъ которыхъ, поддерживая сношенія, онъ старался о вѣденіи шариата и усылалъ на столько, что, передъ началомъ войны нашей съ Турціею, въ 1828 году, Абдехи и другія племена обязались уничтожить власть князей и всѣхъ привилегированныхъ сословій, судиться по шариату и учредить у себя мекане, народныя суды. Съ прекращеніемъ вліянія турокъ надъ черкесами, ослабѣло и вліяніе шариата; поэтому-то народное собраніе 1841 года и заботилось прежде всего о его возстановленіи. Значитъ главною цѣлью собранія было устройство политическихъ дѣлъ.

«Ничто изъ насъ не должно идти къ невѣрнымъ», сказано въ томъ же дефтерѣ; «дружескія сношенія съ невѣрными строго запрещены, и потому всѣй миръ и предложеніе съ ихъ стороны должны быть постоянно отвергаемы». Воспрещено было покупать что-либо въ тѣхъ изъ нашихъ укрѣпленій, которыя поставлены были на землѣ, принадлежавшей прежде черкесамъ. Важнымъ въ нарушеніи этого правила обязанъ былъ заплатить штрафъ въ тридцать тумановъ (около 300 руб. сер.). Тѣ же лица, которыя будутъ нуждаться въ покупкѣ вещей, должны были приобретать ихъ «на транзитъ», т. е. на казенныхъ дворахъ въ Черноморіи, существовавшихъ до 1829 года.

Ничто не должно предупреждать русскихъ о сборѣ партій черкесовъ для набѣга въ русскіе предѣлы. Кто доноситъ и оттого будетъ причиненъ вредъ партіи, тотъ долженъ заплатить: если доносителю свободнаго сословія, 200 коровъ, а крестьянину 100 коровъ и, сверхъ того, штрафа 30 тумановъ. Кто перейдетъ къ русскимъ и будетъ служить имъ, то такіе лица, какъ враги своего края, не будутъ «имѣть, ни они сами, ни ихъ родные, никакого права на наше состраданіе».

Положено давать убѣжище всѣмъ бѣглымъ и выходцамъ изъ Россіи; мусульманамъ, пришедшимъ для помощи противъ враговъ черкесскаго народа, оказывать всякое содѣйствіе, обращаться съ ними дружески и, если нужно; то, для устраненія всякаго недоувѣрія, выдавать такимъ союзникамъ своихъ дѣтей въ аманаты.

«Внутренность каждаго жилья, продолжаетъ дефтеръ, будетъ ненарушима. Кто сотворитъ воровство въ чужомъ домѣ, заплатитъ, кромѣ штрафа въ 30 тумановъ, еще пеню въ 7 тумановъ. Если русскій бѣглый сдѣлаетъ воровство, то онъ платитъ только тройную цѣнность украденной вещи, но штрафа не платитъ»....

Въ заключеніе была приложена присяга о взаимной защитѣ, въ случаѣ вторженія, въ которой сказано, что «никъ только русскія войска вступать

въ страну, то каждый долженъ взять оружіе и идти туда, гдѣ потребуетъ опасность; тѣ, которые не имѣютъ оружія, не изгоняются отъ возстанія (¹)».

Таковы главныя статьи дѣфтера, положившаго, можно сказать, первое начало образованію общаго союза разнообразныхъ пополнѣній черкесскаго народа и ихъ сосѣдей. Однимъ изъ важнѣйшихъ постановленій этого акта было прекращеніе торговыхъ и всякаго рода другихъ сношеній съ русскими и воспрещеніе вести отдѣльному обществу переговоры съ нами, безъ согласія всѣхъ остальныхъ союзныхъ племенъ.

Присягнувъ на собраніи, союзные народы первое время строго исполняли постановленія дѣфтера. Воровство, хищничество и взаимная вражда между ними значительно уменьшились; бывали нерѣдко случаи, что украденныя вещи возвращались, по принадлежности, ихъ хозяевамъ.

Имѣя только совѣщательный характеръ, народныя собранія не располагали никакими исполнительными средствами, для наблюденія за выполненіемъ своихъ постановленій. Отсутствие исполнительной власти не давало никому права наблюдать за исполненіемъ постановленія собранія, одобреннаго большинствомъ народа. Только употребленіе силъ, съ единодушіемъ и настойчивостію, могло заставить каждаго черкеса уважать рѣшеніе большинства народа. Но силы этой не было въ рукахъ нашихъ противниковъ, и союзъ, опиравшійся только на общественномъ мнѣніи, при отсутствіи народныхъ учреждений и управленія, не долго оставался ненарушеннымъ. Значительная прибыль отъ торговли съ русскими и обогащеніе нѣкоторыхъ, до изданія постановленія, служили соблазнительною приманкою для многихъ. Жители, ближайшіе къ нашимъ селеніямъ и укрѣпленіямъ, вошли съ нами въ торговыя сношенія; за ними послѣдовали другіе, и скоро между черкесами образовалась партія, желавшая сближенія съ русскими. Всѣ подтвержденія о точномъ соблюденіи условій общаго союза оставались неэффективными. Бѣлая многочисленная и враждебная намъ партія, за неимѣніемъ средствъ, не могла принудить незначительную партію нашихъ приверженцевъ къ прекращенію торговли съ русскими. Для этого необходимо было содержать постоянно вооруженную силу, что было невозможно въ народѣ неорганизованномъ въ одно цѣлое. По необходимости, она должна была ограничиться высылкою нѣрѣдка вооруженныхъ партій, которыя успѣвали на время прекратить торговлю; но истощивъ свое продовольствіе и соскучась, партіи расходились и тогда торговля снова оживала,

Безсиліе большинства указывало на необходимость дать народу другое устройство, которое бы связало общество въ одно цѣлое. Признали необходимымъ ввѣрить неограниченную власть надъ народомъ духовному лицу, раздѣлать край на округа и ввести правильную администрацію и управленіе изъ надіевъ и мулатъ; думали опереть власть на вѣрную и избранную стражу изъ

(¹) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись).

такихъ людей, которые, не имѣя ни дома, ни пристанища, ни какихъ-либо правъ, находили бы для себя выгоднымъ быть соучастниками тайныхъ замысловъ преобразователей. Последніе считали необходимымъ, уничтожить *адина* (обычай) и всѣ его учрежденія, на которыхъ основано было общество, ввести *шариатъ* единственнымъ закономъ; уравнивъ права всѣхъ народныхъ сословій, уничтожить значеніе каждаго частнаго лица и подчинить каждаго члена общества духовной власти. Деспотизмъ духовнаго правителя не нравился черкесамъ, неостанчившімися религіознымъ фанатизмомъ, и потому подобное предложеніе не встрѣтило сочувствія въ большинствѣ народа. Тогда представители, испавшіе средствъ сплотить черкесское общество въ одно цѣлое, обратились къ мысли Бесльня-Абата, родомъ шапсуга, нѣтъшаго случая, во время своихъ поѣздокъ въ Турцію и Египетъ, ознакомиться съ правильнымъ административнымъ устройствомъ этихъ государствъ.

На рѣкѣ Адагумѣ состоялось, въ 1848 году, большое собраніе, въ которомъ приняли участіе абдзехи, шапсуги, натухайцы и убыхи. Совѣщанія продолжались въ теченіи цѣлаго года (съ февраля 1848 по февраль 1849 года), до прибытія за Кубань агента Шамилля, Уагометь-Алиева. Цѣль собранія была весьма обширна. Совѣщавшіеся согласились между собою предоставить народному собранію власть надъ народамъ и учредить администрацію и земскую полицію.

«Для выполненія этого намѣренія, они положили принять слѣдующія мѣры:

1) признать постановленія народнаго собранія обязательными для всѣхъ обществъ и принуждать силой къ повиновенію тѣ изъ нихъ, которые будутъ уклоняться отъ исполненія его повелѣній;

2) для доставленія народу матеріальныхъ средствъ къ тому, что бы постановленія его уважались, образоватъ и отдать въ его распоряженіе постоянное ополченіе, на содержаніи народа;

3) раздѣлить народъ на общины, каждую по 100 дворовъ, и поручить управленіе общинами избраннымъ ими старшинамъ, которыхъ обязать присягой исполнять распоряженія народнаго собранія и представлять ослушниковъ и преступниковъ на его судъ».

Для поддержанія власти старшинъ, въ распоряженіе ихъ предоставлено было нѣсколько конныхъ *муртазаковъ*, нѣчто въ родѣ стражи. Каждому муртазаку назначено изъ поголовнаго налога по 60 руб. содержанія.

Народное собраніе рѣшило прервать всякое сношеніе съ русскими и строго преслѣдовать своихъ мирныхъ единоплеменниковъ. Здѣсь было высказано много мыслей, свидѣтельствовавшихъ о практическомъ умѣ черкесовъ; но здѣсь же обнаружилось, что нѣтъ среди черкесовъ ни одного человека, который бы могъ захватить власть въ свои руки и силою своего ума и твердости управлять народамъ. Адагумское собраніе то расходилось, то снова собиралось, то распадалось на нѣсколько отдѣльныхъ кружковъ. Постановленія его не были приведены въ исполненіе. Сильно развитая самостоятельность общинъ и аристо-

кратическій элементъ, нежелавшій отказаться отъ своихъ вѣковыхъ преимуществъ, прецѣдентовали сліянію черкесовъ въ одно цѣлое. Народъ, привыкшій къ необузданной свободѣ, не перенесъ повелительнаго тона муртазовъ, присылаемыхъ съ приказаніями отъ народнаго собранія. Между муртазами и народомъ случились, на первыхъ же порахъ, столкновенія, дошедшія до открытой драки, въ которой народъ восторжествовалъ и всѣ нововведенія окончательно рухнули (<sup>1</sup>); у черкесовъ по прежнему явилась раздѣльность обществъ, сохраненіе каждымъ изъ нихъ полной независимости, судъ посредниковъ и разборъ дѣлъ по обычаю или адату.

Адамъ восторжествовалъ надъ *шаріатомъ*, котораго, какъ мы видѣли, черкесы не любили и употребляли при разборѣ только такихъ дѣлъ, гдѣ рѣшеніе *шаріата* было выгоднѣе рѣшенія *адама*. Съ послѣднимъ черкеское племя и поступило въ составъ подданныхъ русскаго правительства.

## VIII.

### Военная организація и военныя дѣйствія черкесовъ и убыховъ.

Особенности социальнаго устройства черкесскаго племени и убыховъ отразились и на военной организаціи этихъ народовъ.

Народъ, по преимуществу, военный, черкесы и убыхи вооружены были всѣ поголовно ружьями или винтовками, пистолетами, шашками и кинжалами. Въ княжескихъ и въ дворянскихъ домахъ сохранились еще отъ предковъ панцири, шлемы, луки, стрѣлы и дамаськія сабли, но вооруженіе это надѣвалось не для боя, а въ особенныхъ только случаяхъ, для обозначенія происхожденія.

Кабардинцы, темиргоевцы, бесленѣвцы и бѣглые кабардинцы, живя на болѣе равнинной мѣстности и владѣя большимъ числомъ лошадей, образовывали отличную конницу. Съ ними могли равняться одни погайцы, живущіе на лѣвомъ берегу рѣки Кубани, да наши коренные линейные казаки. Шапсуги не любили жечь много пороха, а абадзехи, жившіе въ странѣ покрытой лѣсами, и всѣ прочія общества черкесскаго народа, разбросанныя по горамъ и ущельямъ, лучше дрались пѣшкой, чѣмъ на конѣ.

(<sup>1</sup>) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Стала (рукопись). Веселый-Абатъ, изъ сочиненія подъ заглавіемъ: „Біографіи знаменитыхъ черкесовъ и очерки черкесскихъ племенъ“. Ханъ-Гирей. „Кавказъ“ 1849 г. № 42—47. О политичес. устройствѣ черкесскихъ племенъ Н. Кирьякова „Рус. Вѣст.“ 1860 г. № 16.

— Шансугъ рубака, говорили сами про себя закубанскіе жители; абад-зехъ стрѣлокъ, а чеченецъ за заваломъ крѣпокъ....

Ня въ одномъ изъ племенъ черкесскаго народа не существовало никакой военной организаціи, о которой они и понятія не имѣли; но было никакихъ постоянныхъ и опредѣленныхъ установленій относительно обязанности жителей въ исполненіи военного долга. У убыховъ, какъ увидимъ ниже, были нѣкоторыя постановленія, относившіяся до военныхъ дѣйствій, но у черкесовъ каждый дѣйствовалъ по своему усмотрѣнію, какъ считалъ лучшимъ. При нападеніи враговъ внутри края, понятія о чести и достоинствѣ требовали, однако, чтобы всѣ участвовали въ защитѣ отечества, подѣ опасеніемъ всеобщаго презрѣнія, въ случаѣ неисполненія кѣмъ либо этого долга чести и обязанности. Когда заблаговременно было извѣстно о сильномъ вторженіи непріятеля, тогда черкесы предпринимали и общія иѣры къ оборонѣ края: портили дороги, дѣлали завалы и избирали предводителей, вокругъ которыхъ собирались партіи, обязанныя дѣйствовать по ихъ указаніямъ.

Въ полѣ черкесы дѣйствовали болѣе въ-разсыпную и рѣдко наступательно. Причиною тому было сознаніе въ превосходствѣ надъ собою русскихъ отрядовъ. Черкесь, какъ и каждый горецъ, былъ храбръ и смѣлъ отличными стрѣлькомъ, но, не смотря на то, въ дѣлѣ съ русскими вся невыгода была на его сторонѣ. Заряжая ружье, онъ загонялъ пулю въ стволъ молоткомъ, дабы попасть въ цѣль на значительномъ разстояніи, но, пока онъ заряжалъ и производилъ выстрѣлъ, русскій солдатъ, по мевшей иѣрѣ, успѣвалъ сдѣлать пять выстрѣловъ. Для вѣрнаго выстрѣла, черкесь опиралъ свое ружье на сошку, тогда какъ русскій солдатъ не терялъ на это времени. Съ тѣхъ поръ, какъ пресѣчены были всякія сношенія черкесовъ съ Турціею, они стали ощущать недостатокъ въ порохѣ, дорожили патронами и, боясь истратить даромъ свой порохъ, стрѣляли только въ такомъ случаѣ, когда увѣрены были въ своемъ выстрѣлѣ: нашъ солдатъ не жалѣлъ зарядовъ, хотя и стрѣлялъ не всегда навѣрняка. Выстрѣлившій черкесь на нѣсколько времени былъ пропадшій человекъ: можно было дѣлать съ нимъ что угодно, пока онъ снова заряжалъ ружье. Онъ самъ признавалъ это, и потому почти никогда не тратилъ времени на вторичное заряжаніе.

Во всѣхъ этихъ сравненіяхъ надо прибавить еще и то, что кавказскій солдатъ соединялъ въ себѣ, вмѣстѣ съ дисциплиною, ловкость черкеса. Онъ такъ же шибко умѣлъ бѣгать по открытымъ мѣстамъ, такъ же ловко взбирался на крутизны и горы, ложился за кустарники, высматривалъ непріятеля, былъ развязенъ и зорокъ.

Всѣ такіа качества и преимущества русскихъ отрядовъ заставляли черкесовъ только въ самыхъ крайнихъ случаяхъ дѣйствовать наступательно. Въ послѣднемъ случаѣ, они насккивали на противника съ плетью въ рукѣ; шагахъ въ двадцати отъ нашего строя, наѣздившій выхватывалъ ружье изъ чухла,

дѣлать выстрѣлы, перекидывать ружье черезъ плечо, обнажать шашку и рубить.

Въ большихъ массахъ черкесская конница любила дѣйствовать холоднымъ оружіемъ, и то только тогда, когда была значительно сильнѣе насъ числомъ и замѣчала въ нашей цѣпи или въ рядахъ беспорядокъ. Но если черкесы видѣли свою слабость, то искусно скрывались за деревьями, за камнями и за другими мѣстными преградами и почти никогда не встрѣчали наши войска съ фронта, а нападали на боковые цѣпи и на арьергардъ. Съ фронта они дѣйствовали только тогда, когда мѣстность особенно способствовала прегражденію пути завалами. Пѣшкомъ черкесы дрались у себя въ лѣсахъ и въ горахъ, защищаясь отъ натиска русскихъ войскъ, и въ этомъ случаѣ мѣтко стрѣляли изъ-за деревьевъ, камней или съ присосокъ, чтобы вѣрнѣе цѣлить своими длинными винтовками.

Въ оборонительной войнѣ, они отлично умѣли пользоваться мѣстностью и, при малѣйшей оплошности со стороны наступающаго, вырастали какъ изъ земли, чтобы нанести неожиданный ударъ. Это происходило обыкновенно въ лѣсу или въ ущельѣ. Завязывалась горячая драка; лѣсъ былъ весь въ пороховомъ дыму, «перестрѣлка звучала въ немъ лучше всякой симфоніи»; но едва только отрядъ выходилъ на чистое поле, какъ непріятель исчезалъ въ одно мгновеніе, точно съвозъ землю проваливался.

— Такая уже у нихъ удача! говорилъ черноморскіе казаки: вырастаютъ несѣянные и пропадаютъ некошеные!

У черкесовъ было нѣсколько орудій, но они не умѣли ихъ употреблять. Опасаясь потерять орудія въ открытомъ бою, они обыкновенно ставили ихъ на такомъ дальнѣмъ отъ насъ разстояніи, что выстрѣлы не наносили намъ никакого вреда. Какъ только замѣчали, что противъ орудій направлены войска, черкесы тотчасъ же свозили ихъ съ позицій и скрывали.

Русскій отрядъ, двигавшійся въ земляхъ черкесовъ и убыховъ, почти никогда и нигдѣ не видалъ непріятеля; но тамъ, гдѣ онъ проходилъ по мѣстности закрытой или пересѣченной, тамъ сыпались на него пули градомъ и свидѣтельствовали о близкомъ присутствіи невидимаго врага. Поворачивать отрядъ въ ту сторону, откуда направлены были выстрѣлы, считалось, съ нашей стороны, бесполезнымъ и неведущимъ къ цѣли, потому что, съ поворотомъ отряда, черкесы исчезали и появлялись съ боковъ и съ тыла. Такимъ образомъ, дѣйствуя наступательно, отрядъ принужденъ былъ обороняться со всѣхъ сторонъ, двигаться продолговатымъ яшикомъ, въ серединѣ котораго были обозъ и артилерія, а по бокамъ войска, и для нанесенія вреда непріятелю ему оставалось одно средство: идти впередъ, по-разъ избранному направленію, разорять на пути аулы и истреблять запасы сѣна и хлѣба.

Черкесы и убыхи не укрѣпляли своихъ ауловъ и защищали ихъ только при нечаянномъ нападеніи, а въ противномъ случаѣ выселялись заранѣе въ горы и лѣса. Турлучныя постройки дома туземцу ничего не стоили, и по-

тану онъ бросать ихъ безъ защиты и сожалѣнія. Абадзехи переселялись дню и не дождавшись нашего нападенія, а периодически, съ наступленіемъ каждой осени. Сознавая, что русскіе съ успѣхомъ могутъ сдѣлать набѣгъ въ ихъ земли только осенью и зимой, когда всѣ рѣки проходны въ бродъ, и обманенный отъ лѣтнихъ лѣсъ не срывалъ болѣе непріятеля отъ атакующихъ войскъ, пограничные абадзехи уходили на зиму съ береговъ Курджиниса и Схагуаши (Бѣлой) въ глубину лѣсовъ и ущелій. Тамъ они строили себѣ временные аулы по неприступнымъ оврагамъ, лѣзавшимъ далеко въ сторонѣ отъ дорогъ, удобныхъ для движенія артиллеріи, безъ которой дѣйствовать противъ нихъ было невозможно. Съ наступленіемъ лѣта, недостатокъ воды заставлялъ ихъ снова переселяться на прежнія мѣста, на берега большихъ рѣкъ; но тогда они поселялись около нихъ сѣло, не боясь нападенія, обезпеченные защитой полноводія и непроницаемою зеленью своихъ громадныхъ лѣсовъ. Переселенія на зимнія мѣста начинались послѣ жатвы, перевозимой прямо въ лѣсъ, на новыя мѣста. Уложивъ свои небольшіе пожитки и выломавъ двери, окна и столбы, подниравшіе крышу сакли, абадзехъ готовился къ переселенію. Съ наступленіемъ ночи, запрягались въ арбы волю, и аулъ переселялся. Прерываніе дѣлалось всегда ночью для того, чтобы кто-нибудь не подсмотрѣлъ арбынаго пути, ведущаго къ мѣсту переселенія. На арбахъ везли имущество, женъ и дѣтей, а по обѣ стороны поѣздъ сопровождали пѣшіе и конные черкесы. Передъ утромъ арбы останавливались въ глухомъ лѣсу, гдѣ-нибудь на днѣ глубокаго оврага, по которому протекаетъ небольшой ручей. Переселенцы весь первый день употребляли на разборъ привезеннаго имущества и кое изъ чего дѣлали навѣсы для женщинъ и дѣтей; сучья, солома, овры и бурки—все пускалось въ ходъ. Съ наступленіемъ утра слѣдующаго дня, топоры стучали по деревьямъ: черкесы рубили лѣсъ и строили сакли.

Подобнаго рода сооруженіе не требуетъ ни большаго труда, ни долгаго времени. «Устаповили рядъ столбовъ—рассказываетъ очевидецъ—образующихъ паралелограмъ, отъ десяти до пятнадцати шаговъ въ длину и восемь или десять шаговъ въ ширину; промежутки между этими столбами забрали плетень, обматаннымъ глиной, перемѣшанною съ рубленою соломой; на столбы положили балки для утвержденія на нихъ стропилъ; крышу покрыли камышемъ или соломой—и домъ готовъ. Потолка и деревянныхъ половъ не было. вмѣсто пола служила земля, убитая глиной и пескомъ. Лицевая сторона дома обозначалась дверью и небольшимъ окномъ, помѣщаемыми по обонимъ концамъ стѣны; между ними устраивалось полукруглое углубленіе въ землѣ, которое замѣняло очагъ, съ привѣшенною надъ нимъ высокою плетневою трубой. Возаѣ окна, вдоль короткой стѣны, полъ имѣлъ небольшое возвышеніе: это было почетное мѣсто, предназначенное для гостей».

Устроивъ все это, черкесъ находилъ, что ему и тутъ такъ же хорошо, какъ и на прежнемъ мѣстѣ, и потому рѣдко защищалъ аулъ, зная, что еще найдется много мѣстъ, удобныхъ для поселенія. Защиту ауловъ отъ набѣговъ



нашихъ войскъ они считали дѣломъ весьма обыкновеннымъ и неважнымъ, отъ котораго освобождались только дряхлые старики, да женщины, обязаннымъ спасать дѣтей и укрывать имущество въ сосѣднемъ лѣсу.

Существенное наказаніе достигало своей цѣли только тогда, когда наши войска, предавъ пламени строенія, угоняли въ то же время скотъ. Въ такомъ случаѣ, черкесы старались вознаградить свою потерю кражею или отгономъ скота у казаковъ и загнѣмъ, построивъ сани въ болѣе глухихъ и отдаленныхъ мѣстахъ, забывали о бѣдствіи, нанесенномъ имъ разореніемъ аула.

Во время наступленія нашихъ отрядовъ, черкесы, скрывшіе свои семейства, имущество и скотъ въ лѣсахъ, переводили ихъ съ мѣсто на мѣсто, смотря по движенію нашихъ отрядовъ. Поставленные на всѣхъ высотахъ пикеты ихъ наблюдали за движеніемъ отряда и извѣщали окрестность, которой угрожала опасность, посредствомъ огня на тѣхъ высотахъ, по направленію которыхъ двигался русскій отрядъ.

Когда же мы возвращались, то черкесы, успокоенные на счетъ цѣлости того, что составляло ихъ имущество, стекались со всѣхъ сторонъ и сильно напирали на отрядъ. При отступленіи въ особенности необходима была, съ нашей стороны, большая осторожность, потому что черкесы всегда преслѣдовали отступающихъ съ истиннымъ бѣшенствомъ.

Не защита ауловъ и имущества составляли славу черкеса, по слава наѣдника, а эта слава, по мнѣнію народа, пріобрѣталась за предѣлами родины. Отдавая преимущество набѣгу передъ защитой, рѣдкій горецъ не участвовалъ въ составѣ хищнической партіи. Самое главное достоинство они приписывали себѣ въ набѣгахъ на нашу линію, и надо сознаться, что подобными набѣгами долго и удачно тревожили русскіе предѣлы. Малая партія ихъ была для насъ гораздо опаснѣе, чѣмъ сборъ въ нѣсколько тысячъ человекъ. О большихъ скопищахъ мы всегда узнавали заранее, имѣли время собрать войска, и потому побѣда всегда оставалась на сторонѣ русскихъ. Сами черкесы не любили дѣйствовать наступательно большими массами, потому что подобныя предпріятія рѣдко имъ удавались при той разрозненности, которая существовала у нихъ не только между племенами, но и между отдѣльными родами. Если бы всѣ племена черкесовъ соединились вѣстѣ, то, при взаимномъ согласіи, могли бы выставить около 50 тысячъ всадниковъ, и, при единодушномъ дѣйствіи, могли бы нанести намъ много вреда; но единодушія-то у нихъ и не было. Привыкнувъ къ политической раздѣльности, черкесы подчинялись только своему предводителю и не признавали власти другаго изъ сосѣдняго общества. Къ тому же сборъ малой партіи не губилъ времени на совѣщаніи, и въ случаѣ удачи каждый участникъ могъ рассчитывать на большую долю добычи. Оттого въ большихъ сборищахъ уже при самомъ началѣ рѣдко встрѣчалось согласіе; въ нихъ было столько же головъ для совѣта, столько рукъ для боя. Дюбуа-де-Монперё говоритъ, что на подобныхъ совѣщаніяхъ князья и дворяне употребляли только имъ одинъ извѣстный языкъ,

называемый *шакоба* и не имѣющій никакого сходства съ обыкновеннымъ разговорнымъ языкомъ. Народу не позволялось говорить на этомъ языкѣ.

Большое сборище, отъ трехъ до четырехъ тысячъ человекъ, ежегодно и аккуратно собиралось два раза въ годъ: одинъ разъ весной, другой осенью, въ октябрѣ или ноябрѣ. Для этого необходимо было довольно значительное время: ранѣе трехъ недѣль сборъ не могъ состояться. Недостатокъ продовольствія заставлялъ партіи скоро расходиться, но бывали случаи, что скопище оставалось въ сборѣ до шести недѣль. Большія партіи преимущественно являлись на Лабу; главною же цѣлью всѣхъ ихъ стремленій былъ ставропольскій или баталпашинскій участокъ.

Въ наступательныхъ дѣйствіяхъ черкесовъ, въ ихъ вторженіяхъ въ наши предѣлы обыкновенно участвовали только одни охотники. Для хищническихъ набѣговъ партіи собирались или по взаимному соглашенію участниковъ, или по вызову охотниковъ лицами, пользовавшимися военною извѣстностію, удалствомъ и вѣрными военными соображеніями. Задумавъ набѣгъ на наши станицы или нападеніе на какой-нибудь русскій отрядъ, искатель приключеній возвѣщалъ о томъ или разсылалъ повсюду гонцовъ, приглашая храбрыхъ джигитовъ (витязей) принять участіе въ славномъ и богоугодномъ дѣлѣ. Подобные предводители партій, чтобы собрать возможно большее число участниковъ, отправляли часто по краю пѣвцовъ и импровизаторовъ, которые, воспѣвая славу ихъ послѣдшаго, воодушевляли народъ до такой степени, что онъ толпою спѣшилъ подъ знамена вызывавшаго. Только испытанный въ счастіѣ наѣздникъ, хорошо знакомый съ мѣстностію оборонительной линіи и привычками казаковъ несшихъ кордонную службу, могъ назваться *таматой* — старшиной, или *дзепши* — предводителемъ партіи.

Охотники попытать счастье собирались въ тотъ аулъ, гдѣ жилъ предводитель, и разищались по сосѣднимъ саклямъ; почетные наѣздники были гостями самого предводителя. Послѣдній приводилъ собравшихся къ присягѣ на коранѣ въ томъ, что они будутъ ему повиноваться, не покусятся на измѣну и станутъ довольствоваться равною добычею. Тутъ, съ одной стороны, являлась власть, а съ другой добровольная подчиненность, понимаемая черкесами по своему, совершенно иному образумъ. Партія составлялась изъ числа желающихъ; всѣ они отправлялись охотно, безъ принужденія, и потому полагали, что отъ доброй воли каждаго зависѣло участвовать въ походѣ или отказаться отъ него. Въ этомъ отношеніи у черкесовъ не существовало никакихъ побудительныхъ мѣръ. Оттого часто случалось, что многочисленная партія собравшихся на хищничество, еще во время движенія къ предназначенной цѣли, «таяла какъ комъ снѣга», потому что каждый считалъ себя въ правѣ покинуть ряды, когда ему вздумается, и пуститься на новое предпріятіе, по его собственному усмотрѣнію. Такимъ образомъ, изъ одной партіи образовывалось иногда нѣсколько партій, и задуманное, по понятіямъ черкесовъ громадное, дѣло оканчивалось или ничѣмъ, или неудачею. Кабардинцы и убь-

хи, предоставлявшие своимъ предводителямъ право наказывать ослушниковъ, стояли на высшей степени военного развитія, тѣмъ всѣ остальные племена черкесскаго народа.

Набѣги черкесовъ на нашу линію были не что иное, какъ частыми предпріятіями для добычи, повоспрещаемыя народными постановленіями, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, и неслужившія выраженіемъ политическаго дѣйствія цѣлаго народа. Каждый человѣкъ, имѣвшій право употреблять оружіе по своему произволу внутри края, тѣмъ болѣе имѣлъ право употреблять его противъ непріятеля. «Только большія народныя предпріятія, рѣшаемыя въ народныхъ собраніяхъ, какъ, наприкладъ, нападеніе на наши укрѣпленія и станицы, составляли, въ собственномъ смыслѣ, проявленіе общей народной воли и дѣйствія политическаго права войны».

Въ частныхъ предпріятіяхъ партій, лицо, вызвавшее охотниковъ и принявшее на себя предводительствованіе партією, по обычаю черкесовъ, должно было держать въ тайнѣ всѣ свои намѣренія и отвѣчало за успѣхъ предпріятія. Въ сохраненію тайны приучили горцевъ ихъ же собственные лазутчики, которыхъ среди народа легко было добыть и имѣть нашимъ начальникамъ постовъ и линій. Борьба, родовая месть или канда, ревнивость къ славѣ своего товарища, сплосъ и рядомъ были достаточными причинами, чтобы выдать своего соотечественника и предупредить русскихъ о его намѣреніяхъ вторгнуться въ наши предѣлы.

Въ день выступленія хищнической партіи въ походъ, предводитель (дзешши или танате) давалъ обѣдъ, угощалъ своихъ сотоварищей и производилъ гаданіе на кости. Если гаданіе было благоприятно — партія выступала; если нѣтъ, то ожидала лучшихъ предсказаній.

Условившись со всѣми о мѣстѣ послѣдняго привала, по близости нашихъ границъ, *тамате* прощался съ партією на правой сторонѣ рѣки Бѣлой и отправлялся въ гости къ одному изъ своихъ пріятелей-кунаковъ, жившихъ въ мирновѣ аулѣ. Здѣсь онъ скрывался отъ множества глазъ русскихъ лазутчиковъ.

«Собравъ нужныя свѣдѣнія относительно предпринятаго хищничества и пригласивъ мирнаго горца въ соучастники, *тамате* дѣлалъ значительный заворотъ отъ аула въ камышъ или трясину, гдѣ поджидали его товарищи».

Отдѣльными хищническими предпріятіями совершались или пѣшими партіями отъ 5 до 10 человѣкъ, или конными отъ 20 до 30 всадниковъ. Перемы, пробравшись незамѣченными кордонами въ наши предѣлы, скрывались по нѣскольку дней въ лѣсахъ, растущихъ по Кубани, выжидали тамъ удобнаго случая и довольствовались захватомъ нѣсколькихъ штукъ скота или плѣненіемъ нѣсколькихъ человѣкъ. Конныя же партіи прокрадывались, для совершенія хищничества, въ нѣсколькихъ десяткахъ верстъ отъ кордона, какъ, наприкладъ, въ ногайскихъ степяхъ. Пѣшія партіи преимущественно появлялись съ апрѣля и по сентябрю; конныя же, болѣею частію, въ сентябрѣ,

сентябрь и даже декабрь, когда вода въ рѣкахъ бываетъ не такъ мелема, а почти длинны и тѣсны. Но изъ этого не слѣдовало, чтобы хищники не появлялись и въ другое время. Только то время года, когда на Кубани шло лето, или когда рѣка замерзаетъ, по не вѣрно, считалось безопаснымъ отъ хищническихъ нападеній. Послѣ же сильныхъ морозовъ, когда Кубань замерзаетъ столь вѣрно, что сообщеніе по льду дѣлается безопаснымъ во всѣхъ направленіяхъ (1), число хищническихъ партій значительно увеличивалось.

Собиравсь въ набѣгъ, черкесы отлично готовили лошадей для производства дальнихъ и быстрыхъ передвиженій—*подъярощали* ихъ, какъ для призовою скачки. За нѣсколько дней до предполагаемаго труднаго похода, черкесъ переставалъ кормить свою лошадь сѣномъ или давалъ его очень мало; ежедневно лошадь водили подъ попоны и купали по нѣскольку разъ въ день. Отъ такой гигіены лошадь становилась тонка, жилиста и способна къ переносенію значительныхъ трудовъ въ походѣ. Второю заботою черкеса, собиравшагося въ походъ, было заготовить побольше патроновъ и осмотрѣть шесени—бурдюки или тулукъ. Употребляемые черкесами бурдюки были преимущественно бараньи или козы, обращенные шерстью внутрь, а снаружи или осмоленные, или обмазанные жиромъ, или покрытые какимъ-нибудь веществомъ, не пропускающимъ воды. Такой бурдюкъ имѣлъ два отверстія: одно для надуванія его, другое для вкладыванія одежды, оружія, чуреновъ или другой пищи. Конные черкесы всегда брали съ собою по два бурдюка, а вѣнчіе или иногда и съ однимъ.

Во время набѣговъ, хищники избѣгали встрѣчи съ лашини войсками, нападали на одиночныхъ людей или на небольшие партіи, чтобы взять плѣнныхъ или отбить скотъ. По большей части, ночью они прокрадывались черезъ рѣку Лабу на Кубань. Главнымъ путемъ вторженія было волнистое пространство, ограниченное на рѣкѣ Лабѣ бывшимъ Ахистовскимъ укрѣпленіемъ и Подольскимъ постомъ, а на Кубани укрѣпленіемъ Каменномъ Башнемъ и Бѣломечетскою станицею.

Подойдя ночью на довольно близкое разстояніе къ берегу Кубани, партія скрывалась днемъ гдѣ-нибудь въ балѣ и никогда не приступала тотчасъ же къ переправѣ черезъ рѣку, но, предварительно, засѣвши въ скрытыхъ мѣстахъ, осматривала берега рѣки, мѣсто удобное для переправы, и наблюдала за дѣйствіями кордонной стражи. Наблюденія преимущественно заключались въ высматриваніи: гдѣ ложатся секреты и когда посылаются наши разъѣзды, на что иногда употреблялось черкесами по нѣскольку сутокъ, въ особенности если лѣсъ, балка или кустарникъ позволяли незамѣтно укрываться.

Подобныя наблюденія лежали на обязанности предводителя. Онъ былъ

(1) Замерзаніе Кубани до такой степени, чтобы можно было ходить или ѣздить по льду, бываетъ весьма рѣдко. Значительная партія закубанцевъ, сдѣлавшая въ 1849 году нападеніе на станицу Васюринскую, прошла черезъ Кубань по льду.

нолимый глава и распорядитель. Онъ ѣхалъ впереди всѣхъ, а по бокамъ его нѣсколько сотоварищей; остальная партія, раздѣлившись на кучки, ѣхала произвольно. Предводитель партіи то скакалъ впередъ, принявъ къ слѣду или поднявшись на стремена, то изъ-за кургана окидывалъ мѣстность привычными и опытными глазами, то вдругъ прикладывалъ къ губамъ палецъ — и вся партія останавливалась. Предводитель указывалъ на землю — и всѣ слѣзали съ коней; нахалъ къ себѣ — и вихремъ скакали къ нему наѣздинни.

Успѣхъ партіи давалъ предводителю двѣ доли изъ добычи, славу, знаменитость и довѣренность; неудача была позоромъ для него и, случалось, влекла за собою смерть предводителя.

Съ приближеніемъ къ цѣли предпріятія, предводитель, замѣтивъ что-либо сомнительное или подозрительное, слѣзая съ коня, выбирался ползкомъ на ближайшій курганъ, съ котораго осматривалъ окрестности, и если замѣчалъ наши шикеты, то бросалъ вверхъ свою шапку, а самъ кубаремъ скатывался съ кургана. Эта хитрость употреблялась съ цѣлю ввести въ обманъ наши шикеты и заставить ихъ думать, будто птица слетѣла.

При отдыхѣ, когда партія располагалась въ ложнѣ и окрестная мѣстность не позволяла скрыться сторожевому черкесу, изъ травы приготовлялся спонъ, подъ прикрытіемъ котораго караульный ползъ на удобное мѣсто и, спрятавшись въ травѣ, лежалъ незамѣченнымъ.

Во время ночныхъ движеній, порядокъ марша измѣнялся: боковые патрули слѣзались къ партіи и всѣ держались близко другъ друга, изъ боязни растеряться: одинъ только предводитель, въ нѣсколькихъ сотняхъ шаговъ впереди, ѣхалъ со взведеннымъ куркомъ, прислушиваясь къ малѣйшему шороху и не сводя глазъ съ ушей своего чуткаго коня. Глухой свистъ, по условію, распоряжалъ всѣми движеніями партіи. Во время ночныхъ отдыховъ, партія окружала себя караульными, которые, залегши по тропинкамъ и дорогамъ и принявъ ухомъ къ землѣ, отлично отличали бѣгъ лани отъ конскаго топота.

Переходъ черезъ Кубань совершался преимущественно по ночамъ.

Съ наступленіемъ ночи начиналась переправа, которая производилась различно, смотря по тому, сколько у каждаго изъ хищниковъ было съ собою бурдюковъ. Если ихъ было по два, то, уложивъ въ нихъ исподнее платье, чурки и другую пищу, черезъ особо-назначенныя для того отверстія, которыя, накрѣпко завязавъ и надувъ каждый *швелтъ* черезъ другія узкія отверстія, привязывали ихъ подъ переднія лопатки лошадей. Когда это было исполнено, черкесы, въ полномъ вооруженіи, нѣтъ ружья на-изготовѣ въ правой рукѣ, а боевые патроны заткнутые вокругъ папахъ, надетыхъ на головы, садились на своихъ коней и начинали переправу, слѣдуя одинъ за другимъ и нѣтъ впереди себя *тамате*.

Пѣшіе черкесы и конные, нѣтъ съ собою по одному бурдюку, переплывали рѣку, привязывая ихъ къ своимъ спинкамъ. Въ бурдюкѣ пѣшаго чер-

носа, кроме платья и нищи, укладывались кинжалъ, пистолеть и патроны; ружья владывались только по закомъ, стволъ же оставался снаружи, а иногда ружье привязывалось, вѣстѣ съ шашкою, поверъ бурдюка. Чтобы вода не могла попасть въ дуло ствола, онъ затыкался и обвязывался. Бросившись въ воду, хищники, теченіемъ воды, въ нѣсколько минутъ выносились на правый берегъ рѣки, притевъ конные иногда тащали за поводъ и своихъ лошадей. Тѣ же изъ пѣшихъ хищниковъ, которые брали съ собою по два бурдюка, почти никогда не имѣли ружей, а имѣя шашку, перекинутую черезъ плечо, пистолеты и кинжалъ, уложенные въ бурдюкахъ, которые подвизывались или подъ мышками, или по бокамъ.

Первымъ дѣломъ послѣ переправы было одѣться, вооружиться и осмотрѣть окружающую мѣстность. Переправа партій черезъ Кубань и проходъ незамѣтно мимо секретовъ составляли дѣло самое трудное и опасное. Здѣсь-то выражались вполнѣ ловкость, смѣлость и предприимчивость. Съ какою тишиной должно было все это совершаться! Малѣйшій плескъ воды, фырканье лошадей—въ особенности при измѣненіи направленія—лишній секретъ, выставленный на берегу, не только уничтожалъ замыселъ хищниковъ, но и наносилъ имъ конечное пораженіе; одни тонули въ рѣкѣ, другіе погибали отъ пуль и шашекъ казаковъ.

Въ апрѣлѣ 1834 года, двадцать восемь человекъ пѣшихъ заубайцевъ задумали переправиться черезъ Кубань, съ цѣлію пробраться на воровство въ наши предѣлы между станицами Невинномыскою и Барсуковскою.

Была темная, мрачная ночь; нависшія тучи усматривали темноту; но временамъ блескъ молніи освѣщалъ окрестную мѣстность. Дождь падалъ рѣдкими, но большими каплями. Не смотря на ненастье, донскіе казаки Жирова поля, занимавшіе кордонъ по Кубани, бодрствовали, и удвоенные секреты, какъ бы по предчувствію, до того были насторожѣ, что даже имѣли ружья на изготовѣ. Такія мѣры предосторожности, переходившія даже за предѣлы обязанности кордонной службы, были основаны на положительныхъ свѣдѣніяхъ нашихъ лазутчиковъ, которые опредѣляли не только время, но и мѣсто переправы хищниковъ.

Было за-полночь. Черкесы начали переправу противъ нашего главнаго секрета, состоявшаго изъ шестнадцати человекъ, поставленныхъ въ томъ мѣстѣ, гдѣ Кубань дѣлаетъ изгибъ. По быстротѣ теченія Кубани въ этомъ мѣстѣ и крутизнѣ береговъ, хищники не могли иначе выйти на берегъ, какъ нѣсколькими саженьями ниже, и потому въ томъ мѣстѣ былъ положенъ другой секретъ изъ десяти казаковъ. Большая часть партій была уже у нашего берега, когда молнія освѣтила не только хищниковъ, но и ружья нашихъ казаковъ. Раздались, почти одновременно, два враждебныхъ взаимныхъ залпа, а вслѣдъ за тѣмъ крики ура! нижняго залоба, бросившагося въ Кубань.

Передніе хищники, поражаемые шашками и кинжалами нашихъ казаковъ, бросившихся въ воду, а задніе пулями, всѣ погибли, за исключеніемъ четы-

рехъ, успѣвшихъ переправиться обратно; съ нашей же стороны два казака были убиты и три ранены.

Для переправы черезъ Кубань черкесы избирали обыкновенно самыя ненастные и бурныя ночи, когда свистъ вѣтра и шумъ волнъ заглушали всѣ ихъ дѣйствія.

Переправа совершена удачно. По выходѣ на берегъ, *тамате* обязанъ былъ удостовѣриться, нѣтъ-ли гдѣ нибудь, по близости отъ переправы, секретна заложеннаго кордоннымъ начальствомъ. Для этого онъ употреблялъ всевозможныя хитрости: покрикивалъ разными голосами лѣсныхъ птицъ или звѣрей, бросалъ впередъ, вправо и влево камешки или небольшія комья грязи, и, обратившись весь въ слухъ, прислушивался, не пошевеливается-ли или не заговорить-ли гдѣ нибудь по близости человекъ. Ничего не слышно.... партія прошла незамѣченною нашими секретами и не осталось никакихъ слѣдовъ ея переправы; дождь заилъ ихъ *сажму*, или путь слѣдованія, такъ хорошо отягчаемый нашими линейными казаками. Если бы не дождь, то бдительный развѣздъ, посылаемый съ каждаго поста на разсвѣтѣ для осмотра мѣстности, обратилъ бы на это вниманіе и отырылъ бы переправу. Залегши въ кустахъ, черкесы ожидали наступленія ночи. Днемъ хищники не предпринимали нападеній даже и въ томъ случаѣ, если бы, къ ихъ счастью, казачій табунъ находился на самомъ близкомъ разстояніи отъ мѣста засады. Но какъ только наступали сумерки и табунышки располагались ужинать, хищники садились на коня, производили нѣсколько выстрѣловъ, и поднятый табунъ стремглавъ летѣлъ къ Кубани за вожакомъ—*уазе*, имѣвшимъ сноровку сразу попасть на заранее избранное мѣсто переправы. Первый привалъ дѣлался только за Лабой, въ мѣстѣ безопасномъ, гдѣ нибудь на лѣсной полянѣ, по близости источника.

«Группа измученныхъ дорогою плѣнныхъ—говорить г. Каменевъ, описывая бивуакъ горцевъ—въ числѣ которыхъ взрослые мужчины были связаны, сидѣла окруженная кострами; женщины, захваченныя безъ дѣтей, рыдали, утѣшаемыя, на непонятномъ языкѣ, караульными; тѣ же, у которыхъ были дѣти, сирѣбля сердце утѣшали и убаюкивали плачущихъ дѣтей. Рогатый скотъ и лошади, оцѣпленные также карауломъ, тѣснились въ кутку поляны, лишенные, въ видахъ сохраненія здоровья, воды и корму. Положивъ морды другъ другу на спину, животные жадно втягивали сырой лѣсной воздухъ и стояли какъ вкопанныя. Возлѣ прочихъ костровъ лежали на буркахъ раненые хищники, раны которыхъ уже были перевязаны; далѣе, въ неосвѣщенномъ мѣстѣ бивуака, подъ деревьями, на сучьяхъ которыхъ повѣшено было оружіе, лежали трупы убитыхъ хищниковъ, завернутые въ бурки и тщательно увязанные; ихъ окружали товарищи—однооульцы. По прибытіи всей партіи, *дземши* (предводитель), обезопасивъ бивуакъ секретами, отдавалъ лошадей, снималъ оружіе и шелъ къ убитымъ—почтить ихъ славную смерть поклономъ. Посидѣвъ возлѣ каждаго трупа нѣсколько минутъ съ пониженной головой, онъ уходилъ опеча-



ленными. После него то же благоговѣнное поклоненіе жертвѣмъ дѣлалось и другими наѣздниками всей партіи. Самымъ оживленнымъ мѣстомъ бивакала было то, гдѣ зарѣзанная, во имя Аллаха, скотина, едва выдержавшая перегонъ, раздавалась приходящимъ».

По черкесскимъ военнымъ установленіямъ, если бы партія была застигнута и окружена, то предводитель долженъ былъ скорѣе погибнуть, чѣмъ бѣжать, оставляя своихъ товарищей на произволъ судьбы. Такъ погибъ, окруженный казанами, Магометъ-Ашъ, въ 1846 году, хотя имѣлъ полную возможность уйти одинъ. Предводитель, всегда слѣдовавшій впереди партіи, при проходѣ черезъ нашъ кордонъ, въ случаѣ открытія хищниковъ, первымъ поражался пулею или шашкою казака. По этой причинѣ, черкесы постановили правило, при раздѣлѣ добычи, уступать предводителю большій и лучшій зай.

Бѣгство открытой партіи не считалось у черкесовъ стыдомъ, лишь бы только она, при первой возможности, оправилась и, занявши удобную позицію, опять начала драться. За то считалось постыднымъ, если партія, застигнутая врасплохъ, отдавала безъ боя добычу, или, вступивъ въ дѣло съ непріятелемъ, не выносила изъ боя тѣлъ убитыхъ своихъ товарищей.

Попасть въ руки противника живымъ и быть взятымъ въ плѣнъ считалось верхомъ безславія, и потому нашъ весьма рѣдко удавалось брать плѣнныхъ.

Набѣги черкесовъ малыми партіями отличались удивительною быстротою и смѣлостію. Однажды братья Карамурзины, въ длинную осеннюю ночь, переправились, съ десятью только всадниками, черезъ Кубань у Прочнаго-Окона, и проскакавъ за Ставрополъ въ селенію Донскому, на Тагилѣ, къ разсвѣту очутились опять за Кубанью, близъ Невинномысской станицы, сдѣлавъ, въ продолженіе четырнадцати часовъ, болѣе ста-шестидесяти верстъ.

Абреки, рѣшавшіеся на подобныя дѣла, были люди извѣстные своею храбростію и ловкимъ наѣздничествомъ: казаки знали ихъ и сильно опасались. По кавказскому обыновенію, при появленіи непріятеля въ какихъ бы то ни было силахъ, казаки съ ближайшаго поста должны были завязать съ ними перестрѣлку, слѣдить за ними неотступно и, своимъ огнемъ, обозначать направленіе партіи. Казаки изъ ближайшихъ станицъ и со всѣхъ окрестныхъ постовъ скакали во весь опоръ на тревогу и немедленно вступали въ дѣло».

Такимъ образомъ, въ продолженіе десяти или двѣнадцати часовъ, на каждомъ пунктѣ кордона могли собраться отъ шести до восьми сотъ казаковъ.

«Бывало, сотня или двѣ линейныхъ казаковъ смѣло бросались въ шашки и врѣзывались въ вдвое сильнѣйшую непріятельскую толпу; но случалось, что тѣ же сотни не рѣшались атаковать холоднымъ оружіемъ нѣсколько десятковъ абрековъ и стрѣляли въ нихъ издали, зная, что въ рукопашномъ бою ихъ жизнь можно купить лишь дорогою цѣной. Окруживъ абрековъ, казаки истребляли ихъ до послѣдняго человѣка; да и сами абреки не просили пощады. Видя отрѣзанными всѣ пути къ спасенію, они убивали своихъ лошадей, за тѣлами



ихъ залегали съ винтовкою на присошкѣ и, отстрѣливаясь пока было возможно; выпустивъ послѣдній зарядъ, ломали ружья и шашки и встрѣчали смерть съ кинжаломъ въ рукахъ, зная, что съ этимъ оружіемъ ихъ нельзя схватить живыми».

По черкесскому взгляду на военное дѣло, всадинитъ, потерявшій лошадь, не жалецъ на этомъ свѣтѣ: онъ будетъ драться пѣшій до послѣдней возможности и съ такимъ ожесточеніемъ, что заставитъ наконецъ убить себя (¹).

На укрѣпленія черкесы рѣдко отваживались нападать; но на восточномъ берегу Чернаго моря бывали примѣры отчаянныхъ ихъ штурмовъ, особенно убухана. Такъ, въ 1846 году они днемъ напали на фортъ Головинскій тремя партіями, которыя были посажены по два всадника на каждую лошадь. Двѣ изъ этихъ партій, подскочавъ въ самому укрѣпленію, подъ картечнымъ огнемъ — одна партія девяти, а другая трехъ орудій — слѣпились, перебрались черезъ волчьи ямы, ровъ, палисадъ и вскочили на брустверъ, но были отбиты.

Убухи вообще отличались въ набѣгахъ своею дерзостію, и между черкесами были известны какъ люди необыкновенно храбрые и энергичные. Славу свою они поддерживали постояннымъ хищничествомъ у разныхъ племенъ черкесскаго народа. Перевалившись черезъ Главный хребетъ, они хищничали у махашевцевъ и у верхнихъ абадзеховъ. У убуховъ существовало особое словесіе хищниковъ: *унару*, доморазрушители. Партія *унару*, въ пять или шесть человѣкъ, ночью врывается въ аулъ, бревномъ выбивала двери сакамъ, рѣзала сонныхъ жителей, забирала ихъ въ пѣнъ, грабила имущество, и пока сосѣди проснутся, *унару* уже исчезли и съ пѣномъ, и съ добычей.

Слава и военная репутація убуховъ поддерживались благодаря лучшей ихъ военной организаціи, дававшей имъ превосходство при всѣхъ столкновеніяхъ съ сосѣдями. Передъ выступленіемъ своимъ въ походъ, что бывало обыкновенно зимою, въ составѣ большой партіи, убухи выбирали себѣ предводителя. Послѣднимъ могъ быть только человѣкъ, извѣстный своею храбростію, который бывалъ уже въ нѣсколькихъ походахъ въ званіи простаго воина, потомъ, предводительствуя небольшими партіями, отъ десяти до тридцати человѣкъ, оказалъ мужество и распорядительность. Предводитель долженъ былъ быть крѣпкаго сложенія, въ состояніи переносить холодъ и голодъ, чтобы служить примѣромъ для всѣхъ остальныхъ.

(¹) „Объ образѣ войны вообще на Кавказѣ и въ особенности на кавказской линіи“ рукопись обязательно доставленная мнѣ П. В. Кузьминскимъ. — Краткое описаніе восточнаго берега Чернаго моря Карльгофа (рукоп.) Текущ. дѣла шт. Кавк. воен. округа. — Новѣйшія географичес. и историч. свѣдѣнія о Кавказѣ С. Броневскаго ч. II изд. 1823 г. Воспомин. Кавказ. оендера „Русскій Вѣстн.“ 1864 г. № 10 и № 11. О политическомъ устройствѣ черкесскихъ племенъ Карльгофа „Русскій Вѣстн.“ 1860 г. № 16. О натушахцахъ, шапеугахъ и абадзехахъ Л. Дюлье. Зап. Кавк. от. Рус. геогр. общ. кн. IV изд. 1867 г. Бассейнъ Пескупса. Николай Каменева. Кубанскія Войсковыя Вѣдомости 1867 г. № 49. Очеркъ горскихъ народовъ праваго крыла кавказской линіи. „Воен. Сбор.“ 1880 г. № 1.

Во время похода предводитель пользовался безусловным повиновением своей партии; каждый членъ ея обязанъ былъ слѣдовать за нимъ всюду. Предводителю предоставлялось дѣйствовать по своему усмотрѣнію и не открывать заранее никому своихъ намѣреній. Каждый терпѣливо переносилъ отъ него брань и даже побои, на которые, въ обыкновенное время, убыхъ, не признававшій никакихъ властей, отвѣтилъ бы кинжаломъ.

Мѣстомъ сбора партии назначалось обыкновенно необитаемое ущелье, неподалеку отъ послѣдней деревни; за которою начиналось владѣніе той страны, куда предназначенъ набѣгъ. Только дряхлые старики и малыя дѣти не участвовали въ походѣ. Каждый обязывался имѣть съ собою необходимую одежду, состоявшую изъ бурки, башлыка, полушубка, двухъ или трехъ паръ обуви изъ сыромятной воловьей кожи, двухъ или трехъ паръ толстыхъ носковъ, сшитыхъ изъ войлока или изъ толстаго горскаго сукна. Продовольствіе такой партии обыкновенно составляли: гомія (пшено), копченое мясо, сыръ, масло, перецъ, соль и тѣсто варенное на меду. Все продовольствіе каждый, кромѣ предводителя, несъ на себѣ, на цѣлый мѣсяцъ.

Когда, бывало, партия соберется и составитъ скопище отъ 800 до 3,000 человекъ, тогда предводитель отправлялся на мѣсто сбора, гдѣ осматривалъ платье и провизію собравшихся. Тѣхъ, у которыхъ оказывался недостатокъ въ одеждѣ и положенномъ числѣ продовольствія, изгоняли изъ отряда самымъ постыднымъ образомъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ, повѣрялось число людей въ партиі. Предводитель пропускалъ всѣхъ поодиночкѣ между двухъ человекъ, поставленныхъ другъ противъ друга и державшихъ палку, поднятую выше головы. По мѣрѣ того какъ воины проходили поодиночкѣ подъ палкою, предводитель ихъ считалъ: это называлось *подпалочною* повѣркою. Иногда же, вмѣсто такой повѣрки, предводитель приказывалъ прислать къ себѣ отъ каждой партии одного селенія столько камешковъ или зеренъ, сколько находилось въ ней человекъ, и, по числу камешковъ, опредѣлялъ общій составъ сборища. Послѣ повѣрки прежде всего назначались люди въ составъ авангарда и аріергарда.

Собранная партия дѣлилась на части: люди одной деревни, числомъ отъ десяти до ста человекъ, составляли особую часть или, по выраженію убыховъ, *отдѣльный огонь*, получавшій названіе по имени деревни или цѣлаго околodka. Каждый *отдѣльный огонь* имѣлъ своего старшину, обязаннаго дѣлать наряды, вести очередь и, въ важныхъ случаяхъ, приходить къ предводителю за полученіемъ приказаній и для совѣщаній. Отдѣленіе или огонь выбирали и назначали изъ среды себя кашеваровъ, дровосѣковъ и родъ вѣстовыхъ, посылаемыхъ каждое утро и вечеръ къ предводителю, для полученія отъ него приказаній и распоряженій. Кашевары, кромѣ стряпни, обязаны были нести на себѣ котлы, въ которыхъ варилась пища для цѣлаго отдѣленія; дровосѣки заготавливали дрова, расчищали мѣста занесенныя снѣгомъ, строили на нихъ шалаши, и вообще исполняли всѣ работы по разработкѣ до:

рогъ. Молодые люди, по обычаю, прислуживали старикамъ, потому что при-  
слуги никому имѣть съ собою не полагалось.

Кашевары принимали ежедневно провизію отъ каждого отдѣльнаго воина,  
поровну, а приготовляли общую пищу для всѣхъ лицъ, составлявшихъ от-  
дѣльный огонь. Пищею служили крутая пшенная каша, супъ изъ мяса и  
пшена, приправленный стручковымъ перцемъ. Супъ этотъ, въ которомъ чув-  
ствовалось изобиліе перца, замѣнялъ убохамъ водку, согрѣвалъ и укрѣплялъ  
ихъ организмъ. Расходовать провизію, безъ вѣдома цѣлаго отдѣленія, строго  
воспрещалось, а кто расходовалъ ее тайкомъ, тотъ подвергался большому  
стыду; подобныя поступки, по народному суевѣрію, считались вдобавокъ дур-  
нымъ предзнаменованіемъ неудачи или какого нибудь несчастія.

Въ походѣ убохи слѣдовали въ двѣ шеренги или, лучше сказать, по  
два человѣка рядомъ, одна пара за другой довольно близко и плотно. Пере-  
ходъ съ мѣста на мѣсто строго воспрещался.

Въ мѣстахъ безопасныхъ, авангардъ и арьергардъ слѣдовали вмѣстѣ со  
всєю партією; въ противномъ случаѣ, отдѣлялись на полверсты, а иногда и  
болѣе. Авангардъ высылалъ тогда впередъ себя еще нѣсколькихъ человѣкъ  
для осмотра дороги, лѣса, овраговъ, и посланные люди о всемъ замѣченномъ  
доносили авангарду, а послѣдній предводителю. Въ случаѣ затрудненія въ  
пути отъ свѣже-выпавшаго или таящаго снѣга, пять или шесть рядовъ съ  
праваго фланга надѣвали лыжи (они должны были быть у каждого) и ими  
протоптывали дорогу для остальнаго отряда.

Мѣста ночлеговъ опредѣлялись заранѣе, до выступленія въ походъ, пре-  
имущественно въ мѣстностяхъ мало-доступныхъ, гористыхъ, гдѣ были лѣсъ  
и кустарникъ. Съ прибытіемъ на ночлегъ, если онъ находился въ безопас-  
номъ мѣстѣ, всѣ снимали съ себя тяжести, устранивали шалаши, заготовляли  
дрова и разводили огонь. «Шалаши всегда устранивались въ видѣ четырех-  
угольника, на подобіе нашего каре, и наружную ихъ сторону оставляли от-  
крытою, чтобы, въ случаѣ тревоги, можно было безъ замѣшательства стать  
въ ружье».

Если партія проходила по такимъ мѣстамъ, гдѣ можно было ожидать не-  
пріятельскаго нападенія, то, версты за четыре отъ мѣста назначеннаго для  
ночлега, она останавливалась и посылала разузнать и осмотрѣть мѣстность.  
Только по донесеніи посланныхъ о совершенной безопасности, партія отпра-  
влялась на самое мѣсто.

Авангардъ и арьергардъ тотчасъ же образовывали пикеты и занимали всѣ  
проходы; они оставались на этихъ мѣстахъ до тѣхъ поръ, пока люди, на-  
значенные въ ночной караулъ, не обогрѣвались и не насыщались. Предводи-  
тель, осмотрѣвъ предварительно пункты назначенные для пикетовъ, собиралъ  
къ себѣ караульных, самъ разводилъ ихъ на посты и спускалъ съ постовъ  
авангардъ и арьергардъ. Лѣтомъ или въ небольшіе морозы зимою, караулы

оставались всю ночь безъ снѣны; въ прогавномъ случаѣ, снѣнялись два или три раза.

Съ разсвѣтомъ, партія выступала въ походъ; дневки дѣлались очень рѣдко и только при ненастной погодѣ; тогда выжидали вѣдра, оставался на мѣстѣ иногда нѣсколько дней и даже цѣлую недѣлю. Благопріятною-же для походовъ погодою убухи считали ясные дни и крѣпкіе морозы.

Подойдя къ мѣсту назначенному для грабежа, партія останавливалась въ разстояніи одного усиленнаго перехода, выбирала хорошую позицію, и если выступала на нее передъ вечеромъ, то не оставалась ночевать, а, отдохнувъ немного и поужинавъ, отправлялась далѣе. Но если прибывали на ночлегъ поздно вечеромъ, такъ что до разсвѣта не успѣвали дойти до мѣста грабежа, то останавливались ночевать и выступали уже на другой день вечеромъ. Убухи дѣлали нападеніе только ночью, за полчаса до разсвѣта. Передъ нападеніемъ предводитель дѣлилъ всю партію на три части: первыя двѣ предназначались для нападенія и составлялись изъ самыхъ отборныхъ, а третья часть, изъ стариковъ, молодыхъ, кашеваровъ, дровосѣковъ и т. п., образовывала резервъ и оставалась на мѣстѣ ночлега, со всѣми лишними тяжестями. Изъ первыхъ двухъ частей формировались авангардъ, арьергардъ и собственно часть для грабежа.

Убухи всегда дѣйствовали массою и особенно хорошо дрались въ открытомъ полѣ. Они атакывали всегда рядами въ двѣ шеренги, нѣтъ впереди авангардъ, по срединѣ грабителей, а сзади арьергардъ. Подойдя къ деревнѣ, авангардъ раздѣлялся направо и налѣво, обходилъ бѣглымъ шагомъ селеніе и останавливался, составивъ около аула густую цѣпь.

Партія грабителей, раздѣлившись на кучки, человѣка по четыре въ каждой, бѣжала въ домъ, вазала, рѣзала и грабила. Нападенія убуховъ бывали непродолжительны. Черезъ полчаса или черезъ три-четверти часа, начиналось отступление: авангардъ обращался въ арьергардъ и удерживалъ натискъ непріятеля, а бывший арьергардъ составлялъ сплошную массу для прикрытія добычи.

Съ плѣнными убухи поступали человѣколюбиво, давали имъ свою одежду и обувь; при остановкахъ партіи на ночлегъ или дневку, отдѣляли мужчинъ отъ женщинъ, поручали послѣднихъ надзору добросовѣстнаго старика и въ помощь ему назначали караулъ. Докторъ осматривалъ раненыхъ, давалъ лекарства, а предводитель назначалъ людей къ носилкамъ раненыхъ и убитыхъ. Обязанность носильщиковъ считалась почетною и отъ нея никто не отказывался.

Достигнувъ сборнаго мѣста, партія дѣлила добычу.

Изъ толпы выходилъ старый сѣдой воинъ и произносилъ благодарственную молитву за дарованную побѣду и хорошую добычу, а затѣмъ начинался дѣлежъ. Произносившему молитву выдавалась одна изъ лучшихъ вещей; предводитель выбиралъ себѣ плѣннаго или плѣнницу, и по одной вещи изъ

пограбленныхъ предметовъ одного рода. Остальная добыча дѣлилась поровну; но нашевары и дровосѣки получали менѣе. На долю убитыхъ или взятыхъ въ плѣнъ, назначались двѣ части и передавались ихъ родственникамъ. Остатки отъ раздѣла назначались на помянки убитыхъ и на выкупъ плѣнныхъ. Никогда не случалось, чтобы убиты захватили въ плѣнъ столько человѣкъ неприятелей, сколько было участниковъ похода, и тогда, для раздѣла плѣнныхъ, партія дѣлилась на столько частей, сколько плѣнныхъ, и каждая часть получала по одному. Въ такихъ случаяхъ, плѣнный обыкновенно продавался и вырученные деньги дѣлились поровну между лицами, на долю которыхъ достался плѣнный.

Черкесы не держались этого правила. По ихъ установленію, тотъ, кто, во время боя, первый овладѣетъ плѣннымъ, тотъ и считался полноправнымъ его владѣльцемъ. Если этотъ плѣнный будетъ пойманъ кѣмъ нибудь во время бѣгства изъ дома своего господина, то возвращается сему послѣдному, а поймавшій его, въ вознагражденіе, получаетъ быка (цм).

Въ обращеніи съ плѣнными черкесы не отличались, подобно убыхамъ, особою гуманностью. Если плѣнный былъ русскій, и притомъ изъ дворянъ, то его сажали въ яму, держали въ цѣпахъ и кормили весьма дурно. Въ этому ихъ побуждала, съ одной стороны, надежда получить выкупъ, а съ другой опасеніе, чтобы плѣнный не убѣжалъ.

— Не огорчайся тѣмъ, говорилъ черкесъ своему плѣнному, что я хочу тебя приковать. Если бы ты былъ дѣвка, такъ мы отдали бы тебя караулить женщинамъ; но ты мужчина: у тебя есть усы и борода; ты будешь стараться обмануть насъ.... Мужчину, который родился не рабомъ, можно удержать въ неволѣ только однимъ желѣзомъ.

Черкесы были убѣждены по опыту, что русскій дворянинъ, какъ они звали нашихъ офицеровъ, не забудетъ никогда своего происхожденія и мѣста занимаемаго въ обществѣ, и потому за плѣнными такого рода наблюдали весьма бдительно. Точно такъ же строго слѣдили они и за плѣнными линейными казакомъ, зная, что онъ не оплошаетъ и не уступитъ черкесу въ ловкости и въ умѣнъ убѣжать. Что же касается до крестьянъ взятыхъ въ плѣнъ, то черкесы обращали ихъ въ своихъ пастуховъ и земледѣльцевъ, а въ случаѣ принятія ими магометанства, женили и водворяли на хозяйствѣ.

— Земледѣльцу, говорили черкесы, все равно пахать: что у русскаго, что у насъ; а дворянину не все равно: онъ или умретъ, или убьютъ.

Подходя къ своимъ деревнямъ съ плѣнными и добычею, какъ черкесы, такъ и убыхи пѣли пѣсни, стрѣляли, въ знакъ побѣды и удачи <sup>(1)</sup>.

(1) Этнографическій очеркъ черкесскаго народа барона Сталъ (рукоп.) Зимніе походы убыховъ на абхазцевъ, С. Звалбай. „Кавказъ“ 1852 г. № 33. Учрежденія и народныя обычаи пашекуговъ и нутухацевъ Л. Любе. Зап. Кавк. отд. И. Р. Г. Общес. зн. VII изд. 1866 г. Воспомин. кавказскаго офицера. „Русскій Вѣст.“ 1864 г. № 11.

У убыховъ существовалъ особый способъ сообщать родственникамъ объ убитыхъ. Одинъ изъ односельцевъ, подойдя къ саклѣ убитаго или взятаго въ плѣнъ, становился на возвышенномъ мѣстѣ и вызывалъ родственника убитаго.

— Возвратился-ли такой-то изъ похода? спрашивалъ онъ вызваннаго.

Это значило, что того, о комъ спрашиваютъ, нѣтъ въ живыхъ, и тогда въ семействѣ убитаго начиналось оплакиваніе.

Правы, обычаи и особенности быта черкесовъ, служили образцомъ достойнымъ подражанія для многихъ сосѣднихъ имъ племенъ, въ томъ числѣ и для ногайцевъ, поселившихся между рр. Кубанью и Лабою и извѣстныхъ подъ именемъ *закубанскихъ*. Эти послѣдніе на столько сходны въ образѣ жизни съ черкесами, что чаще даютъ своимъ дѣтямъ черкескія имена, чѣмъ общеногайскія; большинство изъ нихъ говоритъ черкескимъ и абазинскимъ языкомъ и почти всѣ обряды, костюмъ, постройка и расположеніе домовъ, пѣсни и танцы—все перенято ими у черкесовъ. Собственно сосѣдству и вліянію черкесовъ надо приписать и то, что закубанскіе ногайцы, какъ по умственнымъ способностямъ, такъ и по религіознымъ вѣрованіямъ, стоятъ неизмѣримо выше своихъ единоплеменниковъ, живущихъ въ Ставропольской губерніи. Съ другой стороны то-же сосѣдство черкесовъ было причиною того, что всѣ ихъ способности направлены были болѣе на жизнь удалую, чѣмъ на мирную и спокойную. Закубанскіе ногайцы, точно также какъ и черкесы, воинственны, неустрашимы и способны переносить невѣроятныя трудности.

Во многихъ случаяхъ они даже перещеголяли черкесовъ, какъ, напримѣръ, въ конной дракѣ и стойкости ихъ всадниковъ на полѣ битвы. Закубанскій ногаецъ отлично владѣетъ своимъ оружіемъ, которое онъ любитъ и сохраняетъ болѣе всего. Будучи склоненъ къ хищничеству и разбоямъ, народъ этотъ въ дни кочевой и подвижной жизни переносился съ одного мѣста на другое съ удивительною быстротою. При малѣйшей тревогѣ на пути ногайцы тотчасъ же дѣлали изъ своихъ телѣгъ четырехугольное укрѣпленіе, внутри котораго помѣщали свое имущество, женъ и дѣтей и защищались отчаянно.

«Не было еще примѣра, пишетъ Дебу, чтобы мурза или простой ногаецъ взять былъ плѣнъ; ибо сіе почитаютъ они крайнимъ безчестіемъ, посрамляющимъ весь ихъ родъ».

Такая воинственность, составляя до сихъ поръ исключительную особенность закубанскихъ ногайцевъ, отличаетъ ихъ отъ остальныхъ поколѣній ногайскаго племени.

# НОГАЙЦЫ.

## I.

Раздѣленіе ногайцевъ на отдѣльные поколѣнія, а по образу жизни на осѣдлыхъ и кочевыхъ. — Мѣсто занимаемое ногайцами и характеръ земель имъ принадлежащихъ. — Экономическій бытъ ногайцевъ. — Сословное дѣленіе. — Управление. — Наружный видъ и характеръ. — Гостепріимство, пища и одежда. — Домъ ногайца. — Ногайская женщина и положеніе ея въ семействѣ.

Всѣ поколѣнія ногайскаго народа ведутъ свое происхожденіе отъ Ногай, одного изъ предводителей Золотой орды, который отдѣлился отъ нея въ XIII столѣтіи и составилъ особую такъ называемую *синюю орду*.

Только при жизни этого предводителя ния ногайцевъ было страшно для сосѣдей. Впослѣдствіи, раздираемые внутреннею враждою между собою и съ прочими татарскими племенами, ногайцы потеряли на всегда свое политическое значеніе и подпали подъ власть астраханскихъ хановъ. Тѣснимые послѣдними и доведенные до крайности, они вынуждены были, въ 1552 году, отправить посольство въ царю Іоанну Васильевичу Грозному, съ просьбою о защитѣ и принятіи ихъ въ подданство, утвержденное потомъ клятвою на вѣрность службы противъ крымцевъ и прочихъ татарскихъ ордъ.

Кочевавшіе въ то время на волжскихъ степяхъ ногайцы дѣлились, главнымъ образомъ, на три части: *Джетысынз* (семидесяти-тысячный, нынѣ едисанскіе ногайцы), *большой* и *малый ногай*.

Большой ногай, въ свою очередь, подраздѣлялся на роты: Коленши, Хатай, Кибчакъ, Бараакъ, Манготъ, или Мангитъ, и другія. Малый ногай дѣлился на Каспулатъ или Касбулатъ, Улу, Наурузъ-улу, Султанъ-улу и многія другія.

Эти ногайцы управлялись своими представителями, поставленными съ согласія и утвержденія русскихъ царей. Съ теченіемъ времени власть князей



среди ногойского народа постепенно слабѣла и уничтожалась единство въ народѣ. Такъ, часть малаго ногоя (извѣстнаго также подъ именемъ Казіева улуса) подпала подъ власть Крыма, а часть жила независимо на рѣкѣ Эмбѣ (по-татарски и по-калмыцки Дземъ или Джемъ), откуда и произошло названіе Эмбойлукъ или Джембойлукъ т. е. живущіе по Эмбѣ. Въ 1660 году малый ногой вновь отложился отъ Крыма и получилъ дозволеніе отъ русскаго правительства кочевать на берегахъ сѣвернаго Донца, гдѣ въ 1677 году, орда эта раздѣлилась на двѣ части. одна ушла за Кубань къ черкесамъ, а другая къ калмыкамъ.

Будучи монголо-татарскаго происхожденія, всѣ ногойцы въ настоящее время раздѣляются на восемь главныхъ семей: Калаусо-Джембойлуковскихъ, Калаусо-Саблинскихъ, Бештау-Кумскихъ, Едисанскихъ, Ачикулакъ, Едисано-Джембойлуковскихъ, Закубанскихъ и Кара-ногойцевъ.

Послѣдніе поселены на Караногойской степи, простирающейся къ сѣверу отъ р. Терека. Каро-ногойцы кочуютъ между р. Кумою, кочевьями Ачикулакъ-джембойлуковскихъ ногойцевъ, землями казачьихъ полковъ и государственныхъ крестьянъ. Они раздѣляются на четыре куба: Наймановъ, Капчатовъ, Миповъ и Тереконъ и управляются приставомъ, который подчиняется главному приставу, находящемуся въ Ставрополѣ.

Кромѣ того на Кумыской плоскости живетъ до 7,000 душъ обоюго пола кумыкскихъ ногойцевъ, которые раздѣляются на два кочевья: *Костеконское* и *Яхсаевское*; въ первомъ пять кубовъ, состоящихъ изъ нѣсколькихъ ауловъ, а во второмъ шесть кубовъ.

Ногойцы платятъ кумыкамъ условную дань за право пользованія землями, не имѣютъ сословій и всѣ считаютъ себя равными. Они управляются приставами изъ кумыкскихъ офицеровъ и отбываютъ повинности натурою. Въ прежнее время они содержали караулы, давали конвой, перевозили за прогоны провіантъ, за деньги лѣсъ для починки укрѣпленій и даромъ больныхъ нижнихъ чиновъ.

По образу жизни, ногойцы раздѣляются на *осѣдлыхъ* и *кочевыхъ*; самое большое число послѣднихъ находится въ Ставропольской губерніи. Они кочуютъ по рр. Калаусу и Янкуламъ, Кумѣ, Саблѣ и около горъ Бештау, на пространствѣ отъ Кумы и Моздока до Бизляра, наконецъ, живутъ осѣдло по Кубани и между Кубанью и Лабою.

Послѣдніе или закубанскіе ногойцы раздѣляются на пять родовъ, поселившихся на лѣвомъ берегу р. Кубани: *Белембетовскій*, *Карамурзинскій*, *Кипчакскій*, *Наурузовскій* и *Манинтовскій*; на правой сторонѣ Кубани разбросано нѣсколько ауловъ, принадлежащихъ князьямъ Тугановымъ, Канмурзиннымъ, Ахловымъ и Лоовымъ. Пространство, занимаемое закубанскими ногойцами, можно считать около 11 т. квадр. верстъ, а населеніе около 10 т. душъ. Все это пространство, за исключеніемъ южной части, плоско, однообразно, безлѣсно и составляетъ почти безводную степь. Отъ жары, доходящей здѣсь



до 40° по Реюшюру, поля выгораютъ, а рѣчки высыхаютъ. Нижняя часть, орошаемая рѣчками, впадающими въ Кубань и Лабу, довольно гориста и кое-гдѣ покрыта лѣсомъ, преимущественно по р. Урупъ и его притокамъ.

Все пространство степи, занятое кара-ногайцами, содержитъ въ себѣ около 926,579 десятинъ, въ томъ числѣ удобной или, лучше сказать, сносной 684,276 десятинъ. На этой-же землѣ живутъ и едишкульцы, которые почти смѣшаны съ кара-ногайцами. Собственно послѣднихъ считалось въ 1862 году мужескаго пола 18,695 человекъ и женскаго 15,425 человекъ.

Безлѣсная, безводная степь, почти негодная для хлѣбопашества, составляетъ все достояніе кара-ногайцевъ. Главный промыселъ ихъ составляетъ скотоводство, но, для прокормленія своихъ стадъ, они не имѣютъ достаточно пастбищныхъ мѣстъ и принуждены на зиму перегонять ихъ за р. Прорву и Таловку, на земли принадлежащія казакамъ и частнымъ лицамъ.

Этотъ перегонъ скота стоитъ кара-ногайцамъ до 10,000 руб. платимыхъ за наемъ луговъ, изобилующихъ кормомъ и, кромѣ того, защищающихъ стада ихъ отъ степной стужи.

Земли остальныхъ ногайцевъ, вслѣдствіе неточнаго и неопредѣленнаго положенія границы, не могутъ быть исчислены съ точностью, потому что, кромѣ кургановъ, называемыхъ *тюбе*, да возвышенныхъ береговъ нѣкоторыхъ рѣкъ—все гладко, на весьма значительное разстояніе, все безлѣсно и почти безводно. Все количество населенія этихъ послѣднихъ ногайцевъ простирается до 35,733 душъ обоего пола.

Въ землѣ, населяемой ногайцами Пятигорскаго и Ставропольскаго уѣздовъ, преобладающій грунтъ—глинистый черноземъ, переходящій нѣрѣдко въ средній солончакъ, производящій малорослую и рѣдкую траву, перемѣшанную съ ковылемъ и полынью. Весною почва эта представляетъ превосходное пастбище для мелкаго скота, въ которой преобладаетъ молодая полынь, способствующая скорому поправленію скота, изнуреннаго въ теченіе зимы. По мѣрѣ приближенія лѣта и жаровъ, травы эти начинаютъ засыхать и кормъ для скота скудѣетъ.

Чаще же всего черноземный грунтъ степей переходитъ въ *легкій солончакъ*, на которомъ посѣвы хлѣба даютъ только посредственные урожаи. Земли же Ачикулакъ-Едисано-Джембойлуковскихъ ногайцевъ, Едишкульцевъ и Кара-ногайцевъ преимущественно состоятъ изъ обширныхъ песчаныхъ равнинъ, совершенно негодныхъ ни для хлѣбопашества, ни для сѣнокошенія.

Неудобство земель причиною того, что, какъ закубанскіе, такъ и всѣ остальные ногайцы, или вовсе не занимаются земледѣліемъ и хлѣбопашествомъ, или занимаются имъ весьма мало; сѣна нѣкоторые поколѣнія имѣютъ достаточно, но лѣсу почти совсѣмъ нѣтъ. Ногайцы-же Калаусо-Джембойлуки, Калаусо-Саблинцы и Бештау-Кумцы принадлежать, по преимуществу, къ земледѣльческому классу населенія.

Фабричныхъ промышленниковъ почти нѣтъ между ногайцами, а также нѣтъ и торговли внутри ауловъ. Ремесла мало развиты между туземцами;

они дѣлають посуду, кровати, металлическія пряжки на пояса, но все это идетъ на продажу своей же братіи. Необходимое для себя оружіе ногаецъ достаетъ на иѣзовыхъ дворахъ, ярмаркахъ или у сосѣдей, покупая ихъ за деньги, которыя выручаютъ отъ продажи тамъ же топлива (тезекъ), сыра, масла, шкуръ, овецъ, воловъ, сырыхъ лошадиныхъ кожъ, да нѣкоторыхъ вещей изъ платя, сшитаго ихъ женщинами. На эти же деньги покупаются: камишскій чай, мука, просо, табакъ, перецъ—словомъ продукты, необходимыя для домашняго употребленія. Нѣкоторые, очень немногіе изъ ногайцевъ занимаются извозомъ, да промышленнью соколиною охотою, которая ихъ кормитъ и одѣваетъ.

Главное занятіе ногайцевъ состоитъ въ скотоводствѣ и уходѣ за ними. Бѣдные не имѣющіе его идутъ лѣтомъ въ заработки и тысячи ихъ расходится по окрестнымъ селамъ сосѣднихъ уѣздовъ и казачьихъ полковъ. Тамъ они пасутъ стада и табуны лошадей, убирають виноградъ и выжимають вино.

Закубанскіе ногайцы имѣють сословіе султановъ, князей, узденей, чагарей, а въ прежнее время и рабовъ. Уздени находились точно въ такомъ же отношеніи въ султанамъ и князьямъ, какъ и у черкесовъ, а чагары и рабы, по своему положенію, не отличались отъ остальныхъ зависимыхъ сословій у тѣхъ же поколѣній черкесскаго народа.

У остальныхъ ногайцевъ, живущихъ въ Ставропольской губерніи, нѣтъ рѣзкаго сословнаго дѣленія, а есть семейства, которыя съ давнихъ поръ пользуются уваженіемъ—и только! Нѣкоторыя ногайскія фамиліи сами называютъ себя султанами и ведутъ родъ свой отъ Чингызъ-хана. Право это до того не сильно и не даетъ имъ никакихъ привилегій, что эти же фамиліи часто называютъ себя вѣсто султановъ просто князьями, но на самомъ дѣлѣ они только мурзы. Всѣ послѣдніе ведутъ родъ свой отъ Эдмгея и имѣють многія преимущества: не отбываютъ повинностей наравнѣ съ другими и въ прежнее время имѣли крѣпостныхъ или рабовъ, пріобрѣтенныхъ покупкою. Мурзы можно считать потомками тѣхъ лицъ, которыя нѣкогда управляли народомъ; они составляютъ теперь высшій классъ, изъ котораго преимущественно выбираются аульные старшины и табунные головы. Кромѣ небольшихъ подарковъ и уваженія оказываемаго имъ народомъ, мурзы не пользуются никакою властію. Въ послѣднее время мурзы еще болѣе упали въ глазахъ народа, потому что нѣкоторые изъ нихъ, по бѣдности, нанимаются въ надсмотрщики у простыхъ ногайцевъ.

Послѣ мурзы второе мѣсто занимаетъ духовенство: ахуны, кадім или казім, эфендіи и сохта (собственно ученикъ) или помощники эфендіевъ. Духовенство избавлено отъ повинностей и пользуется доходами, точно также какъ у прочихъ мусульманскихъ народовъ. Между духовенствомъ преимущественно находятся ученые люди, которые, за свое знаніе, пользуются уваженіемъ народа.

Есть еще сословіе, такъ называемыя *тарханы* или лица избавленныя отъ повинностей за различнаго рода заслуги.

Всѣ ногайцы управляются черезъ особыхъ приставовъ. Для внутренняго управленія въ каждомъ кочевьѣ избирается на годъ голова, два старшины и казначей, а въ каждомъ аулѣ, состоящемъ не менѣе какъ изъ десяти кибитокъ, выбирается, сверхъ того, староста и десятникъ.

Все населеніе одинаково пользуется землями и одинаково можетъ быть избираемо въ общественныя должности.

Судъ у ногайцевъ разбираетъ дѣла по *шаріату* (законъ письменный, духовный) и по *адату* (судъ словесный, народный по обычаямъ); есть еще *маслахатъ*, или судъ примирительный. Дѣла по шаріату рѣшаются духовенствомъ, а по адату — мирскими приговоромъ почетныхъ старшинъ и султановъ.

У кара-ногайцевъ каждое кочевье имѣетъ голову, каждый *аксакалъ*, которыхъ нѣсколько въ *кубъ*, имѣетъ своего аксакала, а кубъ — старшину. Судъ и разбирательство, предоставленное народу, производится также по шаріату и адату. Постановленія суда, выраженные въ приговорахъ, утверждаются приставами. Должностныя лица, въ томъ числѣ кадіи и наамы, выбираются на народномъ низамѣ, или чрезвычайномъ собраніи, черезъ каждыя три года. Лица, не оправдавшія довѣрія народа, могутъ быть сѣнены и ранѣе этого срока.

Ногайцы, ведущіе жизнь осѣдлую, довольно безобразны: постоянное сидѣнье на корточкахъ возлѣ огня, нечистота и дымъ, скудная пища, всеобщая бѣдность и недостатокъ движенія — все это дѣлаетъ плоскія и изможенныя ихъ лица крайне безобразными. Напротивъ того, ногайцы, кочующіе лѣтомъ по широкимъ степямъ, какъ, напримѣръ, кара-ногайцы, едигульцы, довольно красивы. Кара-ногаецъ, по большей части, высокаго роста и статенъ. Каріе глаза, прямой съ небольшимъ горбомъ носъ, средняя толщина, брѣтая голова, черная рѣдкая борода и усы составляютъ отличительныя черты его лица.

Ногайцы вообще вкрадчивы, скрытны и корыстолюбивы: за кирпичъ чая готовы возстать противъ самаго близкаго родственника. Корыстолюбіе ихъ не высказывается въ стремленіи къ приобрѣтенію прилежаніемъ и трудомъ, а напротивъ того, въ желаніи нажать все легчайшимъ способомъ — воровствомъ и хищничествомъ. Будучи лѣнны до высочайшей степени, они проводятъ большую часть времени въ праздности: сидятъ въ кибиткахъ или разъѣзжаютъ по степи и по ауламъ.

Гостепріимство хотя и считается у нихъ добродѣтелью, но безъ расчета ногаецъ не испечетъ чурека для гостя и очень часто обокрадетъ его, точно также какъ и гость не стѣсняется обокрасть хозяина. Пуговица, гвоздь, обрѣзокъ сукна или ленты — это такія вещи, которыя составляютъ желанія одного и зависть другого.

Между ногайцами считается неприличнымъ, если гость, извѣстный по своей

бѣдности или сравнительно съ хозяиномъ и присутствующими, молчалива, если таковъ гость сидѣть на коврѣ рядомъ съ хозяиномъ или съ кѣмъ либо изъ почетныхъ и уважаемыхъ гостей. II) обычай, наравѣ мѣсто въ кибиткѣ или самѣ принадлежитъ почетному гостю, а первыи мѣстомъ считается то, которое ближе къ хозяину; если гостей нѣскольکو, то всѣ они разищаются по состоянiю, извѣстности или сообразно съ лѣтами. После обычныхъ привѣтствъ гость можетъ присѣсть по-азиатски на корточка, но для того, чтобы снять туфли и поджать подъ себя ноги, надо пользоваться особымъ уваженiемъ хозяина. Считается большимъ вниманiемъ со стороны послѣдняго, если онъ гостю, моложе его лѣтами, подастъ одну руку, которую тотъ долженъ положить двумя; обѣ же руки хозяинъ подастъ только равнымъ или высшимъ себя лицамъ. Ногайцы не выходятъ на встрѣчу гостей: достаточно и того, если хозяинъ немного приподнимется съ мѣста при появленiи въ дверяхъ гостя.

Изъ всѣхъ поколѣнiй ногайскаго народа наибольшимъ гостеприимствомъ отличаются *закубанскiе* и *кара-ногайцы*. У послѣднихъ гостеприимство развито до такой степени, что каждый отправляющiйся въ путь не запасается никакою провизiей, увѣренный, что найдетъ во всѣхъ аулахъ провъ и пашу у гостеприимныхъ одноплеменниковъ. Этотъ прекрасный обычай заставляетъ каждаго хозяина, какъ бы онъ бѣденъ ни былъ, съ прiѣздомъ гостя непремѣнно угостить его чаемъ, хотя бы на завтрашнiй день у него самого не оставалось чаю. Хозяинъ отводитъ гостю лучшiй уголь въ кибиткѣ для отдохновенiя, отдастъ ему единственную свою подушку и стережетъ его коня. Тотъ, кто отвергнетъ гостя, пренебрегается всѣми и обезславливается на всю степь. Хозяинъ вообще находится въ распоряженiи гостя и на этотъ случай у кара-ногайцевъ существуетъ особая характеристическая пословица:

— Гость до прихода совѣстится, говорить она — а по приходѣ его совѣстится хозяинъ.

Для человека уважаемаго или хорошаго прiятеля хозяинъ рѣжетъ барана и нѣрѣдко послѣдняго. Свареная баранина, по вынутiи изъ котла, рубится на части и раскладывается на небольшой досчечкѣ. Лучшiй и лакомый кусокъ, состоящiй изъ головы, печенки и курдюка ставится на досчечкѣ передъ гостемъ, а остальные части передъ болѣе почетными посѣтителями-сосѣдами, не упускающими случая явиться въ кибитку, чтобы поѣсть лакомаго блюда и послушать новостей отъ прiѣзжаго. По мѣрѣ насыщенiя почетныхъ, кушанье передается менѣе почетнымъ, которымъ часто приходится обгладывать кости и передавать ихъ дѣтямъ, а тѣ, пососавъ ихъ, уступаютъ позади стоящимъ собакамъ. Кто желаетъ, тотъ заливаетъ мясо *шорбой* (отваръ изъ бараньяго мяса), наливасмой въ *чечалы*—деревянныя чашки, которыя, какъ и вообще вся домашняя посуда, никогда не моются, а вытираются грязною рукою хозяина.

Хотя между остальными ногайцами и не существуетъ столь радушнаго

гостеприимства, тѣмъ не менѣе каждый хозяинъ съ прїѣздомъ гости старается угостить его. Довольствуясь, въ обыкновенное время, самою простою пищею, ногаецъ рѣшетъ иногда для гости барана и угощаетъ его мясными блюдами. Обыкновенную пищу ногайца составляютъ: *секе* — просяная крупа, особеннымъ образомъ приготовленная и употребляемая туземцами въ сухомъ видѣ или вареною на молокѣ; приправленная же небольшимъ количествомъ мѣда, она употребляется какъ лакомство. Затѣмъ изъ остальныхъ видовъ кушаній наиболее употребительны: *юрлѣй буламык* — заварная болтушка изъ пшеничной муки, иногда съ прибавленіемъ *курта* или сушеного сыра; *мои* — коровье масло, *сутэ* — прѣсное молоко, *кумыз* или, правильнѣе, *кымыз* — напитокъ, приготовляемый изъ кобыльего молока, и *этмек* — кислое на вкусъ питье изъ коровьяго молока, смѣшаннаго иногда пополамъ съ водою. Бѣдные ногайцы часто не живутъ и этихъ видовъ кушаній и нерѣдко довольствуются самымъ грубымъ *чурекомъ* и своею особенною лепешкою, приготовляемою изъ воды и муки, покупаемой у казака или вострянина.

Главную и любимую пищу кара-ногайца составляетъ кирпичный чай; какъ русскій человекъ безъ хлѣба, такъ кара-ногаецъ безъ чая обойтись не могутъ; хлѣба кара-ногайцы не употребляютъ вовсе или очень мало. Кромѣ чая, кара-ногайцы ѣдятъ вареное пшено, небольшія пышка, жаренныя въ салѣ, и *бымбармак* — кушанье, приготовленное изъ баранины и сарачинскаго пшена. Мясо ѣдятъ только въ дни годовыхъ и торжественныхъ праздниковъ, да и то только богатые. Пьютъ *бузу*, приготовляемую изъ пшена, и *арак* — родъ спиртнаго напитка, приготовляемаго изъ молока, и отчасти *кымыз*.

Ногаецъ можетъ быть одинъ и даже нѣсколько дней очень воздержанъ въ пищѣ, можетъ довольствоваться одною пышкою или чурекомъ, но за то, если представится случай, будетъ пить чай, сколько бы ему ни предлагали, и съѣсть несмѣтное количество пищи.

Всѣ ногайцы лѣнны, но кара-ногайцы и едишкулцы отличаются особливо лѣнностію и неспособностію къ продолжительному труду. Лѣтомъ они предаются полнѣйшей бездѣятельности, но цѣлыми днями сидятъ возлѣ кибитокъ съ небольшими трубочками во рту и слушаютъ *хабаръ* (новости), въ которыхъ нѣтъ недостатка. Каждый, проѣзжая мимо аула или кочевья, считаетъ своею обязанностію заѣхать къ пріятелю, напиться чаю и тутъ-то, въ угоду хозяину, обязанъ рассказать какую нибудь новость, хотя бы выдуманную, и надо сказать правду, что ногайцы вообще не брезгаютъ выдумками и сочиненіемъ небывалыхъ исторій и происшествій. Съ отъѣздомъ гости, хабаръ летитъ отъ хозяина во всѣ концы аула и весьма часто въ разукрашенномъ и преувеличенномъ видѣ. Каждое извѣстіе съ быстротою молніи разлетается во всѣ мѣста кочевья кара-ногайцевъ.

Бездѣятельность и отсутствіе правильныхъ занятій породили въ народѣ страсть къ воровству, мошенничеству и алаузанью.

Между несколькими десятками тысяч народа, можно насчитать один только несколько честных людей. У кара-ногайцев нет правды, нет и чести. За кусок калмыцкого чая, каждый готов присягнуть за вора, что он честный человек, готов присягнуть за каждого преступника, как бы тяжело не было его преступление. Он не откажется обвинить и хорошего человека в том, что он первичный вор и мошенник. «Нужно ли сочинить самую несправедливую клевету, стоит только обратиться за этим к первому встречному мулла и он за момент (рубль сереб.) насоберет столько фактов, какие не приходили в голову и самому просителю».

Ногайцы с виду кажутся весьма простыми, но на самом деле чрезвычайно изворотливы. Русских следственных законов не боятся, но той простой причине, что все население за воровство, а не против него. Из двадцати обвиняемых только один наказывается, а остальные, по недостатку улик, остаются в подозрении. Кара-ногайцы не грабят, не убивают — они занимаются, по преимуществу, тем, что называется молкинь воровством. Его дело стащить где-нибудь лошадь, скотину или барашка, но он никогда почти не нападает на человека и никогда не употребляет в дело оружия. В последнему он прибегает только в защиту своих стад от зверей и себя от внешних врагов, которыми окружен со всех сторон и которых привык бояться с малолетства.

Понятия о стыде у ногайцев совершенно не существует. Ласковое обращение с ними выводит их из границ подчиненности. Ногаец привержен к старшим и ни за что не согласится воспользоваться каким-нибудь полезным для него нововведением. Проводя все время в разъездах и праздности, многие из них, как, например, бештау-кумцы и калусо-саблинцы, отличные наездники, стройны, довольно привлекательной наружности, превосходные стрелки, также ловки, как горцы, но все без исключения грязны и неопрятны: ногаец моется очень редко, и оттого наружность его много теряет, как бы хорош и статен он ни был.

Та-же неопрятность замечается и в одежде. Люди посредственного состояния носят сверх бѣла бешмет (каптал), с газырями или без газырей, но не так акуратного покрою, как черкески; у ногайцев он бывает всегда мешковат и спускается ниже колена. На спине бешмета делается четырехугольная нашивка в  $2\frac{1}{2}$  или в 3 квадратных дюйма, состоящая из красного или черного суяна или сафьяна, иногда обшитых серебряным галуном, а иногда просто без всякой обшивки. В этих четырехугольниках ногайцы носят молитвы, которыми снабжают их корыстолюбивые эфенди и муллы. Поверх бешмета надевается цветной суконный халат, суконные или демиктоновые *стамы* — штаны, опоясанные ремнем (бельбеу) с привязанным к нему ножом (пшак), вложенным в сафьяны красные или черные ножны; баранья шапка с суконною верхушкою и *аракими* или *аракими* — ерилка, вышитая серебром и носимая только пожилыми и

богатыми составляют ихъ головной уборъ. На ногахъ негайцы носятъ сафьянные черные сапоги, въ родѣ чулковъ, безъ подошвъ, подборовъ и задниковъ, на которые надѣваются сафьяные-же красные или черные башмаки, съ прочными подборами; кара-негайцы носятъ сапоги съ высокими каблучками.

Въ холодную погоду мужчины надѣваютъ шубу (тонъ-шуга), крытую синимъ или чернымъ сукномъ, нанкой или плюшемъ. На бѣдномъ негайцѣ можно встрѣтить нагольный полшубокъ и кафтанъ изъ толстаго сукна, выдѣлываемаго изъ бараньей шерсти, русскіе мужицкіе или солдатскіе не смазанные сапоги или сафьяные сапоги казачьаго покроя съ высокими каблучками. Если бѣдный надѣваетъ сафьяные чулки, то рѣдко въ цѣломъ состояніи, а болѣею частію съ-безчисленными множествомъ заплатокъ.

«Бѣдный классъ, пишетъ А. Архиповъ, довольствуется грубою одеждой, приготовляемой дома. Нагольный полшубокъ, простой бешметъ, армякъ изъ толстаго сукна, мужицкіе или солдатскіе сапоги, купленные гдѣ-понало; поршни для домашнихъ работъ, шапка и прочая принадлежность—все грязное, оборванное, изношенное. Праздничные костюмы нѣсколько опрятнѣе и цѣннѣе, но съ неизбежными прорѣхами, заплатами изъ всевозможныхъ тряпокъ и съ наставками самыми пестрыми и разнообразными. Нерѣдко встрѣтить можно такихъ оборванныхъ господъ, живя въ аулахъ, что, право, трудно бываетъ рѣшить, что такое напялено на ихъ плечи. Наприхѣръ: бешметъ, потерявшій свой верхній слой отъ усердной долговременности, держится еще на немъ кое-какъ, скрѣпленный проношенною подкладкой и совершенно сливаясь съ згорѣлою кожею тѣла, тоже проношеннаго чуть не до дыръ. Иной щеголяетъ въ остаткахъ солдатской шинели, безъ пуговицъ, конечно безъ воротника и рукавовъ, отслужившихъ вѣкъ свой вѣрою и правдой многимъ владѣльцамъ. Словомъ, правотѣрный ногой, смотрящій на все окружающее его, какъ и на самого себя, съ подобающимъ хладнокровіемъ и безстрастіемъ; не чуждается никакихъ лохмотьевъ. Нѣтъ обноски, который-бы ему не пригодился. Все это нашивается слоями на всякую новую прорѣху и копится на спинѣ и бокахъ сряду по нѣскольку лѣтъ».

Женщины зажиточныхъ семействъ носятъ желтую или красную рубашу, полосатыя или узорчатыя ситцевыя шаровары, бѣлый коленкоровый *жастаръ* (покрывало), красныя или желтыя сафьянныя туфли или башмаки. Поверхъ рубахи онѣ надѣваютъ красный ванаусовый или изъ другой какой матеріи бешметъ, съ пришитыми на груди серебряными потлицами (тѣсъ-тѹйме); иногда пришиваютъ къ бокамъ серебряныя бубенчики. Поверхъ бешмета носятъ красный сафьянный поясъ, съ большими пуговицами изъ серебра и съ такими-же большими застежками (кусакъ), со вдѣланными въ нихъ блѣдно-розоваго цвѣта *мекскими* камнями. Въ одной изъ поздрей и ушахъ носятъ серебряныя или стальныя кольца и серьги, а на рукахъ серебряныя и мѣдныя браслеты. «Молодыя и замужнія женщины носятъ часто на лбу или подъ подбородкомъ серебряное украшеніе *бетъ-алъъ*, состоящее изъ серебряныхъ цѣ-

печотъ и колечекъ, украшенныхъ концами къ серьгамъ, вѣтытъ въ разбѣдранные ихъ тяжестію уши».

Серебряныя украшенія составляютъ страсть ногайской женщины. Бѣдная, оборванная и грязная, она прикрѣпляетъ въ своимъ локотѣхъ нѣсколько серебряныхъ монетъ или даже серебряные разрозненные и изломанные кружки и довольна тѣмъ, что имѣетъ блестящую бѣдѣлу.

Головной уборъ замужней женщины составляетъ небольшой платокъ или просто кусокъ холста, обматываемый вокругъ головы, сверху котораго накинута неразлучный *масмаре* (покрывало), опускающійся назадъ почти до плечъ. Богатыя женщины носятъ на себѣ бѣлую канайсовую *чадру* (то же покрывало), обшитую по краямъ золотыми монетами, а бѣдныя ограничиваются простымъ холстинковымъ покрываломъ, но какъ тѣ, такъ и другія тщательно скрываютъ отъ постороннихъ свое лицо, выставивъ для любопытныхъ только одинъ глазъ.

Дѣвушки до замужества, вмѣсто *масмара*, носятъ нѣковыя шапочки съ красными верхушками, обшиваемыми на-крестъ или серебряными галуномъ, или тесемками изъ литаго серебра, съ такою же серебряною наковкою на верхушкѣ. Этотъ послѣдній уборъ весьма красивъ на гладко-причесанныхъ, смолесто-блестящихъ волосахъ, въ которые заплетается, въ видѣ жгута, *шамъ-башу*—бѣлое полотенце, скрученное жгутомъ и опускающееся позади почти до самой земли. Бешметы также носятъ и дѣвушки, но оцѣ больше всего любить кафтаны изъ ярко-краснаго сукна, надѣтъ который считаютъ самымъ большимъ щегольствомъ.

По образу жизни, ногайцы болѣе осѣдлы, чѣмъ калмыки. Хотя очень немногіе изъ ногайцевъ живутъ въ земляно-соломенныхъ, а тѣмъ болѣе деревянныхъ сакляхъ, но за то почти всѣ, за исключеніемъ самыхъ бѣдныхъ и одинокихъ, имѣютъ въ раду своихъ кибитокъ *базы*, окопанные кругомъ и обнесенные или просто глиняными, или глиняно-кирпичными стѣнами. У нихъ есть конюшни, въ которыхъ съ достаточнымъ удобствомъ помѣщается малый, а при нуждѣ и рогатый скотъ.

Осѣдлые ногайцы живутъ въ наванкахъ, расположенныхъ обыкновенно весьма неправильно и тѣсно. Закубанскіе же ногайцы всѣ живутъ осѣдло въ домахъ, такъ что въ аулахъ ихъ рѣдко можно встрѣтить кибитку.

Все семейство кочующаго кара-ногайца, какъ-бы велико ни было, помѣщается въ одной кибиткѣ; только у нѣкоторыхъ, болѣе богатыхъ, имѣется другая кибитка, для низшихъ членовъ семьи, кладовой и кухни. Въ кибиткѣ всегда грязно, душно и тѣсно.

Кибитка кара-ногайца обита снаружи войлокомъ и для входа имѣетъ небольшое отверстіе, закрываемое также войлокомъ. Сверху кибитки сдѣлана отдушина, для прохода дыма; въ ненастную погоду, она закрывается большимъ кускомъ полости, прикрѣпленной къ жердямъ кибитки. Такой домъ не болѣе, какъ въ полчаса можетъ быть разобранъ и уложенъ на арбу; на другую



арбу еще скорѣе укладываютъ *хурда-мурда*, домашнюю рухлядь, и семейство готово въ походъ. Кибитки эти называются *терме*, въ отличіе отъ *омеес* — кибитокъ не разбираемыхъ при ночевкѣ, а устанавливаемыхъ прямо на арбу со всѣмъ скарбомъ, курами и собаками. Тамъ же помѣщается и семейство, не нарушая своихъ обычныхъ занятій.

Если подобное жилище очень удобно лѣтомъ, за то зимою оно весьма плохо защищаетъ отъ стужи, страшной степной вьюги и сильного холоднаго вѣтра, врывающагося со свистомъ въ дырѣя кибитки. «Тогда дѣтишки кара-ногайца, голыя или въ однихъ оборванныхъ рубашенкахъ, прятутся подъ овчины и дрожать какъ листъ, а хозяинъ кибитки, съ болѣе взрослыми членами семьи, сидитъ скорчившись возлѣ скромнаго огонька и отогрѣваетъ окоченѣвшія свои руки».

Небольшая кучка кизяка мало предохраняется отъ холода; недостатокъ топлива значительно ощущается кара-ногайцами. Заготовленіе его лежитъ на обязанности женщины, которыя, не смотря ни на какую погоду, окутанныя въ свои закомѣвшія отъ дыму чадры и легко одѣтыя, бродятъ «какъ тѣни по степи» и съ большимъ трудомъ собираютъ небольшія кучки бурьяну и изрѣдка кизяку.

«Во время продолжительныхъ *шурановъ* (жестокихъ степныхъ италей), въ кибитку, гдѣ съ трудомъ помѣщается семейство ногайца, загоняются телята, бараны, козы для предохраненія ихъ отъ гибели. Крупный скотъ, лошади и верблюды, оставляются на произволъ судьбы. Нерѣдко гибнутъ цѣлыя стада и, изъ богатаго, ногаецъ на другой день дѣлается такимъ же *байнушемъ* (нищимъ), какъ и многіе его собратья.

Эта послѣдняя невзгода заставляетъ ногайца осенью, по возвращеніи съ заработковъ, устанавливать свою кибитку гдѣ-нибудь въ ложбинѣ, защищенной отъ вѣтровъ, и тамъ онъ, въ теченіе всей зимы, предается полнѣйшему бездѣйствію. Всѣ домашнія занятія, обязанности и заботы лежатъ на попеченіи женщины. Такой усиленный трудъ дѣлаетъ ихъ неопытными и чрезвычайно апатичными ко всему. Онѣ доятъ коровъ, посятъ вогу, заготавливаютъ кизякъ и запасаются бурьяномъ на топливо, ткутъ сукно и покровы, выдѣлываютъ овчины, кормятъ дѣтей, обшиваютъ и одѣваютъ мужей, разбираютъ и собираютъ кибитку при перекочевкахъ, готовятъ пищу и, случается, отправляются въ поле пасти скотъ. Самъ ногаецъ остается празднымъ зрителемъ утомительнаго труда своей жены и старается облегчить его только тѣмъ, что обзаводится нѣсколькими женами-работницами.

Каждый ногаецъ можетъ имѣть нѣсколькихъ женъ, и всѣ онѣ, по магометанскому закону, не только рабы своего мужа, но и старшаго члена въ семействѣ. Послѣдній пользуется особымъ уваженіемъ всѣхъ членовъ семьи; его слово — законъ для всѣхъ остальныхъ, ему принадлежитъ лучшій кусокъ пищи. Имущество нераздѣльно: каждый трудится на общую пользу своей семьи. Же-

матые сыновья живутъ вѣстѣ съ отцомъ до тѣхъ поръ, пока онъ не отдѣлитъ ихъ, т. е. дастъ вѣнцу, нѣсколько штукъ рогатаго скота и барановъ.

Между женщинами въ семействѣ существуетъ также чинпочитаніе. Младшая слушаетъ старшую, и жена хозяина повелѣваетъ всѣмъ женщинамъ и даже младшимъ женамъ своего мужа, если у него ихъ нѣсколько.

Ссоры и драки рѣдко бывають въ семействѣ, но если и случаются, то онѣ кончаться обыкновенно бранью и пощечками, и судъ главы семейства скоро рѣшаетъ споръ и уничтожаетъ ссору. Супружеская нравственность народа стоитъ на высокой степени: незаконно-рожденныхъ дѣтей почти нѣтъ между ногайцами, и въ особенности между кара-ногайцами (¹).

## III.

Религія ногайцевъ и ихъ суевѣріе. — Праздники. — Народныя увеселенія: борьба и танцы. — Свадьба, рожденіе и похороны. — Ногайскія пѣсни.

Утративъ свою племенную особенность и распавшись на нѣсколько отдѣльныхъ поколѣній, ногайцы не сохранили особенности въ нравахъ и обычаяхъ. Такъ, бештау-кумскіе и калаусо-джембойлуковскіе ногайцы, у которыхъ большая часть родственниковъ живетъ за Кубанью, приняли много обычаевъ отъ черкесовъ и кабардинцевъ, будучи въ частыхъ сношеніяхъ съ ними. Заимствованіе чужихъ обычаевъ привело къ тому, что многіе обряды у этихъ ногайцевъ вышли смѣшанными, не похожими ни на ногайскіе, ни на черкескіе. Кара-ногайцы также не сохранили многихъ своихъ коренныхъ обычаевъ, а заимствовали ихъ отъ разныхъ окружающихъ ихъ сосѣдей.

Исповѣдая магометанскую религію, ногайцы принадлежать къ двумъ различнымъ сектамъ: калаусо-джембойлуковцы, калаусо-саблинцы, бештау-кумцы, закубанскіе ногайцы и кара-ногайцы слѣдуютъ Омаровому ученію суннитскаго толка, а остальные принадлежать къ послѣдователямъ Алія, шитскаго толка.

Религіозныя понятія обѣихъ сектъ состоятъ въ слѣпой вѣрѣ корану — въ единственной книгѣ, и къ толкователямъ корана — духовенству.

На прямой обязанности послѣдняго лежить забота слѣдить за тѣмъ, чтобы

(¹) О караногайской степи и кочующихъ на ней племенахъ А. Руновскій Кавказъ 1863 года № 48 и 50. Три отрывка изъ сочиненія о ногайцахъ и туркменахъ А. П. Архипова Кавказъ 1855 г. № 29, 31. Этнографическій очеркъ ногайцевъ и туркменъ А. Архипова Кавказъ. Календ. на 1859 г. О кавказской линіи Дебу изданіе 1829 г. Татарское племя на Кавказѣ. Кавказъ 1859 г. № 87, 90 и 91. Таукъ и куракъ, Агахангела Архипова Кавказъ 1851 г. № 70. О климатѣ и почвѣ Ногай-Кара-Ногайскихъ степей Агахангела Архипова Запис. кавказскаго общес. сельскаго хозяйства 1860 г. № 1 и 2.

народъ строго исполнять свои обряды, чтобы онъ не заблуждался въ своихъ религіозныхъ вѣрованіяхъ и не пускался въ неумѣстные толки и рассужденія о религіи.

Хотя ногайское духовенство само находится на низкой степени развитія и даже малограмотно, тѣмъ не менѣе оно приняло на себя обязанность обучать юношество правиламъ благочестія, строгаго отправления и знанію религіозныхъ обрядовъ. Впрочемъ многіе изъ ногайцевъ, сознавая несостоятельность своего духовенства въ этихъ отношеніяхъ, отдають своихъ дѣтей на воспитаніе къ за-тѣречнымъ татарамъ, гдѣ онѣ и обучаются татарской грамотѣ.

Сверхъ прямыхъ своихъ обязанностей, *кадімъ*, *намбы*, *алумы*, *эфендімъ* и *мудлы* успѣли захватить въ свои руки власть, какъ духовную, такъ и гражданскую. На обязанности ногайскаго духовенства лежитъ соединеніе новобращенныхъ, отправление обрядовъ погребенія, раздѣлъ и распределеніе наслѣдства, разборъ жалобъ, касающихся совѣсти или супружескихъ обязанностей, съ соблюденіемъ при этомъ всѣхъ правилъ шаріата. Духовенство же обрѣзываетъ новорожденныхъ, но впрочемъ не исключительно, потому что этимъ можетъ заниматься каждый ногай, знакомый съ этимъ дѣломъ, и даже женщины нередко занимаются этого рода ремесломъ.

Словомъ сказать, ногайское духовенство выѣшивается во всѣ дѣла, какія вообще, по его мнѣнію, относятся до религіи и охраненія народнаго нравственности. Приобрѣтая этимъ самымъ значеніе и силу и желая сохранить ихъ за собою, духовенство не могло одобрить появившихся въ новѣйшее время проповѣдниковъ или шейховъ и, конечно, употребляло всѣ мѣры къ тому, чтобы устранить ихъ подъ разными предлогами, объявляя поученія ихъ вредными для народа.

Магометане-ногайцы, не отвергая четырехкнижія Моисея (таураты), псалтыря (зубуръ) и евангелія (киджиль), считаютъ, однако, коранъ совершеннѣйшею книгою откровенія и закона Божія. Основываясь на немъ, они вѣруютъ въ единого Бога, но не признають въ немъ трехъ лицъ божества и возстають противъ идолопоклонства. Считаая отъ Адама до Моисея, болѣе 12000 пророковъ бывшихъ на землѣ, мусульмане признають Магомета послѣднимъ и высшимъ пророкомъ. Слѣпо вѣруютъ въ *такдыръ* (предопредѣленіе), въ существованіе духовъ добрыхъ и злыхъ и убѣждены, что послѣдніе подстрекають человека къ грѣху; вѣруютъ въ воскресеніе мертвыхъ, страшный судъ, въ существованіе рая и ада.

Религіозные обряды и праздники закубаскихъ, да и вообще всѣхъ ногайцевъ, будучи совершенно сходны и одинаковы съ обрядами прочихъ магометанъ суннитскаго толка, весьма немногочисленны. Въ теченіе всего года они отправляютъ только два главнѣйшихъ религіозныхъ праздника: *Ораза-Байрамъ* или, какъ называетъ простой народъ, просто Байрамъ и *Курбанъ-Байрамъ*.

Первый празднуется преимущественно только одинъ день и установленъ въ честь воспоминанія о напосланіи корана, а послѣдній три дня, въ память

принесенной Авраамомъ жертвы, которою они почитаютъ не Исаака, а какого-то своего родоначальника Иманла.

Каждый погасецъ, даже и самый бѣдный, запасается заранее въ праздникъ жертвеннымъ бараномъ, чуркомъ и чаемъ. Загѣмъ избираютъ внутри аула мѣсто для совершенія праздника, куда всѣ и собираются. По окончаніи поста, предшествующаго празднику, едва только на горизонтѣ покажется свѣтлый рогъ луны, какъ во всѣхъ закаулахъ аула подымается шумъ и гамъ.

— Байрамъ! Байрамъ! кричатъ правовѣрные и, улавъ ницъ, совершаютъ радостную молитву Аллаху.

Котлы кипятъ въ этотъ день одинаково и у бѣднаго и у богатаго, только содержаніе въ котлахъ бываетъ не одно и то же. Повсюду слышится радостный шумъ, музыка и пѣніе; народъ свуетъ изъ кибитки въ кибитку, изъ саяли въ саялю. Все одѣто по праздничному въ новыя разноцвѣтныя платья. Мушкетеры въ новыхъ чалмахъ, «всѣ въ новыхъ чекменахъ, въ красныхъ сафьянныхъ сапогахъ, въ чистенькихъ свѣтленькихъ туфляхъ; зажиточные въ тонкомъ синемъ, черномъ, зеленомъ или красномъ сукнѣ; бѣдные—въ черескомъ; всѣ подпоясаны яркихъ цвѣтовъ шелковыми поясами, на которыхъ повѣшены коротенькіе ножи—единственное всегдашнее оружіе погайца—опрavenные у однихъ въ серебро, у другихъ въ золото.

«Дѣвушки, эти скромницы при постороннихъ, рѣзвыя на одинъ, одѣтыя въ шелковое платье и термаламовые бахметы или въ нартовыя фуфайки и глянцовитый атласъ, въ цвѣтныя шальвары изъ канауса и въ эти ровныя чадры и съ опускающимися до самой земли косами, зашпестенными въ лугуты съ бѣлою матеріею и лентами», бродятъ игривыми толпами, по мягкой муравѣ или въ тишинѣ кибитокъ, слушаютъ рассказы старухъ и занимательныхъ рассказчиковъ, оживленныхъ крѣпкимъ кумызомъ и неутомимымъ вниманіемъ своихъ слушательницъ...

Сотни барановъ и множество быковъ рѣжутся въ этотъ день богатыми на угощеніе многочисленныхъ гостей, и предоставляются ими десятки барановъ и быковъ въ распоряженіе бѣднаго народа, который кормится въ этотъ день на счетъ богатыхъ.

Здѣсь производятся народныя увеселенія: борьба, скачка, а иногда стрѣльба въ цѣль. Женщины и дѣвушки принимаютъ участіе и стекаются со всѣхъ сторонъ на праздникъ. Имъ предоставляется право присуждать побѣдителямъ и удаляцамъ преміи и призы, добровольно жертвуемые въ подобныхъ случаяхъ. Призы эти состоятъ изъ шелковыхъ и бумажныхъ поясовъ, платковъ, шапокъ и красныхъ, сафьянныхъ, остроконечныхъ башмаковъ безъ подошвы, а богатые дарятъ барановъ, коровъ и даже лошадей.

Сытный обѣдъ, веселый видъ отъ горячительныхъ напитковъ, пѣсни, музыка, борьба и скачка—вотъ отличительныя черты этого дня.

У кара-нога йцевъ празднику Ораза-Байрамъ предшествуетъ точно также трид-

пяти-дневный постъ, кончающійся въ послѣднихъ числахъ марта мѣсяца. Во время поста кара-ногайцы, какъ и всѣ мусульмане, въ теченіе дня, отъ восхода до заката солнца ничего не ѣдятъ, но за то ночью вознаграждаютъ свои желудки съ избыткомъ. За постомъ слѣдуетъ праздникъ, продолжающійся три дня и отличающійся отъ обыкновенныхъ дней тѣмъ, что каждый кара-ногаецъ, какъ бы бѣденъ онъ ни былъ, рѣжетъ для семьи барана, который отъѣдается за цѣлый годъ, приготовляя изъ него *маханъ* (вареная баранина) и *бымбармакъ* (таже баранина съ сорочинскимъ пшеномъ). Въ праздникъ люди пожилые стараются не вставать лишній разъ, чтобы не нарушить кейфа, а молодые занимаются скачками, пѣніемъ и танцами.

Танцы ногойцовъ вальсы и состоятъ въ топтаніи на одномъ мѣстѣ. Нѣтъ ни граціи, ни бросающейся въ глаза художественной позы: танцующіе выдѣлываютъ, какъ-бы по командѣ, разные движенія-руками и ногами, движенія, впрочемъ, далеко не граціозныя.

Очень часто, одновременно съ танцами, гдѣ-нибудь въ сторонѣ, происходитъ борьба. Зрители садятся въ кружокъ, а на средину его выходятъ двое состязателей, сбросившіе съ себя лишнюю одежду и даже обувь, чтобы тверже опираться о землю. Взявшись за ремни, которыми каждый изъ борющихся крѣпко опоясанъ, они стараются повалить другъ друга. При равной силѣ это состязаніе продолжается довольно долго, пока одинъ не повалитъ другаго, при одобрительныхъ крикахъ зрителей. Сбѣвъ по срединѣ кружка, побѣдитель вызываетъ новыхъ желающихъ на состязаніе съ собою, и если ему удастся победить двухъ или трехъ, то получаетъ призъ. Въ случаѣ сомнѣнія, кто остался побѣдителемъ, является споръ, разрѣшаемый общимъ совѣтомъ. Каждый аулъ старается отстоять своего представителя, оттого и сренія совѣта бывають часто продолжительны.

Женщины, и преимущественно молодыя дѣвушки, принимаютъ также участіе въ увеселеніяхъ этого рода. Завутанныя въ свои бѣлыя чадры и одѣтыя въ лучшія платья, садятся онѣ на арбы и отправляются въ поле смотрѣть на джигитовку молодыхъ парней.

Ровно черезъ два мѣсяца, ногойцы празднуютъ въ теченіе трехъ дней *Курбанъ-Байрамъ*.

Утромъ, послѣ извѣстной молитвы, каждое семейство непременно рѣжетъ барана въ видѣ жертвы, варитъ мясо и съѣдаетъ его, считая при этомъ своею обязанностью пригласить къ себѣ каждаго пріѣзжаго и угостить его приготовленнымъ кушаньемъ.

Кромѣ этихъ двухъ праздниковъ, всѣ ногойцы празднуютъ *дасула* (пятница), или еженедѣльный отдыхъ. Впрочемъ въ этотъ день не работаютъ только строгіе блюстители обрядовъ и устоявленій религіи.

Изъ гражданскихъ праздниковъ можно упомянуть только о встрѣчѣ новаго года, который ногойцы празднуютъ 10-го сентября по нашему стилю. День

этотъ встрѣчается гульбою, играми, состоящими преимущественно въ скачкахъ и джигитовкѣ, при которой джигиты стараются показать свое удалство, такъ много цѣнимое ногайцами. Нѣкоторые ногайцы, не слѣдующіе строго ученію Магомета, встрѣчаютъ новый годъ съ наступленіемъ весны, а другіе, какъ напримѣръ тѣ, которые живутъ не далеко отъ Пятигорска и Кабарды, считаютъ своею обязанностію, подобно кабардинцамъ, передъ наступленіемъ новаго года сходить къ урочищу Татаръ-тупа, поклониться духу горъ.

Однообразіе въ религіи съ прочими кавказскими племенами дѣлаетъ ногайцевъ сходными съ ними по суевѣрію и предрасудкамъ, такъ что въ этомъ отношеніи ногайцы не имѣютъ много характеристическихъ особенностей. Мы укажемъ только на нѣкоторыя. Такъ, вечеромъ или въ ночное время, въ ногайскихъ аулахъ можно слышать часто повторяющіеся выстрѣлы. Туземцы дѣлаютъ это съ тѣмъ полнымъ убѣжденіемъ, что запахъ пороха вѣрнѣйшее средство, которое предохранитъ ихъ стада овецъ отъ посященій волка. Каждый ногаецъ благоговѣетъ передъ орломъ (по ногайски кара-гузь), считая его страшною для себя птицею.

— Кара-гуза, говоритъ ногаецъ, не всякій мусульманинъ рѣшится убить — сказываютъ грѣхъ. Однажды батырь Искендеръ убилъ нечаянно кара-гуза — Аллахъ тотчасъ же наказалъ его: другой кара-гузь унесъ у него ребенка.

Кара-ногайцы вѣрятъ въ существованіе огромнаго водянаго змѣя, который, если выпрямится, головою касается тучъ, а хвостомъ остается въ водѣ. Подымаясь, онъ страшно шумитъ, трещитъ и, при паденіи, разсыпаетъ безчисленные искры. Родится этотъ змѣй отъ лани, живетъ въ рѣкѣ или морѣ и существуетъ до тѣхъ поръ, пока лань не произведетъ на свѣтъ другое такое же чудовище, что случается обыкновенно черезъ сто лѣтъ. Если кто-нибудь осмѣлится близко подойти къ жилищу змѣя, того онъ хватаетъ и уноситъ съ собою въ пучину, и тогда никто не въ состояніи оказать несчастному помощи.

Народъ вѣритъ въ существованіе добрыхъ и злыхъ невидимыхъ духовъ; первые защищаютъ ногайцевъ, а вторые занимаются порчею, какъ человѣчества, такъ и скота. Однакоже порча человѣка и скотины отъ вліянія дурнаго глаза несравненно хуже порчи отъ злаго духа. Для защиты отъ подобныхъ и другихъ несчастій, ногайцы носятъ, зашитыми на спинѣ въ разноцвѣтный четырехугольный лоскутъ ситцу, разныя закликательныя молитвы изъ корана. Во время болѣзни лекарствъ не принимаютъ, а употребляютъ, иногда, внутренности зарѣзаннаго барана и оборачиваютъ больное мѣсто теплою его шкурою; чаще-же въ подобныхъ случаяхъ читаютъ молитвы.

Баранья овчина, только что снятая, еще теплая, употребляется преимущественно противъ болѣзней простуднаго свойства. Ногайскіе *имщелары*, или лекаря, объясняютъ цѣлебное дѣйствіе овчины тѣмъ, что она возбуждаетъ

испарину и приводить въ правильное состояніе испорченную поляризацию крови. Изъ другихъ способовъ леченія, у ногайцевъ въ большомъ ходу кровопусканіе—изъ рукъ, ногъ, лба и даже изъ нижней стороны языка.

Кара-ногайцы больше всего боятся марта мѣсяца. Климатическія условія мѣстности, на которой обитаютъ они, таковы, что часто въ февралѣ бываетъ оттепель, появляется трава, и едва жители, пользуясь этимъ, выпустятъ свои стада на подножный кормъ, какъ въ мартѣ мѣсяцѣ наступаютъ нерѣдко такіе холода, что скотъ гибнетъ, а сами жители не могутъ показаться изъ кибитки. Оттого въ устахъ народа сложилась поговорка: *прошелъ мартъ—прошло и горе*.

У кара-ногайцевъ, относительно марта, существуетъ особая легенда. Туземцы говорятъ, что прежде мартъ имѣлъ только тридцать дней, а одинъ день еще прибавился къ марту по особому случаю.

У одного изъ жителей погибло въ теченіе марта много скота. Когда насталъ послѣдній мартовскій день, бѣдный ногаецъ всталъ рано поутру, вышелъ изъ кибитки и съ сердцемъ сказалъ марту:

— Теперь, братъ, я тебя не боюсь, убирайся къ чорту, вотъ тебѣ кукишъ: завтра настанетъ апрѣль, будетъ хорошая погода и скотина моя поправится.

Оскорбленный мартъ «сталъ просить у апрѣля уступить ему одинъ изъ своихъ дней; тотъ согласился, и на другой день случился такой морозъ и мнеть, что у ногайца пропалъ остальной скотъ и онъ на всегда остался *байнушемъ* (бѣднякомъ)».

— Счастливы вы, сказалъ тогда мартъ ногайцамъ, что Богъ поставилъ меня въ концѣ зимы. Если бы мое мѣсто было среди зимы, тогда бы я показалъ вамъ себя. Я бы уничтожилъ васъ со всѣмъ имуществомъ и разсыпалъ прахъ по всей землѣ.

Съ этого времени, мартъ остался на всегда въ тридцать одинъ день.

Всѣ вообще ногайцы имѣютъ множество предрассудковъ и вѣрятъ въ безчисленные прииѣты. Перебѣжавшій, наприимѣръ, поперекъ дороги заяцъ означаетъ несчастье; всякій же другой звѣрь или змѣя—счастье. Если лошадь, на которой собираются ѣхать, зѣваетъ, то это означаетъ успѣхъ и удачу въ предпріятіи, а если она ржетъ—значить дурно и не будетъ удачи. Вой собаки предвѣщаетъ заразительную болѣзнь или несчастье; несвоевременное вѣніе пѣтуха—несчастье для семейства, въ отвращеніе котораго необходимо зарѣзать пѣтуха какъ можно скорѣе. Крикъ пѣтуха ровно въ полночь или на зарѣ принимается какъ небесный голосъ ангела, будящаго хозяина на молитву; увидѣть до обѣда волка, а послѣ обѣда лисицу—хорошій знакъ, а обратно—дурной. Два раза выносить огонь изъ кибитки дурная прииѣта.

Каждый тринадцатый годъ считается несчастнымъ; въ прежнее время ни одинъ ногаецъ не ходилъ въ сраженіе раньше четырнадцатилѣтняго возраста. Двѣдцать-шестой и тридцать-девятый года жизни человѣка также несчастны



для него. Съ наступленіемъ этихъ двухъ лѣтъ, многіе изъ погайцевъ не носятъ оружія, изъ боязни, что оно можетъ обратиться на погибель носящаго и причинить ему смерть. Погайцы рассказываютъ, что завѣтъ не носить въ эти года оружія переданъ имъ однимъ пророкомъ, и, говорятъ, что никто не возвращался изъ отправлявшихся на войну въ эти несчастные годы возраста. Въ прежнее время, съ наступленіемъ роковыхъ лѣтъ, каждый погаецъ болѣе постился, ему запрещено было вступать въ бракъ и носить на себѣ тяжесть въ одинъ фунтъ. По простествіи этихъ годовъ, если съ погайцемъ не случилось несчастія, то онъ дѣлалъ для друзей и родственниковъ большой пиръ, на которомъ съ радости напивался самъ до нелѣз.

Если случается, что въ день свадьбы погайца бываетъ пасмурная погода, то это предвѣщаетъ несчастіе новобрачнымъ, а ясная и тихая погода—миръ и тишину.

Свадьбѣ обыкновенно предшествуетъ сватовство, которое погайцы заводятъ между собою еще тогда, когда жениху и невѣстѣ бываетъ не болѣе семи лѣтъ отъ роду, а иногда и ранѣе этого срока. Отецъ мальчика отдастъ по уговору калымъ—плата за невѣсту—отцу дѣвочки или тотчасъ, или въ извѣстный срокъ, мulla читаетъ молитву и дѣти считаются обрученными. Подобныя преждевременныя условія ведутъ къ большимъ неудобствамъ. Браки совершаются большею частію между семействами одинаковаго состоянія. Два семейства, заключившія преждевременно условія о бракосочетаніи ихъ дѣтей, перессорятся въ послѣдствіи; часто одно изъ нихъ обидѣтъ, свадьба разстроивается, а между тѣмъ полученный калымъ растраченъ—и тяжба начинается. Примѣры, чтобы богатое семейство породнилось съ бѣднымъ очень рѣдки: развѣ невѣста красавица или между женихомъ и невѣстой возникнутъ такіе узлы, которыя препятствуютъ ихъ разъединенію.

Похищеніе невѣсты изъ дома родителей считается большимъ удаствомъ, и часто смѣлчакъ дорого расплачивается за свой отважный поступокъ.

Если калымъ въ срокъ не уплаченъ, то отецъ невѣсты въ правѣ отказать жениху и заключить условіе съ другимъ погайцемъ. Обрученные часто растутъ не зная другъ друга; женихъ можетъ посѣщать свою невѣсту, но оставаться съ нею на единѣ или вступить въ связь — не допускается ни въ какомъ случаѣ.

Самая свадьба не сопровождается нынѣ никакими характеристичными особенностями. Передъ свадьбою отецъ жениха прежде всего приглашаетъ нѣсколькихъ довѣренныхъ лицъ со стороны невѣсты и, въ сопровожденіи духовнаго лица, отправляется къ ея родителямъ. По прочтеніи краткой молитвы, дѣвушку сажаютъ въ парочно приготовленную для нея брачную арбу, раскрашенную иногда въ разные цвѣта и называемую *куйме*; въ эту же арбу укладывается и все имущество невѣсты, если его немного, а въ противномъ случаѣ снаряжаютъ нѣсколько арбъ.



Если невеста девушка, то надъ брачною арбою устанавливаютъ брачную набитку *отсауд*, а если выходящая за-мужъ вдова, то ее отправляютъ въ домъ жениха въ открытой арбѣ. Передъ отправленіемъ поѣзда, на прощанье, провозжитъ передъ невестою *домра*—двухструнная балабайка, туземный пѣвецъ пропоетъ пѣсню и охотники поплясать покажутъ свое искусство. За тѣмъ арба сопровождается не только родственниками и знакомыми, но и огромною толпою народа, которому дѣлаются разные подарки, смотря по состоянію новобрачныхъ. Отъ степени достаточности брачующихся зависитъ многочисленность ихъ свиты.

Джигитовна и скачка на перегоны другъ съ другомъ составляютъ исключительное разнообразіе брачнаго поѣзда.

Если женихъ и невеста не богаты, то первый посѣщаетъ свою невесту въ ея домѣ, до тѣхъ поръ пока не выплатитъ калымъ, и потомъ уже перевозитъ къ себѣ свою суженую.

Для угощенія гостей собравшихся на свадьбу закалываютъ коровъ и барановъ, а богатые и лошадей, что бываетъ, впрочемъ, очень рѣдко, потому что мясо лошади считается большимъ лакомствомъ и эту роскошь могутъ допустить себѣ только щедрые *бам* (богачи). Гостей угощаютъ калмыцкимъ чаемъ, или кымызомъ, а также бузою, приготовленною изъ муки. Борьба силачей, скачка, стрѣльба изъ ружей и пистолетовъ, музыка, пѣніе и, наконецъ, монотонная восточная пляска, часто сопровождаютъ свадьбы. Ногайскія пѣсни преимущественно заключаютъ въ себѣ сравненіе, уподобленіе, и нравоученіе. Историческихъ пѣсень очень мало. Напѣвъ всѣхъ пѣсень монотоненъ, грустенъ, какъ грустна ихъ жизнь и окружающая природа.

Единственными ногайскими музыкальными инструментами служатъ: *домра*, нѣчто въ родѣ балабайки, и *кобуза*, инструментъ похожій на скрипку съ двумя струнами изъ волоса. Подъ звуки этихъ музыкальных инструментовъ ногаецъ поетъ заунывный голосомъ, «понимая его съ окончаніемъ послѣдняго слова каждаго куплета и растягивая при этомъ ноту до возможной степени. А между тѣмъ онъ въ это время сильно ударяетъ по струнамъ, какъ бы желая затупить накипѣвшую въ груди горечь. За небольшимъ речитативомъ продолжается въ томъ же видѣ слѣдующій куплетъ пѣсни (¹)».

Въ свадебныхъ увеселеніяхъ ногайцевъ нѣтъ удали, проворства, а напротивъ того: въ нихъ лежитъ что-то тихое и спокойное, какъ и сама степь гдѣ они кочуютъ.

Въ прежнее время въ честь новобрачной завязывался прикѣтный бой на двѣ стороны. Съ обнаженными саблями ногайцы бросались другъ на друга и

---

(¹) Желающіе ближе познакомиться съ пѣснями ногайцевъ могутъ найти ихъ въ газетѣ Кавказъ 1863 г. № 50 и 51.

старались нанести легкія раны, изъ которыхъ бы вытекло нѣсколько капель крови: это служило предзнаменованіемъ, что сыновья молодой со временемъ будутъ знаменитые воины.

Съ выходомъ въ замужество дѣвушка покрывается *масмаромъ* (бѣлое покрывало) и цѣлый годъ остается въ кибиткѣ *отмауъ*. Никто изъ постороннихъ мужчинъ не можетъ ее видѣть; даже и во все время пребыванія своего въ савѣ, она находится подъ покрываломъ. Только мужъ, ее подруги и нѣкоторые родные могутъ ее видѣть.

Ногаецъ только въ случаѣ крайней необходимости станетъ говорить съ своею женою при постороннихъ, а новобрачный какъ будто боится и совѣщается взглянуть днемъ на *отмауъ* или пройти мимо его, до истеченія урочнаго времени затворнической жизни молодой, которая снимаетъ съ себя покрывало по истеченіи года или, тогда, когда подаритъ молодого мужа родственникомъ.

Съ рожденіемъ ребенка родственники и друзья отца новорожденного ставились, въ прежнее время, у воротъ отцовскаго дома и производили ужасный шумъ и бряцанье молотками въ пустые котлы, чтобы тѣмъ, какъ говорятъ ногайцы, устроить и прогнать отъ дѣтати дьявола. Теперь этотъ обычай почти вышелъ изъ употребленія. Новорожденному дается имя отцомъ или тѣмъ либо изъ постороннихъ уважаемыхъ лицъ. По нагометанскому закону, младенецъ мужескаго пола можетъ оставаться необрѣзаннымъ до 2-хъ и даже до 8-ми лѣтъ, смотря по желанію родителей. Для производства такой операціи приглашается или духовное лицо, или искусникъ въ этомъ дѣлѣ.

Когда ногаецъ умираетъ, то родственники съ послѣднимъ его вздохомъ тотчасъ извѣщаютъ своихъ близкихъ друзей и знакомыхъ о постигшемъ ихъ несчастіи. Отовсюду собирается огромная толпа, особенно если умершій, передъ своею кончиною, завѣщалъ хорошій капиталъ для своихъ похоронъ и поминковъ, бывающихъ по окончаніи года.

Не доѣзжая нѣсколькихъ шаговъ до кибитки или сави покойника, посѣтели сходятъ съ своихъ лошадей и, своимъ раздирательнымъ стономъ, крикомъ и отчаяннымъ сѣтованіемъ, даютъ знать о своемъ прибытіи для того, чтобы раздѣлять общую горестъ съ осиротѣвшимъ семействомъ. Прочтя за тѣмъ обычные стихи изъ корана, посѣтитель входитъ въ домъ умершаго, гдѣ раздастся постоянный плачь и рыданіе. За тѣмъ, по окончаніи оплакиванія, покойника относятъ на кладбище и опускаютъ въ могилу, надъ которою ногайцы ставятъ камень, вышиною въ аршинъ или немного болѣе, но никакихъ похоронныхъ обрядовъ не совершаютъ.

Часто мужчины — родственники покойнаго, въ знакъ своей скорби и печали, надѣваютъ на голову траурную шапку особаго покроя. Она имѣетъ на голую верхушку, только бока ея, возлѣ курчя, обшиваются или гладкою серпанкою, или тѣмъ либо подобнымъ, въ видѣ фестоновъ. Эта шапка снѣ-

нается по истеченіи года со дня погребенія того, въ честь кого была надѣта. Нѣкоторые ногайцы носятъ, впрочемъ, шапку эту, какъ принадлежность всѣдневнаго костюма.

По истеченіи года со дня смерти множество народа собирается на поминки. Послѣ молитвеннаго обряда, въ присутствіи духовной особы, и послѣ плача, какъ выраженія скорби и печали, «наполняютъ желудки мясомъ, бараниной, жареными или, точнѣе, сваренными въ маслѣ чуреками, т. е. величиною въ обыкновенную тарелку, тонкими листами изъ прѣснаго тѣста, чаемъ, кумызомъ, бузою, ойракомъ и проч. и расходятся, размышляя о тщетѣ земной суеты, а подѣ-часъ и злословя другъ друга или того, кто сытно и вкусно угостилъ ихъ черезъ годъ послѣ своей смерти».

У кара-ногайцевъ послѣ смерти покойника обливаютъ и зашиваютъ все тѣло его, кромѣ головы, въ кусокъ коленкору или бязи. Едва только вѣсть о смерти кого-нибудь разнесется по аулу, какъ всѣ аульчьи кошки привязываются и держатся въ такомъ заключеніи до самаго погребенія покойника, изъ опасенія, чтобы которая нибудь изъ нихъ не перескочила черезъ его тѣло. Ногайцы вѣрятъ, что если кошка перепрыгнетъ черезъ тѣло, то умершій будетъ по ночамъ посѣщать свое семейство. По этому каждый, изъ опасенія встрѣтить покойнаго гуляющимъ какъ наяву, и привязываетъ свою кошку.

Муллы, нанбѣ или даже кадїи, смотря по состоянію и достоинству умершаго, читаютъ молитвы, послѣ которыхъ покойника кладутъ на арбу и, въ сопровожденіи родственниковъ—мужчинъ ѣдущихъ верхомъ, а женщинъ въ арбахъ или идущихъ пѣшкомъ—везутъ на кладбище, устроенное непременно на курганѣ, для того чтобы сократить путь правовѣрному въ рай, обѣщанный ему кораномъ.

Во время печальной процессіи никто не плачетъ, а всѣ вспоминаютъ только одни похвальные качества умершаго. По прочтеніи духовнымъ лицемъ особой молитвы, покойника опускаютъ въ могилу и кладутъ въ небольшое углубленіе, сдѣланное въ могилѣ съ южной стороны. По возвращеніи присутствующихъ въ домъ умершаго открывается женскій плачъ необходимый для того, чтобы оплакать и проводить душу умершаго. Плачъ этотъ продолжается не болѣе полчаса, т. е. столько времени, сколько необходимо по понятію кара-ногайца для того, чтобы душа достигла до мѣста своего назначенія.

Пока женщины плачутъ, мужчины, сѣвши въ кружокъ, уничтожаютъ въ значительномъ количествѣ *махамы* (вареная баранина), запивая его *шорбомъ* (отваръ изъ бараньяго мяса, нѣчто въ родѣ бульона) и *аракомъ* (родъ водки, дѣлаемой изъ проса или пшена). За ѣдою до отвала слѣдуютъ еще нѣсколько воздыханій о покойномъ и затѣмъ всѣ расходятся.

Убитый на войнѣ или кѣмъ либо изъ злодѣевъ считается праведникомъ

и его, не обмывая, зашиваютъ окровавленного въ нѣмощь и опускаютъ въ могилу. Душа такого счастливца попадаетъ въ рай съ послѣднимъ его вздохомъ. Надъ могилой такого покойника ставится флагъ для указанія каждому правотѣрному, что здѣсь поконится праведный.

По окончаніи шести недѣль со дня смерти дѣлаются поминки, стираемые молитвою, которую читаетъ мулла, а затѣмъ слѣдуетъ плачь женщинъ и обычное угощеніе. Вещи и другія мелочи принадлежавшія покойному раздаются въ этотъ день нищимъ и, начиная съ этого дня, вдова можетъ снова выйти за мужъ, а родственники снять трауръ, состоящій обыкновенно изъ чернаго платка у женщинъ и черной шапки у мужчинъ (¹).

---

(¹) Три отрывка изъ сочиненія о ногайцахъ и туркменъ А. П. Архипова Кавказъ 1855 г. № 30 и 31. Этнографическій очеркъ ногайцевъ и туркменъ А. Архипова Кавк. Календ. на 1859 г. Подстреленный орелъ Агазаигела Архипова Кавказъ 1851 г. № 27. О кара-ногайской степи Кавказъ 1863 г. № 51. Райма ногайская быль А. Архипова Кавказъ 1850 г. № 76 и 79. Путешествіе Феррара Русскій Вѣстникъ 1842 г. т. 6.

## ОСЕТИНЫ (ИРОНЫ).

### I.

Мѣсто занимаемое осетинами и раздѣленіе ихъ на общества. — Характеристика осетина и его экономическій бытъ.

Прѣѣзжая по военно-грузинской дорогѣ, отъ Змѣйской почтовой станціи, по направленію къ Владикавказу, встрѣчается на пути ущелье, образуемое Карадагскими (Псахешъ) (¹) хребтомъ и Кабардинскими горами. По выходѣ изъ этого ущелья, открывается обширная равнина, окаймленная справа и спереди безкопечною цѣпью живописныхъ горъ, покрытыхъ лѣсомъ. Далѣе за этими горами, извѣстными подъ именемъ *Черныхъ*, поднимаются свѣтлыя вершины Кавказа, а впереди выше всѣхъ глядитъ величественный Казбекъ, покрытый вѣчными снѣгомъ. Часть этой равнины, сѣверный и южный склоны Главнаго хребта Кавказскихъ горъ, начиная отъ горы Пасисъ-мта, дающей начало р. Ріону и до горы Казбека, занята осетинскимъ племенемъ, численность котораго составляетъ немного болѣе 65 тысячъ душъ населенія.

Такимъ образомъ, осетины составляютъ одно изъ самыхъ многочисленныхъ племенъ Кавказа. Часть изъ нихъ занимаетъ Владикавказскую плодородную плоскость, но большая часть живетъ въ высокихъ мѣстахъ, начиная, на сѣверной покатости, отъ истоковъ рѣкъ Ардона, Фіагъ-дона, Гизель-дона и Терекъ, а на южной отъ истоковъ большой и малой Лиахъ и Ксани.

Осетинское племя граничитъ съ сѣвера Малою Кабардою и съ казенными землями бывшей дачи Бековичей-Черкасскихъ; съ востока — Назрановскимъ обществомъ чеченскаго племени и р. Терекъ; съ юга съ уѣздами Душетскимъ

(¹) См. стр. 11.

Тифлесской губерніи и Рачинскихъ Бутанской губерніи, и съ запада горскими обществами Кабарды и Большою Кабардою.

Сама природа раздѣлила, какъ видно, осетинъ на двѣ части: *сѣверныхъ* съ населеніемъ 46,802 души, и *южныхъ* съ населеніемъ въ 19,324 души. Первые принадлежатъ Владикавказскому округу, а вторые входятъ въ составъ Закавказскихъ провинцій. По рельефу мѣстности, Осетія дѣлится на горную и плоскостную. Изъ числа рѣкъ, орошающихъ послѣднюю часть этого пространства первое мѣсто занимаетъ Терекъ, а потомъ его притоки: Ардонъ, Газель-донъ (¹), Фиагъ-донъ, Урухъ и другіе. Всѣ эти рѣчки, гремѣ Терекъ, въ обыкновенное время похожи на едва струящіеся ручьи, но, во время талыхъ снѣговъ или дождей въ горахъ, они прибываютъ въ нѣсколько часовъ, и тогда не только невозможна черезъ нихъ переправа, но напоръ воды такъ силенъ, что срываетъ мосты, ворочаетъ каменные глыбы и вырываетъ съ корнемъ огромныя деревья. Такъ, р. Ардонъ, или Ара-донъ, на осетинскомъ языкѣ значитъ: *блуждающая рука*.

Озеро нѣтъ на этой равнинѣ, но вдоль подошвы Черныхъ горъ находится много гнилыхъ болотъ, порождающихъ злокачественныя лихорадки. Въ Осетіи до послѣдняго времени не было никакихъ дорогъ, а тѣмъ болѣе колесныхъ. Каждый самъ прокладываетъ себѣ дорогу и перевозитъ тяжести на вьюкахъ тамъ, гдѣ нельзя ихъ перевезти на арбѣ.

Осетины сами себя называютъ *Иронами*, то есть происшедшими отъ Ира; но кто такой былъ Иръ—народъ не можетъ объяснить этого. Въ прежнее время, по словамъ народа, къ осетинамъ переселялось много разнаго рода людей: грузинъ и горцевъ, бѣжавшихъ отъ преслѣдованія персіянъ на сѣверную покатость горъ.

Сѣверная часть Кавказскаго хребта, гдѣ поселились осетины, изрѣзана многими ущельями, носящими разныя наименованія, которыми обозначаются и жители каждаго изъ этихъ ущелій. Отъ этого-то и произошло раздѣленіе осетинъ на нѣсколько отдѣльныхъ небольшихъ обществъ (²), имѣющихъ одинъ общій языкъ, но нѣкоторые отличія въ характерѣ и нравахъ. Всѣ мелкія общества могутъ быть однакоже приведены къ четыремъ главнѣйшимъ составляющимъ какъ бы отдѣльное цѣлое или нѣчто характеристичное.

Начиная отъ Змѣйской станціи, ущелья р. Уруха и его многочисленныхъ притоковъ населены *Дигорскими* обществами, которое раздѣляется на собственно Дигоръ и на Усть-Дигоръ (или дальнюю Дигорію). Дигорія составляетъ первое ущелье въ Владикавказскомъ округѣ и, прилегая къ Кабардѣ, служитъ границею Осетіи съ Балкарскою областію, или южною частію Кабардинской земли, простирающейся до самаго хребта Кавказскихъ горъ. Горы, образу-

(¹) Слово *донъ* на осетинскомъ языкѣ означаетъ воду.

(²) Дигорское, нахское, нахисовское, захисское, зруское, доннахское, лехгорское, алагарское, куртатинское, тагаурское и проч.

ющія это ущелье, идутъ на югъ въ извѣстномъ направленіи и чрезвычайно разнообразны по виду и растительности. Потоки на каждомъ шагу бороздятъ скаты и катятся съ нихъ водопадомъ; каменные и снѣговые завалы тутъ не рѣдкость и бываютъ одинаково и лѣтомъ и зимою. Глухой шумъ въ горахъ обыкновенный предвѣстникъ ихъ паденія.

На югъ, вверхъ по теченію Терека, по ущельямъ Ардона и его притоковъ, обитаетъ *Алаирское* или *Валаджирское* общество. Оно ограничено съ юга Снѣговымъ хребтомъ, заключеннымъ между горами Стырь и Сонгут-хогъ; съ запада прямою чертою, проходящею между горами Сонгута и Хуруха-хогъ на хребетъ Черныхъ горъ, черезъ рр. Курупшу и Урустану, а съ востока оно прилегаетъ къ Куртатипскому обществу. Последнее находится въ горахъ по ущельямъ рѣкъ Суа-дона и Фіагъ-дона съ его притоками. *Дуртатипское* общество ограничено: съ юга Снѣговымъ хребтомъ, съ запада прямою чертою, проходящею между горами Стырь-хогъ и Устюгъ и р. Ардономъ, съ сѣвера р. Терекомъ, а съ востока *Тагаурскимъ* обществомъ, получившимъ свое названіе отъ Тагаурскаго ущелья, образуемаго слияніемъ рѣкъ Пога и Кизила. *Тагаурцы* поселились по лѣвому берегу р. Терека, въ параллельныхъ ущельяхъ рѣкъ Саниба и Гизель-дона и ихъ притоковъ, до Ларской почтовой станціи. Общество это граничитъ съ юга Снѣговымъ хребтомъ, начиная отъ р. Терека до горы Резъ (Хилыгъ); съ запада прямою чертою, проходящею между горами Резъ и Табау и р. Майрама-Адеге (Майремадагомъ) и Гизель-дономъ; съ сѣвера Кабардинскимъ хребтомъ, съ востока старою военно-грузинскою дорогою, до Елисаветинскаго укрѣпленія, рѣкою Камбизавною до Владикавказа и р. Терекомъ.

До появленія русскихъ на Кавказѣ, осетины владѣли только ущельями горъ; вся же долина р. Терека до Редантскаго поста, близъ устья Ларскаго ущелья, находилась во владѣніи кабардинцевъ, которые спускали осетинъ съ горъ только за плату. Заключенные въ своихъ ущельяхъ, выходы изъ которыхъ были заперты, осетины были отрѣзаны отъ всего міра и одичали. Въ народной памяти еще живы воспоминанія, когда осетины не смѣли показываться на равнинѣ, страхась кабардинцевъ, не только не пускавшихъ ихъ на плоскость, но врывавшихся даже и въ ихъ горныя владѣнія. Въ обезпеченіе отъ такихъ вторженій, осетины строили башни въ устьяхъ своихъ ущелій и, въ свою очередь, не пропускали безъ платы кабардинцевъ въ горы. Отступленіе отъ этихъ условій вело къ кровавой рѣзнѣ, возникавшей между двумя народами. Русскіе отодвинули отъ горъ кабардинцевъ, и нѣкоторые изъ осетинъ, по предложенію нашего правительства, спустились съ горъ и заняли часть такъ называемой Кабардинской плоскости, по обоимъ открытымъ берегамъ р. Терека. Часть эта весьма незначительна, и за тѣмъ почти все народонаселеніе Осетинъ, начиная съ Дигоринъ, обитаетъ въ горахъ.

Вся Осетія состоитъ изъ ущелій, образуемыхъ высокими отрогами Главнаго Кавказскаго хребта. Небольшія горныя равнины или, лучше сказать, плоскія

возвышенности встрѣчаются въ горной Осетіи только нрѣдка и самая большая изъ нихъ не превышаетъ 50 десятинъ. Почва земли повсюду глинистая, на возвышеніяхъ желтого, а при подошвахъ горъ коричневаго цвѣта; нахатное мѣсто нѣсколько разъ унавоженное, принимаетъ черный цвѣтъ. Слой земли, прикрывающій каменные яриги горъ, не превышаетъ 6-ти вершковъ. На передовыхъ хребтахъ Кавказа, наносный грунтъ земли часто усѣянъ булыжникомъ. Въ мѣстахъ безлѣсныхъ, ближе къ Главному хребту, и преимущественно по сѣверную его сторону, по ручьямъ, образующимъ р. Ардонъ, земли тверже и плодороднѣе. На югѣ же, напримѣръ въ мѣстахъ пограничныхъ съ Карталинѣю и покрытыхъ лѣсомъ, земли мягче, но менѣе плодородны. Холодный климатъ у Главнаго хребта и значительная возвышенность земель этой части Осетіи не позволяютъ дѣлать никакихъ посѣвовъ: тамъ трава растетъ только съ мая по сентябрь.

Съ пониженіемъ мѣстности и съ удаленіемъ ущелій отъ снѣговыхъ вершинъ, суровость климата постепенно смягчается. Кромѣ того, климатическія условія въ такихъ мѣстахъ зависятъ отъ направленія ущелій, и оттого, до какой степени, напримѣръ, онѣ закрыты отъ сѣверныхъ и доступны для южныхъ вѣтровъ и прочее.

Не смотря на свою суровость во многихъ мѣстахъ, климатъ Осетіи, кромѣ мѣстъ изобилующихъ болотами, здоровъ и имѣетъ хорошее вліаніе на человѣческій организмъ, отражающееся на долголѣтіи и крѣпости туземца. Столѣтній возрастъ считается въ Осетіи почти обыкновеннымъ. Горный воздухъ благотворно дѣйствуетъ на здоровье жителей.

По естественному своему положенію, Осетія пользуется двойнымъ климатомъ: въ верховныхъ ущеліяхъ, подходящихъ ближе къ Главному хребту, климатъ суровѣе, чѣмъ въ мѣстахъ прилегающихъ къ Грузіи и Кабардѣ. Лѣто въ этой части Осетіи весьма кратко и температура его едва достаточна для созрѣванія ячменя. Въ самыхъ близкихъ къ снѣговымъ вершинамъ ущельяхъ, зима начинается съ половины октября и продолжается до мая. Въ это время большіе снѣга и вьюги затрудняютъ сообщеніе, во многихъ мѣстахъ доступное только пѣшему, одинокому путешественнику, да и то въ ясную погоду.

Такъ, Дигорія закрыта со всѣхъ сторонъ горами и находится вдали отъ всѣхъ путей сообщенія. Три четверти года доступъ въ нее или совсѣмъ невозможенъ или сопряженъ съ большою опасностію. Климатъ ея умѣренно-здоровый, но въ нагорной Дигоріи средняя температура не превышаетъ 3°; стужа и морозы значительны и постоянны. Растительность этой части бедна, климатъ суровъ и нѣсколько не благоприятенъ для растительности. Тамъ царство зимы, и земля повсюду носитъ отпечатокъ опустошенія и безплодія; вездѣ мрачно и угрюмо.

Лѣто, продолжающееся не болѣе трехъ мѣсяцевъ, такъ коротко, что хлѣбъ не зрѣетъ. Едва только взойдетъ солнце, какъ погружается въ багровый туманъ—предвѣстникъ сильной стужи. «Мятели и непогоды свирѣдствуютъ въ



теченіе девяти мѣсяцевъ. Осень ужасна, и самая весна принимаетъ видъ мрачной осени; потому-то, куда ни обратишь взоры, вездѣ встрѣчаешь однѣ льдины, покрывающія вершины Черныхъ, скалистыхъ, горъ и всю окрестность, занесенную сугробами глубокаго снѣга».

Суровая природа сдѣлала дигорцевъ неустрашимыми, физически сильными и отличными ходоками по горамъ, гдѣ они занимаются охотою. Они высоки ростомъ, владѣютъ даромъ слова и хорошими умственными способностями; природный здравый умъ ихъ вѣдѣтъ на каждомъ шагу. Дигорецъ гостепріименъ, честенъ, гордъ, вѣренъ въ словѣ и клятвѣ, предприимчивъ, но упрямъ, истителенъ и скрытенъ. Лицомъ онъ смуглъ, голову бреетъ, но носитъ бороду, которую подбриваетъ на нижнихъ челюстяхъ. Дигорцы болѣе опрятны и относительно болѣе трудолюбивы чѣмъ всѣ остальные поколѣнія осетинъ, и никогда не считались воинственнымъ племенемъ. Занимаясь болѣе земледѣіемъ и имѣя немного скота, они почти никогда не пускаютъ его въ продажу, но изъ овечьей шерсти дѣлаютъ хорошія бурки, которыя и продаютъ или на лянѣ или въ Имеретіи. Алагирецъ, напротивъ того, неворотливъ, глаза его безжизненные и вялые, внушаютъ мысль о коварствѣ и наглой трусости, скрытыхъ подъ личиною мнимого великодушія. Племя это своенравно, въ высшей степени вспыльчиво, способно изъ пустяковъ на шумѣть, накричать и надѣлать разнаго вздору. Алагирцы чужды, впрочемъ, кланушничества и характера весьма добраго, въ особенности если приласкать ихъ.

Тагаурцы отличаются наибольшою гордостію между всѣми племенами осетинскаго народа. Считая своимъ родоначальникомъ Тагаура, по преданію наслѣдника армянскаго престола, который, будто-бы, бѣжалъ въ горы, спасаясь отъ преслѣдованій своихъ братьевъ, они причисляютъ себя къ высшему сословію осетинъ, и потому народъ ихъ ненавидитъ. По словамъ В. Толстаго, тагаурцы прежде были старшинами въ осетинскихъ аулахъ, а это и подало ему мысль утверждать, что собственно тагаурцевъ нѣтъ, а есть только высшее сословіе осетинскаго народа. Въ подтвержденіе послѣдняго онъ говоритъ, что тагаурцы стоятъ выше всѣхъ остальныхъ обществъ по своему умственному развитію, что они сдержанны, скрытны и, относительно образованія, передовой народъ между осетинами.

Самый честный, прямой и откровенный народъ—*куртатины*. Они глубоко преданы русскимъ и сѣло вѣрятъ, что имъ не будетъ оказано несправедливости. Вообще всѣ осетинскіе народы преданны нашему правительству и весьма усердные исполнители его распоряженій. Усердіе это и приваженіе не распространяется однако на ихъ домашнюю жизнь.

Никто меньше осетина не думаетъ о заграничномъ днѣ, а текущій день онъ проводитъ въ праздности и лѣни, сидитъ дома у дымящагося костра, съ трубкою во рту, «или спитъ, бродитъ по горамъ какъ дикій козель», не желая ничего приобрѣтать и предоставивъ свое незатѣйливое хозяйство на попеченіе женъ.

Малая производительность почвы большей части горной Осетии довела население до крайней бѣдности. Осетинны всегда терпѣли недостатокъ не только въ предметахъ, которыхъ не было въ собственной странѣ, напримѣръ соли, но даже въ насущномъ хлѣбѣ. Земля, удобная для хлѣбопашества и до сихъ поръ имѣетъ послышанную цѣну: стоитъ того животнаго, которое можетъ на ней помѣститься. Кусокъ земли, который займетъ лежащая корова, цѣнится въ корову; другой въ овцу и проч. Эта малоземельность была причиною, что часть осетинъ переселилась на южный склонъ Главнаго хребта и добровольно отдала себя въ кабалу грузинскихъ помѣщиковъ. Занявъ ущелья: Кударовское, Большой и Малой Діяхы, Рехулы, Ксани и ея притоковъ, осетинны стали крѣпостными князей Эристовыхъ и Мочаловыхъ. Эти переселенцы и составляютъ поселенія такъ называемыхъ *ложныхъ осетинныхъ* и, въ свою очередь, дѣлятся также на многія малкія общества, носящія названіе по именамъ ущелій или обитаемыхъ. Такъ, они дѣлятся на Ксанскихъ, Кударскихъ, Діяхвскихъ, Гудошаурскихъ, Магдаловскихъ, Джамурскихъ и другихъ. Много осетинъ поселилось въ Итиутетин и Хевсонтъ ущелья. За исключеніемъ только немногихъ обществъ южнаго склона и живущихъ на плоскости, всѣ остальные осетинны бѣдны, почти голы и до послѣдней степени плохо одѣты; живутъ въ землянкахъ или развалившихся башняхъ и даже въ оставленныхъ укрѣпленіяхъ. Не смотря на то, осетинны всегда веселы, всегда безпечны.

Утесы и горы Осетии неспособны къ земледѣлію, и потому туземное население занимается преимущественно скотоводствомъ. Получая хлѣбъ отъ сосѣдей, осетинны доставляютъ имъ, взаменъ того, рогатый скотъ, барановъ, лошадей, извѣстныхъ своею силою и прекраснымъ ходомъ по горамъ. Но промышленность эта совершенно ничтожна и едва удовлетворяетъ насущной потребности (1).

Правда, въ мѣстахъ низменныхъ, равнинныхъ, почва, до чрезвычайности плодородная, могла бы вознаградить трудъ обильнымъ урожаемъ, но и тамъ осетинны, будучи стѣснены въ поземельной собственности и владея небольшими участками, мало пользуется ея дарами. Хотя въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, какъ, напримѣръ, въ Дигоріи, жители имѣютъ подъ рукою многія средства къ благосостоянію, но, по своей безпечности и лѣни, они ограничиваются изготовленіемъ и запасомъ самаго необходимаго въ домашнемъ быту. Единственная ихъ промышленность—кѣдъ, сбываемый въ Моздокъ, Владикавказъ и по на-

(1) Тагаурцы Владимира Толстаго Вѣст. Импер. Рус. Геогр. Обществ. 1854 г. ч. XI. Краткій обзоръ горскихъ племенъ на Кавказѣ А. П. Берзе Кавказ. Календарь на 1858 г. О состояніи нѣкогда бывшаго христіанства на Кавказѣ П. Хицунова Кавк. 1846 г. № 34. Дигорія Н. Берзенова Запав. Вѣст. 1852 г. № 39. То же Кавк. 1852 г. № 67. Изъ воспомин. объ Осетин Н. Берзеновъ Кавк. 1852 г. № 5. Кое что объ Осетинахъ округа Красницкаго Кавк. 1865 г. № 29 и 32. Глав. свѣд. о горск. племен. Кавк. 1868 г. № 46. Объ обществахъ осетинскаго племени русомъ доставленная имъ П. В. Кузьминскимъ.

зачини станицамъ. Мёдъ дигорскихъ пчелъ отличается ароматомъ, вкусомъ и бѣлизною, но дигорцы въ умѣньш добывать его оказываются плохими пчеловодами. Плетневый круглой формы улей (батманъ), обмазанный глиною съ примѣсью коровьяго помета, составляетъ жилище пчелъ, предназначенныхъ на истребленіе каждый разъ, какъ только добываютъ мёдъ. Выкопавъ въ землѣ небольшую яму, и положивъ туда древесный грибокъ съ огнемъ, хозяинъ оборачиваетъ свой улей вверхъ дномъ. Пчелы задыхаются отъ дыма, падаютъ въ яму, а улей съ мѣдомъ идетъ въ продажу. Во многихъ мѣстахъ Осетіи встрѣчается отличный строевой лѣсъ: дубъ, вязъ, сосна, орѣшникъ растутъ во множествѣ, а грушевыя деревья, дикая яблоня и вишни видны иногда въ значительномъ количествѣ въ самыхъ селеніяхъ и въ полѣ. Скотоводство составляетъ исключительное занятіе жителей, и многіе изъ нихъ насчитываютъ у себя до тысячи барановъ, но, по своей скупости, подобные владѣльцы живутъ нисколько не лучше своихъ бѣдныхъ собратій.

Всѣ осетины весьма жадны до денегъ, которыми однакоже они стараются пріобрѣсти не для употребленія, не для улучшенія своего быта, а для храненія въ заперти; богатый и бѣдный одинаково ходятъ почти голые въ лохмотьяхъ. Всеобщая бѣдность царствуетъ между осетинами. Праздность неразлучна съ ними; неопрятность присуща народу. На вопросъ о причинѣ этихъ бѣдствій, осетины глубокомысленно отвѣчаютъ, что онъ бѣденъ отъ неурожаа хлѣба, большинство котораго идетъ на приготовленіе араки (родъ водки), безъ которой они жить не могутъ. Осетины говорятъ, что они праздны по неимѣнію хлѣбопашныхъ мѣстъ; это правда, но справедливо и то, что иногда вблизи аула видны большія поляны, которыя могли бы быть воздѣланы, но остаются не обработанными по безпечности (<sup>1</sup>).

## II.

Осетинскій аулъ. — Домъ осетина. — Одежда. — Религія и праздники — Знахари и знахарки. — Талисманы. — Колдовство. — Суевѣріе. — Легенды.

На крутизнахъ высокихъ скалъ, въ суровыхъ оврагахъ, ущельяхъ и пологинамъ лѣнятся осетинскіе аулы, по преимуществу обширные и многолюд-

(<sup>1</sup>) Кое что объ Осетинскомъ округѣ К. Красницкаго Кавк. 1865 г. № 32. Изъ записокъ объ Осетин Н. Берзеновъ Кавк. 1852 г. № 68. Также смотр. Дигорія Н. Берзенова Закавк. Вѣст. 1852 г. № 40. Мѣстечко Сачхеры Н. Дункель-Веллингга Кавк. 1854 г. № 68. Поэтка въ Кударскомъ ущелье Василій Переваленко Кавк. 1849 г. № 40.

ные. Живописны жилища, разбросанныя безъ всякаго порядка между рощами и деревьями, подъ тѣнью которыхъ прохлаждаютъ себя обитатели въ жаркое время. Впрочемъ такимъ временемъ осетины пользуются вообще очень немного.

Съ наступленіемъ сентября, въ большей части Осетіи настаетъ уже зима; еще недѣля—зашумѣли выюги и все кругомъ занесено снѣжными сугробами. Дикая, мрачная природа и тутъ являетъ для глаза новыя и величественныя картины. Утреннее солнце зажигаетъ безчисленными огнями ледяныя вершины горъ; синій туманъ, волнующійся по ущельямъ, похожъ на океанъ, по которому плаваютъ ледяныя горы, драпированныя въ фантастическія тѣни. Глазу кажется, что всѣ эти исполинскія вершины движутся, колеблются, тонутъ и снова возникаютъ. Но туманъ рѣдѣетъ и остроконечныя верхи осетинскихъ горъ рѣзко обозначаются. «Они поднимаются въ высоту одинъ надъ другимъ, въ безконечныхъ ярусахъ, окрашенные разнообразными цвѣтами, которые мѣняются по мѣрѣ отдаленія: сначала зеленые, потомъ темные, голубые, фіолетовые.... но всѣхъ цвѣтовъ не перечестъ, такъ они различны, да и нѣтъ имъ названій! Вправо и влѣво, словно рамы для этой картины, стоятъ огромныя, неизмѣримыя скалы, черныя, блестящія какъ броня вороненая; вотъ на одной изъ этихъ скалъ, въ высотѣ, упершись ногою объ остроконечную вершину, стоитъ какой нибудь пастухъ, какъ пограничный стражъ; онъ рѣзко рисуется на яркой лазури неба, но, равнодушный къ красотѣ окружающей его природѣ, грубый и дикій, онъ не сочувствуетъ природѣ, онъ занятъ, онъ стережетъ стадо козъ, которыя, прядая съ камня на камень, щиплютъ тощую зелень, засыпанную снѣгомъ....»

Въ такое время осетинскіе аулы дѣлаются островами, отдѣленными отъ всего міра, и населеніе скучивается въ своихъ жилищахъ.

Жилища осетинъ не одинаковы и не однообразны. Въ мѣстахъ безлѣсныхъ дома, и прочія хозяйственныя пристройки, складываются изъ плитняка безъ глины, а въ ущельяхъ, изобилующихъ лѣсомъ, строятся изъ дерева.

Каждый каменный домъ имѣетъ видъ замка въ два или три этажа, съ высокими башнями и плоскою земляною крышею. Такой домъ, обнесенный каменною оградой и имѣющій высокую башню, носить названіе *галуана*.

Часто домъ осетина однимъ своимъ фасомъ вдѣланъ въ гору, такъ что задняя стѣна и часть боковыхъ образуются земляною или скалистою стѣною горы. Потолокъ нижняго этажа, въ которомъ преимущественно содержится скоть, служитъ поломъ для втораго, сообщающагося съ дворомъ посредствомъ вѣтшной лѣстницы, идущей на площадку, образуемую нижнимъ выдающимся впередъ этажемъ. Во второмъ этажѣ живутъ сами осетины, а верхній, если онъ есть, то предназначается частію для пріема гостей, частію служить вмѣсто кладовой. Главное строеніе имѣетъ по двѣ двери: одну по срединѣ, а другую бо-

ковую, ведущую на дворъ; небольшія четырехугольныя отверстія безъ рамъ закрываютъ окна.

Большая часть деревянныхъ домовъ или сакель строятся въ видѣ сараевъ и часто состоятъ изъ плетня, смазаннаго съ обѣихъ сторонъ глиною, съ досчатою крышею, опирающеюся на двухъ столбахъ и закрывающею потолокъ, поверхъ котораго настилается очень рѣдко драпъ, а больше солома, поддерживаемая жердями. Внутренность такого жилища состоитъ изъ двухъ комнатъ съ землянымъ поломъ. У богатаго владѣльца, въ вѣнней стѣнѣ сакли прислонена полукруглая печь, сдѣланная также изъ плетня, обмазаннаго глиною, а у бѣднаго очагъ, раскладываемый посрединѣ сакли между двумя большими камнями.

Если осетинъ въ саклѣ, то навѣрное подлѣ очага, у котораго онъ проводитъ день и ночь. Раздѣвшись до нага, онъ ложится на солому, постланную на полу, подкладывая подъ себя бурку или грубый войлокъ. Зимой спитъ подлѣ очага, а лѣтомъ подъ открытымъ небомъ. Очагъ, кромѣ того, имѣетъ и другое значеніе между осетинами и считается священнымъ мѣстомъ, въ которомъ стараются сохранить постоянный огонь. Каждая хозяйка поддерживаетъ огонь въ своемъ очагѣ и придаетъ его неугасимости особенное значеніе. Надъ очагомъ, въ потолокъ сакли, сдѣлано дынное отверстіе, а близъ него, къ тому же закопченному дымому потолку, прирѣплена цѣпь, на которой виситъ котелъ, служащій для приготовленія пищи. Вдоль стѣнъ на полкахъ разставлена домашняя утварь, посуда: деревянная или глиняная, а если хозяинъ съ достаткомъ, то и мѣдная, составляющая роскошь въ домашнемъ быту осетина. На гвоздяхъ рядомъ съ полкою виситъ оружіе, бурки, башмаки, а въ углу едва видна дверь, похожая на лазейку. Дверь эта ведетъ въ *кабачъ*—кладовую съ съѣстными припасами, состоящими въ исключительномъ распоряженіи хозяйки.

Въ самой комнатѣ разбросаны въ безпорядкѣ ладки съ масломъ, бурдюки съ сыромъ, длинныя скамейки, желѣзныя лопатки для загребанія угляевъ, клещи, вертелъ, квашни и рогожи, сплетенныя изъ особой породы болотистаго растенія и составляющія почти все внутреннее убранство сакли, гдѣ вонь, пыль и нечистота главнѣйшіе обитатели и равноправные хозяева съ семействомъ осетина.

Осетинъ не ухитрится, подобно прочимъ азіятцамъ, сидѣть на полу поджавши подъ себя ноги, и потому въ саклѣ его почти всегда есть нѣчто въ родѣ кресла о трехъ ножкахъ и съ рѣзною спинкою, или скамья, или родъ дивана или, наконецъ, просто обрубокъ, тренога и проч. У нѣкоторыхъ имѣются кровати, по устройству похожія на европейскія и на которыхъ кучею навалены перины и подушки.

Почти каждая сакля окружена хлѣбами и курятниками. Обыкновенно, подлѣ самаго дома стоитъ птичникъ и хлѣвъ для овецъ; въ оградѣ изъ хвороста помѣщается рогатый скотъ. Всѣ зданія и пристройки обнесены проч-

нымъ тыномъ, вблизи отъ котораго разведены огороды, засѣянные картофе-лемъ, рѣдкою, кукурузою и другою зеленью (¹).

Одежда осетина, преимущественно чернаго цвѣта, сходна въ покроѣ съ одеждою черкесовъ: короткій кафтанъ, спускающійся немного ниже колѣнъ, съ пришитыми на груди мѣстами для патроновъ, подпоясывается ремнемъ, украшеннымъ серебряными или мѣдными пуговицами или змѣиными головками; небольшая низкая и круглая шапка, съ бараньимъ околышемъ; шаровары изъ простаго сукна или изъ сукна приготовленнаго изъ козьяго пуха и не крашеннаго, составляютъ остальной костюмъ мужчины. На ногахъ онъ носитъ чевяки или надѣваетъ башмаки, некрашенной кожи съ подошвами, а чтобы лучше держаться ими на скалахъ и льдахъ, осетинъ дѣлаетъ подошву изъ рѣдко плетеныхъ ремней. Главное щегольство осетина составляетъ оружіе: кинжалъ на поясѣ, пистолеть за поясомъ, шашка у бедра, а ружье за плечами. Осетины, живущіе на сѣверномъ склонѣ Кавказскихъ горъ, еще не такъ давно имѣли небольшіе круглые щиты, сдѣланные изъ кожи, окованные вокругъ желѣзомъ и съ металлическою по срединѣ бляхою.

Женщины предпочитаютъ синій цвѣтъ и одежда ихъ состоитъ изъ длин-ной до пятъ рубахи, приготовленной изъ бумажной матеріи; шароваръ, по преимуществу краснаго цвѣта, и ситцеваго или панковаго архалука. Лѣтомъ осетинки ходятъ босыя, а въ остальное время носятъ мужскую обувь, только изъ черной кожи, и во время холода надѣваютъ длинный нагольный тулупъ. На головѣ однѣ носятъ шапочки, или, лучше, ермолки, другія—болѣе бѣд-ныя—покрываются просто платкомъ, а дѣвицы заплетаютъ косы, но безъ ленты (²).

Подлѣ очага, скинувъ съ себя архалаукъ и чевяки (ножная обувь), съ трубкою въ зубахъ, сидитъ глава семейства, поучающій свое потомство, раз-мѣстившееся вокругъ него и съ жадностію прислушивающееся къ его фанта-стическому и сказочному разсказу. Онъ разсказываетъ о жившихъ пѣкогда дивныхъ людяхъ, охотившихся въ вѣковыхъ лѣсахъ, похищавшихъ красавицъ и не боявшихся колдуновъ... Не разъ говорилъ онъ своимъ дѣтямъ о *Вацилѣ* (или *Уацилѣ*) какомъ-то лѣсномъ божествѣ, говорилъ и о покровительствѣ *Уастыр-джи* (св. Георгія), спасавшемъ охотниковъ отъ козней лѣснаго духа. Къ послед-нему самъ разсказчикъ питаетъ особое уваженіе, но совершенно отличное отъ почитанія святаго каждымъ истиннымъ христіаниномъ, потому что осетинъ не имѣетъ никакого понятія о религіи, и болѣе суевѣренъ, чѣмъ религіозенъ.

Трудно сдѣлать, какой именно религіи держатся осетины, до такой сте-

(¹) Дигорія Н. Берзеновъ Закавк. Вѣст. 1852 г. № 39. Изъ записокъ объ Осетіи Н. Берзеновъ Кавк. 1852 г. № 67. Осетины грегорианцы Д. Б.—дѣе Кавк. 1851 г. № 69. Чиниз-Ахсавъ Н. Берзеновъ Кавказъ. 1850 года № 95. Осетины. Терскія вѣдомости 1868 г. № 11.

(²) Обзоръ Россіи. влад. за Кавказомъ ч. II изд. 1836 г.

пени у нихъ перемѣшаны понятія о христіанствѣ, магометанствѣ и язычествѣ. По отчетамъ общества возстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ, всѣ осетины дѣлятся на три категоріи: христіанъ, число которыхъ простирается до 51,590 душъ, магометанъ—14,434 души и язычниковъ 102 человека. Такое разграниченіе можно назвать только существующимъ на бумагѣ. Хотя осетины имѣютъ свои церкви, священниковъ и раздѣлены на приходы, но религія у нихъ не достигла еще до высокой степени набожности. Ни христіане, ни магометане, ни, наконецъ, язычники не слѣдуютъ въ точности обрядамъ и установленіямъ своей религіи. Всѣ правила и церковные уставы перемѣшаны и перепутаны; христіане исполняютъ многіе языческіе обряды при свадьбахъ и похоронахъ, брѣютъ голову и совершаютъ омовеніе; магометане, принадлежа къ суннитской сектѣ, не слѣдуютъ законамъ пророка, ѣдятъ свинину, пьютъ вино и смѣются надъ своими обрядами, а язычники чествуютъ многіе праздники вмѣстѣ съ христіанами. Считааясь христіаниномъ, почитая святыхъ, осетинъ не ходятъ въ церкви, приносятъ жертву кумиру, и допускаетъ многоженство. Сколько правительство ни старалось внушить осетинамъ, что они, какъ христіане, должны покинуть многоженство, какъ обычай, противный уставамъ православной церкви, но туземцы оставались непреклонными и долгое время не покидали многоженства. Изъ смѣси различныхъ вѣрованій и понятій, въ народѣ образовалась своя собственная религія, одинаково пригодная христіанину, магометанину и язычнику. Причиной такого смѣшенія религіозныхъ понятій было то, что осетины подвергались попеременно ученію разныхъ вѣрованій, смотря по тому, подъ чьей властію находились. Грузины съ юга вносили къ нимъ христіанское ученіе, а съ запада и сѣвера кабардинцы поучали магометанству. Положеніе осетинъ было точно такое же, какое бываетъ съ слабымъ племенемъ относительно сильнаго: они положили себѣ правиломъ не сопротивляться ни тому, ни другому ученію, принимать до временной формы побѣдителей, но упорно держаться своего.

Такая система политическаго поведенія произвела у осетинъ окончательное смѣшеніе всѣхъ ихъ вѣрованій.

Не заходя въ глубокую древность, мы должны сказать, что, по свидѣтельству имеретинскаго князя Давыда, въ 1786 году все населеніе Осетинъ было языческое. Кн. Давыдъ, начальникъ города Рачи, былъ посланъ въ этомъ году, имеретинскимъ царемъ Давыдомъ, къ грузинскому царю Ираклію, для заключенія мирныхъ условій и для приглашенія сына царевича Арчила ѣхать въ Имеретію. Возвращаясь изъ Тифлиса, князь Давыдъ, въ деревнѣ Авнисахъ, былъ схваченъ осетинами и отведенъ въ горы. Переходя изъ рукъ въ руки, изъ одной деревни въ другую, онъ прошелъ всю Осетію и, наконецъ, былъ проданъ въ Моздокъ, гдѣ выкупленъ и, по распоряженію Гр. Гудовича, отправленъ черезъ Астрахань въ Петербургъ.

Проведя въ плѣну четыре года, присмотрѣвшись къ быту осетинъ, князь писалъ, что осетины исполняютъ великій постъ, «но поповъ не имѣютъ; они



не крестятся и крещенія не принимаютъ, равно и дѣтей своихъ въ тому не приводятъ, а поклоняются они козловой кожѣ, которую почитаютъ за икѣну Ильи пророка и ей молятся».

Прошло съ тѣхъ поръ почти цѣлое столѣтіе, и осетины весьма мало поддались въ религіозномъ отношеніи. Правда, число лицъ, называющихъ себя христіанами значительно увеличилось, но снѣжанность вѣрованія осталась все такою.

Ничѣмъ не заинтересованные въ необходимости убѣдиться въ чистотѣ и пользѣ христіанскаго ученія, осетины и въ настоящее время весьма много христіане, такъ что духовенство вынуждено прибѣгать къ полицейскимъ мѣрамъ, чтобы заставить народъ ходить въ церковь, соблюдать посты, говѣть, крестить младенцевъ и т. п. Но всѣ принудительныя мѣры только восста новляютъ туземца, и, послѣ наказанія за неисполненіе религіозныхъ обрядовъ, осетинъ не задумываясь, совершенно отступаетъ отъ религіи.

Многія селенія, до 1863 года, вовсе не имѣли священниковъ. Такъ, въ пяти селеніяхъ, населенныхъ 96-ю семействами, было не крещеныхъ дѣтей 56, браковъ неблагословенныхъ церковью 68. Туземцы умирали безъ напутствія св. таинъ и предавались землѣ безъ христіанскаго погребенія.

Православные священники, живущіе въ Осетин, находятся въ крайней бѣдности и не имѣютъ хотя бы мало-мальски сноснаго помѣщенія. Лучшимъ помѣщеніемъ считается полурачная сакля съ землянымъ поломъ и съ одними крошечными окномъ. Многіе изъ пастырей церкви живутъ почти въ хлѣву, да и то чужомъ, изъ котораго часто приходится переселиться въ другой, потому что хозяинъ выгоняетъ его. Купить же или построить себѣ саклю, при скудномъ содержаніи, священникъ не въ состояніи. Содержанія его не хватаетъ даже и на пищу, которую приходится приобретать изъ города или далекой станицы, такъ какъ въ горахъ ничего не достанешь<sup>(1)</sup>.

Недостатокъ въ священникахъ-миссіонерахъ дѣлаетъ то, что осетины, весьма равнодушные къ православію, придерживаются своей особой религіи, представляющей смѣсь христіанства съ азычествомъ. Подъ именами различныхъ христіанскихъ святыхъ—чаще св. Маріи и св. Георгія—у осетинъ существуютъ священныя мѣста: скалы, лѣса и даже отдѣльныя деревья.

Они почитаютъ Михаила Архангела, пророка Ілію—какъ покровителя скотоводства и земледѣлія; Георгія Побѣдоносца—какъ покровителя дорогъ и путешественниковъ. Каждый молится ему и приноситъ жертвы, отправляясь на войну, въ набѣгъ или просто въ путь.

Святая Марія считается покровительницею супружескаго счастья и плодородія. Ей молятся и приносятъ жертвы послѣ каждыхъ родовъ; въ честь ея

(1) Общество восстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ создало это божественное положеніе священниковъ и приняло мѣры къ улучшенію ихъ быта. См. отчеты общества за 1862 г. и 1863 годъ.



осетины называли пятницу—*майрамъ-бомъ* и установили нужное имя *Май-рамъ* (Маріи).

Точно также осетины всѣхъ исповѣданій признають многіе христіанскіе праздники. Они почитаютъ и отправляютъ *Домъ-скафамъ* (богоявленіе)—взятіе воды; *Кардамъ-хасамъ* (сошествіе св. духа)—сборъ травъ. У нихъ есть деревья, отмѣченныя крестомъ; передъ которыми они благоговѣють, и которыхъ топоръ не смѣетъ прикоснуться. Съ другой стороны, кромѣ христіанскихъ праздниковъ, у нихъ есть свои божества: *Вацмла*—богъ грома и молніи, *Уастырджм*—покровитель мужчинъ, особенно охотниковъ, и божество скота, хлѣба и всякаго богатства; *Аларды*—богиня оспы и всякаго рода болѣзней; женщины преимущественно влечутся ею.

Въ церковь осетины ходятъ по принужденію, когда ихъ гонятъ, а къ священнымъ мѣстамъ не приходятъ развѣ только тотъ, кто не въ силахъ.

Въ народѣ много теплаго вѣрованія, но недостатокъ въ истинномъ началѣ и ученіи религіи. Такъ, каждый осетинъ, свято вѣрующій въ какой-либо священный предметъ, относится къ нему съ особымъ благоговѣніемъ. Ни одинъ изъ нихъ, проходя мимо такого предмета, не забудетъ снять папаху; идущій не забудетъ сойти съ лошади; никто не откажется внести посильную лепту на постройку жертвенника, обыкновенно воздвигающагося въ почитаемыхъ и священныхъ мѣстахъ. За неимѣніемъ средствъ, жертвенникъ замѣняетъ большой шестъ съ привязанными къ нему лоскутками. Тутъ съ незапамятныхъ временъ, осетины складываютъ свои приношенія: пули, книжки, домашніе желѣзные инструменты, турьи рога, черепа разныхъ животныхъ, убитыхъ въ честь святаго и т. п.

Убѣжденіе въ томъ, что взявшій такую вещь подвергнется самой мучительной смерти, дѣлаетъ вещи эти неприкосновенными. Принося зачастую ложную присягу, передъ крестомъ и евангеліемъ, осетинъ никогда не рѣшится сдѣлать того же на святомъ мѣстѣ и тотчасъ же сознается въ преступленіи.

Христіанство распространено преимущественно въ простомъ народѣ; магическаго придерживаются старшины и вообще высшее сословіе, такъ какъ оно допускаетъ многоженство, по всѣмъ, не имѣя яснаго понятія о религіи, влечется на сторону той, которая представляетъ имъ болѣе покровительства, менѣе требованій и болѣе выгодъ. Мужчины слабо придерживаются религіи, а женщины еще того меньше. По народному обычаю, замужнія женщины, не имѣя права показываться постороннему мужчине и обязанныя выходить изъ дому подъ покрываломъ, никогда не бывають въ церкви (¹).

(¹) Изъ записокъ объ Осетіи Н. Берзеновъ Кавказъ 1852 г. № 67. Кое что объ Осетинскомъ округѣ К. Креницкаго Кавказъ. 1865 г. № 29 и 32. Дигорія Н. Берзеновъ Закавказ. Вѣст. 1853 г. № 39. Религіозные обряды осетинъ и проч. Шегрера Кавк. 1846 г. № 27. Записка кн. Давыда, поданная министерству. Московск. арх. Министер. Иностр. дѣлъ.

Все это ведетъ къ тому, что осетины отличаются вѣротерпимостію другъ къ другу, или, лучше сказать, совершеннымъ равнодушіемъ къ религіи.

Всѣ племена одинаково вѣрятъ въ Бога, отъ котораго происходитъ все хорошее и худое; вѣрятъ въ его могущество, въ существованіе рай и ада. По ихъ понятію, въ будущей жизни, всѣ тѣ люди, которые отличались на этомъ свѣтѣ доброю жизнію, будутъ жить въ своемъ семействѣ и соединятся душою и тѣломъ; будутъ жить вѣчно въ раю, и, точно также, какъ на этомъ свѣтѣ, будутъ наслаждаться многоженствомъ, хорошимъ пищею и гуляньемъ въ роскошныхъ садахъ.

Основываясь на этомъ, члены семейства хоронятъ на кладбищѣ всегда въ одномъ мѣстѣ; если кто умеръ вдали отъ дома, то стараются тѣло его привезти на свое кладбище, чтобы не разъединить съ семействомъ на томъ свѣтѣ. Часто скончавшуюся женщину, жившую у своихъ родителей, послѣ смерти мужа, перевозятъ на кладбище, гдѣ похороненъ ея супругъ, съ тѣмъ полнымъ убѣжденіемъ, что если уже разъ заплаченъ за нея *калымъ* (плата за невѣсту), то она должна вѣчно оставаться рабою мужа. Убитый въ сраженіи, по понятію осетина, поступаетъ прямо въ рай, гдѣ враги его будутъ ему прислуживать, и, сверхъ того, такой человѣкъ приобретаетъ право выбрать себѣ кого-либо изъ родственниковъ въ товарищи, для совѣстнаго жителства съ нимъ въ раю.

Такая завидная участь убитаго заставляетъ его родственниковъ не плакать, а, напротивъ того, радоваться его счастію и завидной смерти.

По представленію осетина *ада*—большое огненное озеро, въ которомъ мучаются грѣшники, по собственно о грѣхахъ народъ имѣетъ самое сбивчивое понятіе; точно также не очень опредѣленны понятія его о мучахъ и наказаніяхъ. Убить человѣка считается грѣхомъ, но кровомщеніе добродѣтелью; украсть и быть пойману грѣшно, а украсть ловко, молодецки—считается за славу.

Не имѣя понятія о сотвореніи міра, осетины сохраняли въ своей памяти названіе двухъ первыхъ людей, Адама и Евы, и вѣрятъ въ существованіе ангеловъ и *дзуаровъ*—безчисленныхъ духовъ, покровителей всему хорошему и доброму. Осетины молятъ дзуаровъ, о покровительствѣ и помощи, отходя по сну, вставая утромъ, «принимаясь за работу, отправляясь въ путь или на охоту»; просятъ ихъ «объ урожаѣ и размноженіи скота, избавленіи отъ болѣзней и всѣхъ житейскихъ невзгодъ».

Въ благодарность за все это, народъ приноситъ имъ жертвы. Въ народномъ понятіи дзуары стоятъ отдѣльно, особнякомъ, независимо отъ другихъ олицетворенныхъ имъ божествъ, не имѣющихъ съ ними никакихъ отношеній.

Они не ангелы, христіанской или магометанской религіи—извѣстные у осетинъ подъ именемъ *зедъ*, а скорѣе можно предполагать, что это души

предковъ, потерявшіе въ народномъ пониманіи первоначальное свое значеніе <sup>(1)</sup>.

— Дауаръ пролетѣлъ, говоритъ осетинъ, смотря на падающую звѣзду.

Названіе креста, заимствованное осетинами у грузинъ, перешло у первыхъ въ представленіе о существованіи какихъ-то духовъ-покровителей.

Люди всѣхъ вѣроисповѣданій почитаютъ христіанскихъ святыхъ и въ честь ихъ исполняютъ праздники, болѣею частію совпадающіе съ нашими. Здѣсь я коснусь только тѣхъ изъ праздниковъ, которые имѣютъ характеристическую особенность и празднованія которыхъ отличаются особыми обрядами.

Около 25-го декабря у осетинъ бываетъ *Цаурсъ* — праздникъ, чисто христіанскій, въ честь Рождества Христова. Дня черезъ два или три послѣ Цпуурса, народъ празднуетъ ночь въ честь *шайтана* — злой силы, или дьявола.

Вечеромъ извѣстнаго дня каждое семейство убиваетъ непременно козленка и печетъ пышки. Приготовленные, изъ мяса принесенной жертвы, кушанья и пышки съѣдаются въ одинъ разъ и только одними членами семейства; гости и работники не могутъ участвовать въ трапезѣ даже и въ томъ случаѣ, еслибы у хозяина, кромѣ чурка, не было чѣмъ накормить ихъ. Кровь козленка, кости и крошки, оставшіяся отъ стола, зарываются въ столь глубокую яму, чтобы кошка или собака не могли попробовать святыни. Часть мяса, пиво и водку ставятъ для шайтана въ пустую комнату или чуланъ и считаютъ за особое счастье дому, если поставленное будетъ съѣдено или выпито — разумѣется кѣмънибудь украдкою. «Что особенно достойно вниманія въ этомъ праздникѣ, говоритъ г. Тхостовъ, это то, что въ молитвѣ передъ жертвоприношеніемъ умоляется только *шайтанъ*, и Боже избави, если произносящій молитву какъ-нибудь обмолвится и упомянетъ имя Бога или какогонибудь святаго, тогда всему семейству не одобровать: шайтанъ цѣлый годъ будетъ преслѣдовать его за оскорбленіе <sup>(2)</sup>».

Новый годъ извѣстенъ у осетинъ подъ именемъ *Ном-бомъ*, что въ переводѣ означаетъ *новый день* и празднуется одновременно съ нами. Годъ у осетинъ состоитъ также изъ 365 дней, но они знаютъ только два мѣсяца: *тенджи-май* (январь), первый послѣ новаго года, и *марти-май* (мартъ); для прочихъ мѣсяцевъ у нихъ нѣтъ названій. Слово *май*-мѣсяць у осетинъ есть обозначеніе планеты, а не извѣстной части года. Мѣсяцы свои они считаютъ каждый въ четыре недѣли, начиная отъ новолунія. Недѣлю признаютъ въ семь дней; каждый день имѣетъ свое названіе и счетъ ихъ начинаютъ

<sup>(1)</sup> Осетины и проч. Терскія вѣдомости 1868 г. № 11. Что такое осетинскіе дауары? тамъ же № 17.

<sup>(2)</sup> Вѣрованія осетинъ. Ип. Тхостовъ Терскія вѣд. 1868 г. № 12. Обзоръ Россійск. влад. за Кавказомъ ч. II.

съ поведѣльница. Стотъ годовъ осетины ведутъ по костамъ или рогамъ животныхъ, приносимыхъ въ жертву въ извѣстные годовые праздники.

Празднованіе и встрѣча новаго года весьма сходна съ празднованіемъ его у грузинъ. Задолго до праздника, въ каждомъ домѣ, открываются бараны, и хозяина, оставивъ всѣ свои обыкновенныя занятія, прежде всего готовить *ораку*—водку изъ проса или ячменя, приготовляетъ *бузу*—родъ браги, варить *жисо* и печетъ изъ тѣста разныя фигуры. Последнія имѣютъ видъ барана, коровы, лошади, курицы и другихъ животныхъ и птицъ; для украшения ихъ втыкается въ тѣсто по нѣскольку зеренъ фасоли и кукурузы. Фигуры эти носятъ названіе *Басила* (Василій).

Одновременно съ этимъ приготовленіемъ хозяекъ, мужчины также прекращаютъ домашнія работы и, храня глубокое молчаніе, начинаютъ чистить оружіе, подчиняясь въ этомъ народномъ повѣрью, что если какая-нибудь нечистота останется на оружіи, то оно не будетъ годиться ни въ какому употребленію, и что даже съ нимъ, безъ опасности жизни, нельзя отправиться на охоту.

Вечеромъ наканунѣ праздника мальчики раскладываютъ огни и поддерживаютъ ихъ до самаго утра, а осетинскіе аулы въ теченіе всей ночи оглашаются стрѣльбою изъ ружей или пистолетовъ, заряженныхъ пулемю. Въ каждой сакаѣ, передъ наступленіемъ новаго года, поднимается шумъ, смѣшеніе и крикъ, похожій на тревогу при приближеніи непріятеля и вызванный суевѣріемъ осетинъ, старающихся въ это время прогнать какъ можно дальше *арм-калма* (небесный змѣй или драконъ). Съ этою цѣлію каждый изъ жителей считаетъ необходимымъ выстрѣлить и непременно вверхъ, всегда цѣлясь въ луну, въ томъ полномъ и чистосердечномъ убѣжденіи, что разъ въ году, и именно въ эту ночь, луна находится въ опасности отъ дракона, угрожающаго ей совершенною погибелью. При каждомъ выстрѣлѣ женщины кричатъ: *Табу-хуцау*—помилуй и избави Боже!

Съ разсвѣтомъ дня новаго года въ нѣкоторыхъ аулахъ, и на другой день въ другихъ, мальчики и молодые парни надѣваютъ вывороченную на изнанку одежду и въ такомъ видѣ, съ пѣснями и привѣтствіями, обходятъ всѣ сакаи аула.

— Домашніе, домашніе! помѣть они, желаемъ чтобы хозяинъ вашъ убіивалъ оленя; чтобы хозяйка родила сына, а рука вашего Василія да будетъ нашею.

Этимъ последнимъ желаніемъ они указываютъ на фигуру изъ муки, называемую *Басила*, и какъ бы просятъ ее себѣ въ подарокъ.

Въ поздравительной пѣснѣ осетинъ, говоритъ Н. Берзеновъ, «соединены почти всѣ желанія, объ исполненіи которыхъ осетины постоянно молятъ Бога и почти ни о чемъ другомъ.

Охоту они считаютъ за самое священное и молодецкое занятіе, въ которомъ главнымъ образомъ, дѣйствуетъ счастье; тотъ, кто проворонитъ и удаченъ на

охотѣ, почитается у нихъ самымъ счастливымъ и уважаемымъ человекомъ; убить оленя, по ихъ мнѣнію, удастся только наперстникамъ и любимцамъ фортуны. Окажите осетину какое угодно благодѣяніе, онъ, въ знакъ благодарности, непременно пожелаетъ вамъ, между прочимъ, убить оленя—*самъ-амаръ*, т. е. быть всегда счастливымъ на охотѣ и никогда не возвращаться съ поля съ пустыни руками».

Родить сына, а не дочь, составляетъ единственное и завѣтное желаніе каждой осетинки, и потому хозяйка спѣшитъ дать гостинца мальчишамъ, пропѣвшимъ ей столь пріятную пѣсню.

— Да исполнится надъ этимъ домомъ сердечное желаніе наше, говорятъ мальчики, принимая изъ рукъ хозяйки нѣсколько фигуръ Басила, сыръ и бутылку араки,—да приведется оно въ дѣйствіе: Милость Бога и милость Пацаха (Государя) надъ вами.

Обойдя всѣ дворы, получить отъ хозяевъ разные лакомства и набравъ вдоволь съѣстнаго, поздравляющіе отправляются куда нибудь на поляну, гдѣ открываютъ пиршество, кончаемое обыкновенно пьянствомъ и дракой.

Если хозяйка поскупилась и не дала поздравляющимъ ничего или очень мало, то мальчики запѣваютъ новую пѣснь, отиѣпляющую прежнія желанія и уговаривающую хозяевъ въ скупости.

Нѣкоторые изъ осетинъ наканунѣ новаго года гадаютъ. На назначенномъ мѣстѣ, на горѣ или въ особо отдаленномъ домѣ, собираются жители и избираютъ жреца, который обязанъ давать отвѣты на заданные вопросы. При удачныхъ отвѣтахъ жрецъ получаетъ подарки. Въ день новаго года люди пожилые, отцы семействъ, приходятъ другъ къ другу съ поздравленіемъ. Обыкновенно гость приноситъ съ собою цѣлую пригоршню соломъ или щепокъ и, входя въ саклю, бросаетъ ихъ въ огонь, выражая тѣмъ желаніе, чтобы хозяинъ въ теченіе цѣлаго года пользовался такимъ же точно обиліемъ, какъ полны были его руки. Народный обычай требуетъ, чтобы въ этотъ день всѣ перебывали другъ у друга съ поздравленіемъ и были угощены всѣмъ, что есть лучшаго у хозяина; для этого то собственно и откармливаются бараны (¹).

Спустя недѣлю послѣ новаго года и въ день праздника *Донистафа*, (Богоявленія Господня) осетины отправляютъ *Марти-бадани-бонъ*, день сидѣнія мертвецовъ. Обрядъ этотъ совершается только въ тѣхъ семействахъ, у которыхъ, въ теченіе предшествовавшаго года, смерть лишила кого-нибудь изъ ближайшихъ родственниковъ.

Въ такихъ семействахъ въ этотъ день съ утра и до самаго вечера со-

(¹) Религіозные обряды осетинъ и проч. Шегрена Кавк. 1846 г. № 28. Новый годъ въ Ставропольской губерніи Кавк. 1855 г. № 8. Новый годъ у осетинъ Бєрзєнова Кавк. 1850 г. № 2. О народныхъ праздникахъ Вердеревскаго Кавк. 1855 г. № 2. Поѣздки въ Бударское ущелье. Василій Персваленио Кавк. 1849 г. № 40.

бираются родственники и друзья покойного, а хозяева несутъ въ честь умершаго прѣсный хлѣбъ <sup>(1)</sup> огромной величины, такой, что одному человеку хватило бы его на цѣлый мѣсяцъ.

Въ сумеркахъ всѣ входятъ въ саклю, гдѣ ближайшій изъ родственниковъ умершаго стоитъ въ углу комнаты съ двумя пальцами въ рукахъ и отъ души плачетъ и рыдаетъ. Отъ плачущаго отбираютъ пальцы и связываютъ ихъ крестообразно.

За тѣмъ приносятъ одежду покойника и надѣваютъ ее на палки весьма искусно и оригинально. Сдѣланное, такимъ образомъ, чучело олицетворяетъ собою покойника и осетины вѣрятъ, что въ это время въ куку переселится даже его душа. Чучело ставятъ на приготовленную для того скамейку; а вокругъ ея раскладываютъ всѣ любимыя покойникомъ предметы: виштовку, шашку, трубку съ табакомъ, *фандиръ* или балалайку съ металлическими струнами, и *кубиянъ*, мѣдный кувшинъ, если покойникъ былъ нагонетанинъ и совершалъ омовенія.

Передъ скамьею ставится каша и бутылка араки, предназначенныя въ пищу и питье покойника.

Собравшіеся вокругъ этой скамьи—мужчины по одну сторону, женщины по другую—начинаютъ плакать и причитывать.

— Мы лишились одежды, начинать старшая дѣтями женщина, обращаясь къ родственникамъ, и теперь наги; у насъ отняты пища и питье, и нынѣ тасемъ отъ голода и жажды; зашло наше солнце, и мы томимся и будемъ томиться въ мракѣ; ибо чѣмъ онъ былъ для насъ, какъ не солнцемъ, которое свѣтило и согрѣвало насъ, какъ не одеждою, служившею намъ покровомъ и защитою, какъ не пищею, которая утолила голодъ и жажду нашу.

— Веу! веу! (увы, увy), слышатся жалобныя восклицанія присутствующихъ, по временамъ прерывающія рѣчь старухи.

Люди особенно усердные, принимающіе печаль близко къ сердцу, при подобныхъ восклицаніяхъ, бьютъ себя по головѣ, рвутъ волосы и царапаютъ лицо.

— И вы не безъ горя! восклицаетъ старуха обращаясь къ оружію покойнаго, отнынѣ вы оставлены на пищу ржавчинѣ, участь ваша тлѣніе и прахъ; васъ уже некому употреблять.... онъ уже болѣе не станетъ носить васъ на охоту, не возьметъ отправляясь въ наѣздъ. Овцы и стада наши выпускаютъ жалобное бленіе: некому призрѣть ихъ, некому накормить, напоить.... ищутъ своего хозяина и не находятъ — трудъ ихъ тщетенъ, напрасно ищутъ его; его ужъ нѣтъ здѣсь, онъ похищенъ Азраиломъ; *сома-бонз*—о жизнь моя!

Вопли и рыданія при этихъ послѣднихъ словахъ сливаются въ одинъ отчаянный крикъ и суматоха продолжается всю ночь.

Совершивъ обрядъ оплакиванія, осетины развлекаются сказкою туземнаго барда, которую онъ сопровождаетъ аккомпаниментомъ на двуструнной скрипкѣ;

(1) Осетины не употребляютъ въ пищу квашенаго хлѣба, а всегда прѣсный.

за тѣмъ нѣтъ, ѣдятъ и въ такихъ занятіяхъ каратають время до слѣдующаго утра.

На слѣдующій день происходитъ скачка, необходимая, по мнѣнію осетинъ, для спасенія души покойника, которая до тѣхъ поръ будетъ находиться въ *джеменемъ* (аду), въ нестерпимыхъ мукахъ, пока не будетъ выкуплена устроенною на землѣ въ честь ея скачкою. Последняя начинается за 15 или 40 верстъ, смотря по значительности покойника. Охотники скачутъ къ дому, гдѣ правилась тризна, и первый прискакавшій получаетъ лошадь умершаго, второй—корову, третій—чуху, папаху и т. д. (1).

Осетины соблюдаютъ посты: великій (мархо), успенскій (майрамъ-мархо) и двѣ недѣли передъ Рождествомъ Христовымъ (шапурсъ-мархо). Въ день заговѣнья, передъ великимъ постомъ, они собирають золу съ очаговъ, просѣиваютъ ее, чтобы не оставалось въ ней костей отъ мяса, и всю посуду перемываютъ и перетраютъ. Первые три дня великаго поста днемъ ничего не ѣдятъ, а ночью пируютъ; въ остальное же время питаются хлѣбомъ, рыбою, жидкимъ киселемъ, бобами и другими растительными веществами.

Въ понедѣльникъ и вторникъ первой недѣли великаго поста, многіе осетины посвящаютъ исполненію обряда *жесомы*, при чемъ названіе праздника, обычаи, соблюдаемые при этомъ и самая церемонія въ отправленіи его замѣстваны ими отъ грузинъ.

Всѣ праздники осетинъ созершаются обыкновенно на одной изъ горъ, окружающихъ аулъ, которая часто получаетъ названіе отъ имени того святого, въ честь котораго приносятся на ней жертвы. Выбирая гору для молитвы и совершенія праздника, осетины вѣрятъ, что тѣмъ выше подымется молящійся, тѣмъ скорѣе дойдетъ, до кого слѣдуетъ, его молитва.

На однажды-избранной горѣ устраиваютъ жертвенникъ или капище, къ которому и собираются въ день праздника всѣ жители аула. Каждый подобный жертвенникъ имѣлъ въ прежнее время своего *деканоза*, представлявшаго собою образъ древняго жреца. Въ день праздника, только его рука, вооруженная священнымъ ножомъ, могла коснуться животныхъ, приводимыхъ народомъ на закланіе. Онъ окропляетъ кровью жертвъ стѣны и предверія храмовъ. Деканозъ принималъ скудные приношенія народа, обязанъ былъ хранить ихъ, и, наконецъ, онъ одинъ громкогласно испрашивалъ жертвующимъ небесное благословеніе.

Нѣкоторыя изъ капищъ имѣють и до сихъ поръ особую славу и репутацію, и тогда въ день праздника къ такимъ капищамъ собираются жители соседнихъ и даже отдаленныхъ ауловъ. Каждое семейство, за нѣсколько времени до наступленія праздника, принасаетъ къ этому дню все, что есть лучшаго въ домѣ: варить пиво, араку, приготовляетъ мясо и другія блюда изъ зелени.

Пищу эту, приготовленную заранее, берутъ съ собою, отправляясь на

(1) Слѣствіе жертвенцовъ Николай Берзеновъ Кавк. 1850 г. № 7

гору, гдѣ перенѣшиваютъ ее съ принесенною сестрами и прочими богомазцами. Такимъ образомъ, послѣ установленной молитвы, составляется общая трапеза.

Нѣкоторые, по обѣщанію, приносятъ при этомъ жертвы, которыя состоятъ обыкновенно изъ денегъ, металлическихъ сосудовъ, часто нарочно отлитыхъ въ честь святаго, и другихъ вещей. Вещи эти считаются неприкосновенными и сохраняются или при жертвенникѣ, или въ пощорѣ, дѣлаемой на горѣ. Такія мѣста считаются священными и никто не носѣщаетъ ихъ иначе, какъ въ праздники. Жрецы стараются поддержать въ народѣ то суевѣріе, что нарушившій этотъ обычай и посѣтившій жертвенникъ или гору въ обыкновенный день непремѣнно подвергнется разнымъ несчастіямъ, въ родѣ того что онъ умретъ или ослѣпнетъ, или ротъ у него скривится на сторону и т. н.

Въ пятницу первой недѣли великаго поста, осетины празднуютъ *Тумуроба*, въ честь св. Феодора Тирона.

Съ наступленіемъ праздника, въ полдень, *фидисам* (глашатаи) ходятъ по аулу и громкимъ голосомъ свываютъ народъ къ *мыласу*—постоянное сборное мѣсто, гдѣ происходятъ аульныя совѣщанія о каждомъ предметѣ общественной жизни осетинъ.

Жители, приглашаемые глашатаями, съ разныхъ сторонъ спѣшаютъ на сборное мѣсто, при чемъ каждый несетъ съ собою кувшинъ бузы, три чурка и куски сухой рыбы (доши). Сложивъ все съѣстное въ одно мѣсто, наговорившись и нашумѣвшись, собравшіеся садятся кругомъ, чинно въ рядъ, одинъ подлѣ другаго. Въ срединѣ круга становятся *урдисамы*—лица, добровольно принявшія на себя обязанность прислужниковъ при угощеніи. Одинъ изъ нихъ, указывая палькою, считаетъ всѣхъ присутствующихъ для того, чтобы, по числу ихъ, раздѣлить пищу и питье, до которыхъ, впрочемъ, никто не можетъ дотронуться безъ разрѣшенія.

Почтенный старшина, глава селенія, встаетъ съ своего мѣста и беретъ въ одну руку чурекъ, въ другую *кояжу*—небольшую деревянную чашечку, наполненную бузою; за нимъ поднимаются и всѣ прочіе участники праздника.

— Слушай народъ, умоляйте женки, и внимайте молитвѣ! кричитъ блюститель порядка, грозя дубиною мальчишкамъ, шумящимъ около и старающимся прорваться туда, гдѣ сложено съѣстное.

— Богъ-боговъ! произноситъ старшина—выждавъ, когда настанетъ тишина—благодаримъ и хвалимъ тебя, что опять удостоилъ насъ настоящаго праздника. Благодаримъ и васъ, св. Титоръ и Тубау-ваццала (св. Ілія) — хранители нашей земли, что вы постоянно благоволите къ намъ. Надѣемся, что вы и впредь будете продолжать на насъ свою милость и защиту, передъ которою ничего не значатъ ни свла врага, ни непріязнь шайтана. Молните за насъ, не оставляйте насъ никогда; дайте намъ въ домѣ миръ, внѣ дома—храбрость; умножьте стада наши, чтобы мы почаще приносимъ до васъ жертвы. Святой Ваццала! въ твоей власти громъ и молніи, градъ, дождь и



ситѣ; пошли же на наши нивы дождь въ свое время, дай изобиліе просу ячменю, чтобы побольше гнали изъ нихъ араку и веселились бы въ честь вашу. Истреби разъ на всегда нашихъ враговъ, сохрани нашего Государя и дай ему благоденствіе, а намъ его милость и награду; также всѣхъ нашихъ начальниковъ и добрыхъ людей защити отъ всякаго худаго дѣла.

— Омиень хуцау! Омиень хуцау! (Аминь Боже!) произноситъ народъ при каждомъ желаніи и восклицаніи читающаго молитву.

Прочитавъ молитву, старшина осушаетъ копну и принимается за пищу. Его примѣру слѣдуютъ всѣ остальные и скоро веселье и пиръ дѣлаются общими.

Черезъ три дня послѣ этого праздника наступаетъ другой, *Рамонь-бонь*, или *хоръ-хоръ*, отличающійся бѣльшимъ великолѣпіемъ, чѣмъ предыдущій, потому что въ это время осетины не постятся. Въ день праздника тамъ и сямъ разложены плетни, а на нихъ навалены груды мяса; все праздничное мѣсто уставлено *хавизджинами* — огромными ватрушками, или пирогами съ сыромъ (чир), огромными кувшинами съ аракою, кадками съ бузою и пивомъ.

Старикъ, избранный въ прошломъ году распорядителемъ праздника, или почтенный старшина селенія начинаетъ обрядъ празднованія чтеніемъ молитвы.

— Боже праведный, произноситъ онъ—слава тебѣ! Святые Николай, Георгій, будьте намъ путеводами на добрыя дѣла! Нашъ покровитель Никола, спаси насъ отъ вражьяго меча и укроти нашу злобу—кровь за кровь! О ты, святой Архангелъ Михаилъ! не допусти насъ въ сѣти лукаваго. Пошли намъ, Боже, чтобы начальники надъ нами поставленные, были къ намъ милостивы въ настоящемъ году. Христосъ! не будь строгъ къ намъ во время суда. И ты матъ Марія! молись о насъ. А ты святой Ілля—помилуй насъ, проси у Бога и дай намъ хлѣба, дай урожаю, отведи отъ насъ огонь громоу. Прости намъ наши слабости, и стрѣлы твои, посылаемыя на землю въ наказаніе, отклони и не направляй на насъ. Пошли намъ, вѣстѣ съ хлѣбомъ—расположеніе скота, насъ питающаго, птицъ, насъ кормящихъ, и барановъ, намъ доставляющихъ одежду, для прикрытія наготы.

— Аминь, аминь, отвѣчаютъ присутствующіе.

Вообще смыслъ и содержаніе молитвъ при всѣхъ почти праздникахъ бываетъ одинаковъ. Прежде всего обращаются съ просьбою къ тому святому, котораго празднуютъ, и просятъ его защиты и покровительства. Затѣмъ просятъ пророка Ілля, о покровительствѣ стадъ; св. Георгія—объ успѣхѣ на бѣга или путешествія, чтобы грабежъ и воровство утѣчались успѣхомъ; чтобы, при нашествіи непріятеля, онъ потерпѣлъ неудачу, а молящіеся нѣтъ успѣхъ и могли предупредить его во-время. Въ заключеніе молитвы обращаются къ Творцу вселенной, прося всѣхъ благъ на землю ихъ, и о ниспосланіи всѣхъ злыхъ на враговъ молящихся.

— Чего вы хотите? спрашивает тотъ-же старикъ, окончивъ молитву и обращаясь къ предстоящимъ.

— Хоръ-хоръ (хлѣба, урожая), отвѣчаютъ тѣ.

Послѣ такого отвѣта обыкновенно приступаютъ къ выбору хозяина праздника на слѣдующій годъ. Выбранный выходитъ изъ среды общества, подходитъ къ старшимъ и принимаетъ отъ него *жабаз*—довольно большую, деревянную чашу. Вновь выбранный снимаетъ папаху и наклоняетъ голову, а старый начинаетъ лить ему на голову бузу изъ кувшина, и при этомъ шепчетъ какія-то слова, которыхъ осетины не говорятъ постороннимъ, боясь небеснаго гнѣва.

— Чего хотите вы въ будущемъ году? спрашиваетъ поливающий снова у мальчиковъ, стоящихъ напротивъ.

— Пища, хлѣба и урожай! кричатъ они, глывая свои голоса въ одинъ протяжный громовой отвѣтъ.

«Возліаніе, говоритъ Н. Берзеновъ, очевидецъ этого праздника, повторялось троекратно, и вся влага, вымытая священную голову, лилась въ чашу, которую скоро приняли изъ рукъ старца, не мало утомленного въ продолженіи такого труднаго церемоніала; бузу изъ чаши раздѣлили между собою и, съ видимымъ благоговѣніемъ, выпили ее, какъ благословенную, какъ святыню».

По окончаніи такой церемоніи туръи рога снова наполняются брагомъ и разносятся гостямъ по порядку и старшинству, и тогда начинается обѣдъ, попойка и пиръ, продолжающіеся дня три и болѣе. За каждымъ тостомъ поютъ пѣсни въ честь вновь избраннаго хозяина, а старый распорядитель праздника напѣваетъ стихи въ родѣ слѣдующихъ:

— Слава избранному нами, провозглашаетъ старшій.

— Возьми на здоровье, пей, отвѣчаютъ гости.

— Молись Иліи! Онъ попроситъ у Бога и дастъ тебѣ хлѣба, говоритъ запѣвало.

— Возьми пей, отвѣчаютъ гости.

— Проси Николу! онъ спасетъ тебя и насъ отъ вражьиxъ рукъ.

— Возьми пей!

— А Михаилъ Архангелъ пошлетъ тебѣ здоровья.

— Возьми пей.

— Георгій дастъ много скота.

— Возьми пей!

Непосредственно за этою пѣсней слѣдуетъ поминовеніе умершихъ и вновь избранный хозяинъ, смѣнивъ стараго, затягиваетъ пѣсню.

— Братцы много веселились, ради праздника сего, выпьемъ, выпьемъ чару новую!

— Выпьемъ, выпьемъ чару новую! вторить хоръ.

— Вѣдь покойники проснулись и смѣются всѣ надъ нами.

- Выпьёмъ, выпьёмъ чару новую!
- Не она-ли насъ кормила на этотъ праздникъ, друзья?
- Выпьёмъ, выпьёмъ чару новую.
- Всѣ остатки отъ обѣда бѣднымъ и нагимъ мы отдадимъ.
- Выпьёмъ, выпьёмъ чару новую.
- И ты, старый нашъ хозяинъ, береги напитокъ бѣднымъ!
- Выпьёмъ; выпьёмъ чару новую.
- Ты-жъ земля родная! сохрани ты намъ родныхъ!
- Выпьёмъ, выпьёмъ чару новую.
- А вамъ, души намъ родныя, за насъ грѣшниковъ молитъ!
- Выпьёмъ, выпьёмъ чару новую!

По окончаніи пѣсни, всѣ присутствующіе просятъ усопшихъ передать святымъ, что они исполнили свой долгъ, а Михаила Архангела сохранить ихъ отъ болѣзни — называя его *Рыны-барддаз* (правитель болѣзней); Николая чудотворца и Георгія побѣдоносца просятъ защиты и покровительства, во время войны и путешествія. Закончивъ праздникъ джигитовкою, всѣ присутствующіе на немъ расходятся <sup>(1)</sup>.

Слѣды праздниковъ остаются на долго. Трава на мѣстѣ пиршества бываетъ обыкновенно слишкомъ помята; мягкій грунтъ во многихъ мѣстахъ сильно вдавленъ человѣческими ногами и корпусами — признаками недавней борьбы. Тамъ и сямъ валяются головки—то слѣды разведенныхъ костровъ; въ разныхъ мѣстахъ разбросаны оглоданныя кости — единственные остатки отъ принесенныхъ жертвъ, а на не высохшія лужи отъ пролитой крови и бульона собираются птицы, собаки свиньи и доѣдаютъ то, что осталось отъ трапезы людей.

Въ субботу на третьей или четвертой недѣлѣ великаго поста осетины справляютъ самый важный праздникъ *Лаусъ-иананъ*—общія поминки.

Наканунѣ варятъ говядину, пиво, брагу, фасоль, пекутъ пироги и чуреки. Набивъ всѣмъ этимъ мѣшокъ, вѣшаютъ его передъ дверью сакли. Туземцы полагаютъ, что загробные ихъ родственники, истративъ свое продовольствіе, нуждаются въ пропитаніи и придутъ за нимъ въ эту ночь, а потому и вѣшаютъ мѣшокъ на видномъ мѣстѣ. На утро мѣшокъ остается цѣлъ и полонъ; хозяева, заключаая изъ этого, что умершіе не нуждаются ни въ чемъ, вынимаютъ изъ мѣшковъ все съѣстное и употребляютъ его сами въ пищу. Затѣмъ въ субботу собираются на кладбище, оплакиваютъ обыкновеннымъ порядкомъ всѣхъ умершихъ, производятъ судъ и расправу по запутаннымъ дѣламъ общества и предаются утоленію голода и попойкѣ <sup>(2)</sup>.

(1) Очерки Осетин Н. Бераеновъ Кавказъ 1850 г. № 47 и 48. Осетинскій праздникъ хоръ-хоръ Василій Переваленко Кавк. 1853 г. № 39.

(2) Религіозные обряды осетинъ и проч. Кавказъ 1846 г. № 29. Поэтика въ Кударское ущелье. В. Переваленко. Кавказъ 1849 г. № 40.

Съ вечера страстной субботы, наканунѣ Свѣтлаго Христова Воскресенія, каждый осетинъ старается провести предстоящую ночь одинъ, потому что, по сказанію народа, Иисусъ Христосъ ежегодно въ эту ночь сходитъ съ неба на пѣрой лошади и показывается только одному достойному осетину, который будетъ послѣ того счастливейшимъ изъ смертныхъ.

Отпраздновавъ Свѣтлое Христово Воскресеніе, осетины ожидаютъ праздника *Уастырджы*, въ честь Св. Георгія, или, какъ называютъ его женщины, *Дамы-Дзуара*—святаго всѣхъ мужчинъ. Женщины не смѣютъ произносить имени этого святаго, вѣроятно потому, что, по обычаю народа, она не должна называть по имени ни мужа, ни родственниковъ и даже избѣгать говорить о послѣднихъ, слѣдовательно не смѣютъ произносить и имени святаго, покровительствующаго только мужчинамъ.

Въ честь этого святаго въ Осетии бываетъ два праздника: одинъ 23-го апрѣля, а другой 10-го ноября и извѣстныхъ подъ именами: *Джоруба* и *Вашкирки*. Осетины Кударскаго, Мамисонскаго, Джавскаго, Горскаго и сопредѣльныхъ съ ними ущелій празднуютъ *Вашкирки*, съ 10-го ноября и до начала декабря.

Наканунѣ праздника, 9-го ноября, каждое осетинское семейство обязано прибыть для всенощнаго бдѣнія въ храмъ Св. побѣдоносца Георгія, или же къ знакамъ, поставленнымъ въ честь этого святаго, гдѣ нибудь по близости аула или на возвышенности. Знаки эти поставлены съ незанятыхъ временъ и на видномъ мѣстѣ. Тотъ, кто находится въ этотъ день въ дорогѣ, обязанъ зажечь въ честь святаго восковую свѣчу и помолиться Св. Георгію.

Къ храму, или знакамъ, собирается въ этотъ день множество народа. Каждый приноситъ съ собою пиво, араку и большую *табизджину*. Передъ священными знаками ставятся восковыя свѣчи, и всѣ присутствующіе усердно молятся, творя крестное знаменіе, а потомъ, сѣвши вокругъ разведенныхъ костровъ, предаются веселому пиршеству.

— *Лодай намъ лучшаго Георгій!* (черезъ раги *Вашкирки*) слышатся повсюду возгласы пьющихъ вино и араку.

Съ наступленіемъ утра многіе изъ осетинъ отправляются на гору *Геры*, находящуюся въ Герскомъ ущелѣ Малоліхвскаго участка Осетинскаго округа.

По едва-проходимымъ тропинкамъ, ведущимъ по разнымъ направленіямъ на гору *Геры*, проникнутые чувствомъ благоговѣнія, спѣшатъ осетины къ стоящей на вершинѣ горы маленькой каменной церкви, безъ купола и обнесенной каменною, но уже развалившеюся оградой. Каждый старается опередить другаго, чтобы скорѣе достигнуть церкви и показать свое рвеніе.

Шумъ и говоръ, блеяніе барановъ, приведенныхъ на закланіе, ржаніе коней, взбѣгающихъ съ всадниками на крутой подъемъ, и плачь дѣтей, просившихся отъ усталости на руки къ родителямъ — все сливается въ одинъ общій гулъ, висящій надъ горами.

Подлѣ церкви видны женщины въ ситцевыхъ и шелковыхъ платьяхъ, самыхъ пестрыхъ цвѣтовъ, а между ними изрѣдка промелькнеть молодая дѣвушка въ *зисалтѣ*—плащѣ изъ краснаго суина, указывающей, что носящая его невѣста, ожидающая счастливаго супружества.

Избравъ себѣ вблизи церкви мѣсто стоянки и развернувъ значки съ изображеніемъ Св. Георгія, каждое семейство открываетъ подъ сѣнію значка торжественное шествіе въ церковь. Шествіе это сопровождается хвалебными гимнами, сложенными въ честь святаго, и множествомъ зажженныхъ свѣчей. При этомъ каждое семейство несетъ передъ собою *хабизджину*, на которой положена четвертая часть принесеннаго въ жертву барана, пиво, аракъ, и пучекъ бѣлаго шелка, съ панижанными на немъ мелкими серебряными монетами. Заходя въ церковь съ восточной стороны, богомольцы встрѣчаютъ у наружной двери храма священника съ образомъ Св. Георгія, и старшаго чеканоза (главнаго церковнаго старосту), изъ осетинъ, съ хоругвью того же святаго. Подлѣ нихъ стоитъ младшій деканозъ, для принятія приношеній.

Приложившись къ иконѣ и хоругви, которую деканозъ наклоняетъ надъ головою каждаго и произноситъ молитву, богомольцы передаютъ младшему деканозу свои добровольныя пожертвованія.

Затѣмъ одни изъ богомольцевъ входятъ внутрь храма, молятся и ставятъ свѣчи передъ иконами, другіе считаютъ обрядъ оконченнымъ и гуляютъ по развалинамъ ограды, разсуждая о житейскихъ своихъ нуждахъ, и наконецъ третьи идутъ къ священному дубу, стоящему на самомъ краю утесистой горы, возвышающейся футовъ на 200 надъ окружающею мѣстностію.

По вѣрованію осетинъ, дубъ этотъ имѣетъ способность изгонять нечистую силу, находящуюся въ человѣкѣ. Поэтому туземцы въ теченіе цѣлаго года, а не исключительно въ праздничный день, обращаются къ дубу, находящемуся при храмѣ Св. Георгія Герскаго. Какъ только замѣчено бываетъ въ комъ либо помраченіе ума, или падучая болѣзнь, больного тотчасъ же отвозятъ въ эту церковь, и, оставивъ его тамъ на нѣсколько дней, приводятъ потомъ къ священному дубу. Привязавъ одинъ конецъ веревки къ стволу дуба, а другимъ опоясавъ больного, спускаютъ его внизъ до половинны скалы, угрожая сбросить его въ пропасть, если больной не назоветъ имени того нечистаго, который сидитъ въ немъ. Осетины чистосердечно увѣряютъ, что названный по имени духъ мгновенно исчезаетъ и больной выздоравливаетъ. Случается, что на всѣ угрозы больной не называетъ имени своего мучителя, тогда туземцы объясняютъ упорство больного тѣмъ, что при спускѣ съ горы онъ больше людскихъ угрозъ боится какихъ-то чудовищъ, которые пугаютъ его во время опусканія. Такіе больные считаются народомъ неизлечимыми.

По окончаніи обѣдни, съ восточной стороны церкви на прекрасной полянѣ, подлѣ церковною оградой, размѣщаются богомольцы, мужчины отдѣльно отъ женщинъ. На зеленой травѣ лежатъ стѣстные припасы и напитки.

Одинъ изъ прислуживающихъ, наливъ въ большой деревянный кубокъ вина, а въ маленій рожокъ вина, подноситъ ихъ къ старшему изъ присутствующихъ. Тотъ встаетъ, а за нимъ встаютъ и все богомольцы. Старшій произноситъ молитву, а остальные повторяютъ *омеле* (аминь). Благословивъ трапезу и присутствующихъ отъ имени Ваширии, читавшій молитву садится на свое мѣсто. Все остальные слѣдуютъ его примѣру и принимаются за трапезу, сопровождаемую частыми пистолетными выстрѣлами. Сосуды съ виномъ и виномъ переходятъ изъ рукъ въ руки, мало по малу все оживляется, начинаются танцы, джигитовка и игры.

Съ закатомъ солнца осетины, забравъ своихъ женъ, дѣтей и приложившись еще разъ къ наружной стѣнѣ храма, отправляются домой, поручая себя покровительству Св. Георгія.

Двѣ недѣли, слѣдующія непосредственно за праздникомъ, посвящаются осетинами исключительно обрученіямъ (ушакорта) и свадьбамъ (кинджахсанъ). Свадьбы, совершаемыя въ эти двѣ недѣли, пользуются особымъ уваженіемъ въ народѣ и не расторгаются такъ скоро разводомъ, какъ это бываетъ съ тѣми, которыя совершаются въ прочее время года.

Вообще къ Св. Георгію простой народъ питаетъ не только уваженіе, но и благоговѣйное обожаніе.

По вѣрованію туземца, если человѣкъ забываетъ Бога и впадаетъ въ грѣхи, то великомученикъ принимаетъ строгія мѣры къ его исправленію, избирая орудіемъ для того *кадаги* (вѣщуна). Св. Георгій не обращаетъ тогда вниманія на то, къ числу порочныхъ или праведныхъ лицъ принадлежитъ кадаги, лишь бы только чрезъ него достигнуть цѣли. Кадаги, по пришествію больной, получившій невидимымъ путемъ призваніе свыше, начинаетъ свое пророчество, или, по увѣренію народа, «*ессада сѣрное*» предсказаніе. Въ судорожныхъ движеніяхъ, кривляніяхъ и т. п., подъ страхомъ наказанія отъ Св. Георгія, онъ громко проповѣдуетъ всеобщее покаяніе, а страждущимъ пилигримство и кровавыя жертвы.

Слова кадаги скоро разносятся по всемъ селеніямъ и распространяютъ страхъ между жителями. Толпа валитъ къ нему со всехъ сторонъ и смиренно преклоняетъ колѣна. Громовыя рѣчи его слушаютъ какъ предсказанія ангела и исполняютъ ихъ безпрекословно, съ особеннымъ тщаніемъ. Тѣ, кого онъ обязалъ сдѣлать путешествіе или покаяться передъ какимъ либо образомъ, надѣваютъ бѣлую одежду и отправляются босикомъ къ мѣсту назначенія; на шею надѣваютъ мѣдныя проволоки, унизанныя просверленными монетами и прилѣпленными къ нимъ кусками воску. Достигнувъ мѣста покаянія, закалываютъ жертвы, а священники, пользуясь этимъ суевѣріемъ народа, читаютъ надъ пришедшимъ очистительныя молитвы, стригутъ крестообразно волосы на головѣ и снимаютъ съ молящагося знамя объта, какъ доказательство, что онъ выполненъ.

Въ 1840 году въ Карталинской Осетіи образовалась цѣлая секта геор-

гянцевъ, представителями которой были, по преимуществу, женщины. Они расхаживали по деревнямъ и проповѣдывали устами Св. Георгія разныя нечестности. Увѣряя народъ, что святой приказалъ христіанамъ работать только три дня въ недѣлю, сектанты составили въ честь его особую молитву и установили новые обряды.

Поводомъ къ этому волненію была молодая женщина, лѣтъ двадцати, жена одного зажиточнаго осетина. Марине—такъ звали эту женщину—была бездѣтна и, видя въ этомъ наказаніе или испытаніе ниспосланное Богомъ, она, сдѣлавшись до чрезвычайности религіозна, стала прилежно посѣщать церковь. Каждый разъ, стоя передъ образомъ на колѣняхъ, Марине била себя въ грудь и просила Матерь Божію оплодотворить ее. Молитва ея не была услышана и она оставалась попрежнему бездѣтна. Занятая постоянно одною и тою же мыслію, бѣдная женщина стала выказывать странности въ характерѣ. Ей пришло на мысль, и она скоро увѣрила себя, что такое наказаніе ей ниспослано Господомъ за грѣхи людей, и что до тѣхъ норъ она останется безплодною, пока не наведетъ людей на путь истины.

— Я просила Бога, рассказывала она, какъ достигнуть этой спасительной цѣли и не разъ получала утѣшеніе въ видѣніяхъ.

Распаленное воображеніе рисовало ей Бога, окруженнаго на облакахъ сонмомъ ангеловъ, или Матерь Божію съ ея святымъ младенцемъ.

— Марине! слышался ей каждый разъ невѣдомый голосъ: потерпи еще, и будетъ по желанію твоему.

Въ этихъ словахъ бѣдная женщина видѣла ободреніе свыше.

Она надѣла бѣлое платье, опоясала себя веревкой и предавалась еще болѣе молитвамъ. Постоянное напряженіе душевныхъ силъ помрачило ея разумъ и разстроило здоровье. Лицо ея сдѣлалось болѣзненно, глаза блуждали; она прервала всякую связь съ міромъ, сообщеніе съ мужемъ и, переселившись въ миръ фантазій, жила воображеніемъ. Чувствуя съ каждымъ днемъ болѣе и болѣе потребность къ уединенію, Марине жила днемъ въ пещерѣ, а ночью бродила по лѣсамъ и горамъ. Бѣлая одежда, распущенные волосы дѣлали ее похожею на привидѣніе; прохожіе, встрѣчавшіе ее въ такомъ видѣ, видѣли, какъ она постоянно что-то бормотала про себя...

Такое было состояніе бѣдной Марине, лишившейся разсудка. Наступилъ день 23-го апрѣля, когда осетины празднуютъ память Св. Георгія. Толпы народа съ ранняго утра собирались около древняго храма, въ честь Великомученика и находящагося неподалеку отъ селенія Дзагитъ. Изъ дальнихъ странъ шли богомольцы къ храму, чтобы принести жертву святому, особенно уважаемому осетинами. На праздникъ пришла и Марине. Она смиренно стояла во храмѣ впереди всѣхъ и молилась. Обѣдня подходила къ концу, какъ вдругъ она пронзительно вскрикнула и упала въ корчахъ.

— Грѣхи ваши, грѣхи, кричала она, обращаясь къ присутствующимъ, оскорбляютъ Бога! Вы челоуѣкоубійцы и воры, вы забыли Господа и Св.

Георгіа и уже не приносятъ ниъ тучныхъ воловъ и овецъ. Покаяніи! покаяніа требуютъ отъ васъ небо. Иначе, если не послушаетесь, вы погибнете: несть Божій уже изощреніи! Скоро голодъ и всякіа язвы распространятся между людьми; земля съ ровомъ раскроетъ свою нать и извергнетъ огненные потоки, горные ручьи образуютъ потоки. Кто избѣгнетъ всего этого, того поразитъ свой же ближій. Вай, страшный вай идетъ весь свѣтъ!

Суетѣрный народъ былъ пораженъ до крайности подобными словами. Глухой шумъ отъ ударовъ въ грудь и рыданія многихъ, въ особенности женщинъ, огласилъ церковь. Пораженные осетины, не зная что дѣлать, обратились къ тому же Георгію съ просьбою о прощеніи.

— Сдѣлаемъ все, все что отъ насъ потребуешь, Св. Георгій, говорилъ народъ.

— Нѣтъ, вы обманщики, слышался голосъ неумолимой Марине. Вамъ не вѣрить Св. Георгій, вы должны дать ему письменное обязательство.

— Согласны, всѣ согласны, кричалъ народъ.

Д. Бокрадзе приводитъ переводъ письменнаго обязательства, подписаннаго осетинами и переданнаго на храненіе священнику. Всѣ осетины, большіе и малые, мужчины, женщины и дѣти общались Св. Георгію, если онъ простить вѣхъ грѣхъ, воздержаться отъ пороковъ. Они вѣлили не заниматься убійствомъ, разбоемъ, воровствомъ, не дѣлать набѣговъ, не портить чужихъ сѣнокозовъ, не воровать скота, хлѣба и овощей. Общались отказать отъ грѣховныхъ связей съ мачехами, сестрами родными и двоюродными, невестками и кумами. Въ посты не ѣсть ничего мяснаго, а въ великій постъ говѣть и приобщаться святыхъ тинъ; праздновать не только праздники, но не работать по понедѣльникамъ, средамъ и пятницамъ; не ѣсть надала; любить ближняго и не жаловаться ни на кого. Кто измѣнитъ вѣтвѣ, на того народъ призывалъ строжайшее наказаніе Св. Георгія.

Достигнувъ своей цѣли, Марине торжествовала и въ глазахъ народа сдѣлалась общою проповѣдницею. Съ крестомъ въ рукѣ, она переходила изъ деревни въ деревню, проповѣдуя повсюду покаяніе. Распаленное воображеніе ея, раздраженное состояніе проходило, а въ замѣнъ того лицо ея и глаза блестяли внутреннимъ торжествомъ. Недугъ, отъ котораго она исцѣлилась, заразилъ другихъ; въ народѣ появилось множество ея послѣдователей, ставшихся перещеголять другъ друга своимъ призваніемъ свыше. Въ обыкновенные и праздничные дни, въ деревнѣ и въ церкви, гдѣ только собирался народъ, появлялись кадаги и преслѣдовали его своими проповѣдями.

— Горе, горе вамъ! кричитъ изступленная женщина въ одной саклѣ, вы сами виноваты: Господь наказываетъ васъ за ваши грѣхы. Перестаньте безчипствовать, если хотите, чтобы вамъ было хорошо—это слова Св. Георгія.

Почти голая, съ распущенными волосами, съ исковерканнымъ и исцарапаннымъ лицомъ, кадаги кричитъ и реветъ что есть мочи.



— Св. Георгій, помоги! Напрасно тебя люди ищутъ въ церкви, ты здѣсь! кричитъ въ другой сакль молодой человѣкъ, прося помощи у великомученика.

Кадаги распространились повсюду. Одна изъ нихъ видитъ Св. Георгія на бѣломъ конѣ, съ пылающимъ отъ гнѣва лицомъ и держащаго живаго дракона, связаннаго веревкой; другой — перешутся черти съ страшными рогами, длинными зубами и когтями на ножныхъ пальцахъ. Тотъ проповѣдуетъ истинное покаяніе и отрѣшеніе отъ плоти, а этотъ, напротивъ—удовольствіе и любовь. Одни вскакиваютъ на деревья; другіе взбираются на кровлю церкви и, падаая оттуда, съ довольно большой высоты, не разбиваются. Предвѣщаніямъ и требованіямъ ихъ не было конца; въ одномъ углу кадаги требуютъ принесенія въ жертву десяти быковъ, въ другомъ кричитъ, чтобы таковой-то принесъ въ жертву десять барановъ; тотъ требуетъ, чтобы Созряко отдалъ дочь свою за Сасо, а этотъ кричитъ, чтобы Созряко, подѣ страхомъ наказанія отъ Св. Георгія, не смѣлъ выдавать своей дочери за Сасо.

Отъ безчисленныхъ и противорѣчивыхъ требованій, у народа становились дыбомъ волосы, онъ не зналъ что дѣлать. Считаая необходимыми исполнять требованія предсказателей, народъ то ходилъ, въ теченіе цѣлаго мѣсяца, босикомъ, то привязывалъ къ рукамъ *шану* (¹) и носилъ ее до извѣстнаго срока.

Въ такомъ печальномъ, беспокойномъ настроеніи, ожидая ежеминутно небесной кары, собирались осетины на праздникъ въ мѣстечко Борниса. Мѣсто сбора образуетъ довольно обширную луговину, вокругъ поросшую дремучимъ лѣсомъ. Стоящее посреди церковное зданіе имѣетъ престообразный видъ и прикрыто различными кустами и вьющимися растеніями. Глухой говоръ оглашалъ окрестности. Въ разныхъ мѣстахъ горѣло нѣсколько костровъ, надъ которыми въ большихъ котлахъ кипятили воду; подлѣ костровъ лежали огромные деревянные вертела, для шашыковъ. Приведенный на жертву скотъ стоялъ привязанный къ деревьямъ; часть его была уже зарѣзана и выпотрашивалась. По всему пространству, тамъ и сямъ, сновалъ босой народъ, едва прикрытый лохмотьями. Между нимъ вертелись кадага, требующія покаянія и жертвы. Толпа переходила отъ одной кадаги къ другой, съ потупленными взорами и съ лицами, выражающими страхъ, просила прощенія Св. Георгія.

— Все, все сдѣлаемъ, Св. Георгій, говорили со страхомъ собравшіеся на праздникъ; требуй отъ насъ чего хочешь, только не губи насъ!

Осетины не на шутку вѣрили, что своими грѣхами оскорбили небо и святаго.

Заколотыя и сваренныя въ честь святаго жертвы призывали къ трапезѣ. Обѣдъ успокоилъ на нѣкоторое время ошеломленныхъ. Всѣ принялись за ѣду: дернъ служилъ для нихъ супроу (снатуртью); небольшія плетенки—

(¹) Шанъ—малая просверленная монета, которую надѣваютъ на стальную проволоку и привязываютъ къ оконечности руки.

нодносани, на которыхъ подавались черствые чурчи, сыръ и большіе куски недовареной говядины. По близости стояли бочки араки (водки) и люди (пива изъ мясена съ хмѣлемъ).

По старшинству лѣтъ и въ нѣсколько рядовъ расположились присутствующіе, кто въ полусадячемъ положеніи, кто на маленькихъ скамеечкахъ. Женщины перемѣшались съ мужчинами, — онѣ не дичатся ихъ. Кадаги успокоились, и только окровавленныя лица и блуждающіе глаза свидѣтельствовали о недавнемъ ихъ подугѣ.

Передъ началомъ обѣда старшина поднялся на ноги и за нимъ поднялись и всѣ. Онъ взялъ кубокъ или ковшъ съ аракомъ и обратился къ присутствующимъ съ такою рѣчью:

— Слушайте, почтенные старцы, и умоляюте неразумные щенки, сказали онъ имъ. Я буду говорить вамъ дѣло. Пейте и ѣшьте во славу Св. Георгія. Великій мужъ! помирись съ нами и будемъ конпречному друзьями. Мы, право, будемъ выполнять все, что приказываешь черезъ кадаговъ: соблюдать посты, праздновать всегда три дня въ подѣмъ; не станемъ уже заниматься ни воровствомъ, ни убійствомъ.

Послѣ такой рѣчи началась попойка, продолжавшаяся долго. Поднялся шумъ и религіозный страхъ мало по малу изтѣлъ. Мужчины и женщины играли вмѣстѣ, нѣсколько разъ затѣвалась драка, противники хватились за кинжалы, и только появленіе кадагъ, ихъ кривляніе и посредничество заставляло противниковъ вспомнить о таготѣющемъ надъ народомъ небесномъ гнѣвѣ и удержаться отъ кровавой сцены. Предсказаніе и требованіе кадагъ дурно вліяло на осетянъ. По одному ихъ приказанію, они приносили въ жертву послѣднихъ быковъ и барановъ; попойки, часто повторяемыя, раззоряли поселянъ, постановившихъ къ тому же не работать по понедѣльникамъ, средамъ и пятницамъ. Все это не могло не обратить вниманія правительства, стараніями котораго осетины были успокоены, секты георгіанцевъ «не существуютъ, но Марине, говоритъ Д. Б—дзе, доселѣ жива: она совершенно здорова умственно и физически и имѣетъ дѣтей» (1).

Троицынъ день, извѣстный у осетинъ подъ именемъ *Бардагъ-Хасанъ* — сборъ травъ, считается въ числѣ главныхъ праздниковъ и празднуется съ особеннымъ великолѣніемъ въ аулахъ осетинскаго ущелья Санебанъ. Гора, на которой приносятся жертвы, называется Рекомъ. Жрецъ, для исполненія церемоніи праздника, выбирается поочереды изъ почетнѣйшихъ стариковъ. Жертвоприношеніе оланчивается пиромъ, а куски пищи, предназначенныя на жертву, складываются въ сторонѣ на какое нибудь дерево, посвященное *Бардагъ-Хасанъ*, т. е. Св. Троицѣ (2).

(1) Осетины Георгіанцы Д. Б—дзе Кавк. 1851 г. № 63. Грузинскія гадальщицы Н. В. Кавк. 1853 г. № 56.

(2) О народныхъ праздникахъ и проч. Вердеревскаго Кавк. 1855 г. № 5.

Черезъ двѣ недѣли послѣ Бардагъ-Хасана (Св. Троицы) у осетинъ бываетъ праздникъ *Уацмла*, въ честь пророка Иліи. Подъ именемъ *Уацмлы* или *Вацмлы* осетины разумѣютъ пророка Илію, котораго считаютъ управляющимъ громомъ и молніею и представляютъ себѣ сидящимъ въ огненной колесницѣ, везомой огненными крылатыми конями. Во время засухи или продолжительной непогоды осетины обращаются съ молитвою къ этому святому, прося его пощадить ихъ нивы, полевые и огородныя растенія. Жертвоприношеніе, въ такомъ случаѣ, совершается подъ дубомъ, который выбирается, по преимуществу, старый и солидныхъ размѣровъ въ поперечникѣ.

Громовой ударъ осетины считаютъ проявленіемъ сильнаго гнѣва Вацмлы. Почти всегда, въ каждомъ аулѣ, найдется такая старуха, которая, послѣ удара грома и молніи, впадаетъ въ обморокъ, начинаетъ рвать на себѣ волосы, бить по лицу, сжимать зубами, производить кривлянья и различныя гримасы, словомъ, показываетъ себя какъ бы *навожденною*. Распѣвая непонятныя пѣсни, она особенно часто повторяетъ: «*џомай со елдари џоппай*». Подобное лицо народъ считаетъ пророчицею Св. Иліи и спрашиваютъ у нея чего требуетъ Вацмла, для удовлетворенія своего гнѣва. Она обыкновенно требуетъ принести въ жертву нѣсколько воловъ и барановъ и тѣмъ доставляетъ общую радость жителямъ, имѣющимъ случай лишній разъ насытиться и повеселиться (¹).

Въ день праздника каждый хозяинъ долженъ принести жертву по средствамъ. Зарѣзавъ корову, барана или козла и помолившись Богу, начинаютъ пировать, приглашая сосѣдей, но съ тѣмъ однако же, чтобы каждый приглашенный пришелъ со своими кушаньями, приготовленными изъ жертвы, принесенной по случаю этого дня. Навпившись и наѣвшись до сыта, хозяинъ, вѣстѣ съ своими ближайшими родственниками, отнесетъ въ лѣсъ кожу животнаго принесеннаго въ жертву и, повѣсивъ ее на дерево, произноситъ при этомъ слова приличныя празднику. Кожа остается на деревѣ, какъ свидѣтельство въ точномъ исполненіи праздника.

Главное же мѣсто празднованія происходитъ въ аулѣ *Какадуръ*, въ Тагаурскихъ горахъ, гдѣ существуетъ одна изъ горъ посвященныхъ пророку Иліи, и тамъ живетъ главный жрецъ *дзуаръ-лазъ* (образъ-человѣкъ, святой человѣкъ)—распорядитель Св. Иліи.

Дзуаръ-лагъ одинъ посвященъ въ таинство приношенія жертвъ и выбирается изъ числа самыхъ почтенныхъ стариковъ, преимущественно одной и той же фамиліи. Онъ одинъ только можетъ всходить на священную гору, получать подарки въ день праздника, ходить въ бѣлой одеждѣ, гадать и приносить жертвы.

Въ пещерѣ горы устроенъ жертвенникъ, въ которомъ хранятся всѣ приношенія и священная чаша. За три дня до наступленія праздника дзуаръ-

(¹) Очерки Осетин Н. Верзеновъ Кавк. 1850 г. № 48.

лагъ долженъ приготовиться къ совершенію таинства. Приготовленіе это заключается въ омовеніи въ теченіе трехъ послѣднихъ дней молокомъ, чтобы явиться передъ святии, въ надѣваніи бѣлаго платья и приготовленіи, нарочно для праздника, нива. Вечеромъ, наканунѣ праздника, дзуаръ-лагъ, взявъ съ собою пиво, отправляется на гору. Подойдя къ жертвеннику, онъ наливаетъ пиво въ чашу и, поставивъ ее на самомъ высокомъ и видномъ мѣстѣ горы, ложится подлѣ нея спать, на всю ночь.

По вѣрованію народа, въ эту ночь Вацила (т. е. св. Илія), скустившись съ неба, опрокидываетъ чашу. Дзуаръ-лагъ, проснувшись поутру въ день праздника, смотритъ, въ которую сторону пролито пиво, и, сообразно съ этимъ, дѣлаетъ свои предсказанія о благополучіи текущаго года, объ урожаѣ и проч. Пиво, пролитое къ сторонѣ горъ, предвѣщаетъ урожай Осетин; а къ Кабардѣ и Чечнѣ—урожай тѣмъ народамъ. За тѣмъ гадатель спускается съ горы и за хорошее предвѣщаніе получаетъ подарки съѣстныхъ или вещами, кто чѣмъ можетъ и кому чѣмъ вздумается подарить его.

Здѣсь празднованіе отличается отъ прочихъ мѣстъ тѣмъ, что жертвы не вносятся на гору, а во время молитвы жреца народъ стоитъ въ почтительномъ отдаленіи отъ горы и потому ѣдятъ не въ общей трапезѣ, а кто что пригадалъ себѣ къ празднику.

Дзуаръ-лагъ занимается гаданьемъ и въ прочіе дни года. Больной приглашаетъ его часто открыть истинную причину болѣзни. Дзуаръ-лагъ беретъ четыре палочки, длиною въ полъ аршина каждая, сращиваетъ ихъ попарно и дѣлаетъ на обоихъ концахъ расщепы. Положивъ ихъ на столъ такъ, чтобы пара отъ пары отстояла на полъ-аршина, покрываетъ ихъ овчиною или кожею. Послѣ того приступаетъ къ чтенію заклинаній и молитвъ, прося, чтобы тайна открылась.

— Не сердится-ли *Тбавъ-Вацила* (св. пророкъ Илія) за что-нибудь на больного? спрашиваетъ жрецъ, окончивъ молитву и обращаясь къ таинственному покрываау; если сердится, то пусть лѣвая пара приподнимется.

Тбавъ-Вацила, конечно, прогнѣвался на больного, иначе не могло бы быть гаданья: и вотъ лѣвая пара начинаетъ приподниматься и становится въ видѣ стропиль.

— Чѣмъ ты провинился противъ святаго? спрашиваетъ гадающій больного.

— Въ праздникъ св. Илія, говоритъ обыкновенно больной, желаящій поскорѣе выздоровѣть, не принесть я въ жертву лучшаго, не исполнилъ обѣщанія и не варилъ пива.

— Не угодны ли будутъ новыя жертвы больного? спрашиваетъ гадающій, обращаясь къ пророку Илію.

Согласіе слѣдуетъ всегда за такимъ вопросомъ и, въ знакъ его, правая пара палочекъ также начинаетъ подниматься, и, достигнувъ до одной высоты съ лѣвою, обѣ пары соединяются.

Дзуаръ-лагъ получаетъ подарки, Вацила—новыя жертвы, а больной дол-

женъ выздоровѣть непременно; если же умретъ—самъ виноватъ, потому что, вѣроятно, снова прогнѣвалъ святаго (¹).

Бромъ гаданій дзуаръ-лага, осетины имѣютъ своихъ *дасныте*—знахарей и знахарокъ. Первые, по замѣчанію Ин. Тхостова, служатъ посредниками между людьми и святыми, а главное—между нечистыми силами; а вторые—между Богомъ, святыми и людьми. Тѣ и другія пользуются громаднымъ значеніемъ. Предсказанія ихъ считаются пророчествомъ, ихъ нашептываніе цѣлительнымъ лекарствомъ, ихъ хожденіе вокругъ дома — сохраненіемъ отъ всякаго несчастія и изгнаніемъ изъ сакал шайтана (чорта).

Слѣва нѣкоторыхъ знахарей извѣстна по всей Осетин, и пугдающіеся призываютъ такого знахаря часто за нѣсколько десятковъ верстъ.

Знахарь приступаетъ къ дѣлу только тогда, когда ему принесутъ на кругленькомъ столикѣ *уалыбысту*—пышку.

Во все время пребыванія своего въ домѣ призвавшаго, знахарь то нашептываетъ что-то, показывая видъ, что не обращаетъ вниманія на присутствующихъ, то громко молится, призывая на помощь всѣхъ святыхъ и нечистыхъ силъ. Накушавшись *уалыбыста* и разговаривая съ хозяевами, знахарь парочно какъ-бы заговаривается, на языкѣ непонятномъ для окружающихъ, и старается показать, что бесѣдуетъ съ невидимыми силами. За тѣмъ, вечеромъ, онъ ложится спать очень рано, а призвавшіе его кладутъ ему подъ подушку серебряную монету, безъ которой духи ничего не сообщаютъ и самому знахарю. «Тутъ-то, въ тиши ночной, къ нему являются на помощь силы небесныя и подземныя, и происходитъ потѣха. Знахарь то спорить съ духами, то умоляетъ ихъ, говоря, что страждущій прекраснѣйшій человекъ въ мірѣ, а семейство его и родные—самые праведные».

На утро, съѣвъ новую пышку и помолившись, знахарь объявляетъ, чѣмъ можетъ помочь больному, рѣжетъ быка или барана въ жертву тому святому, который, по его словамъ, причинилъ болѣзнь, наговариваетъ, нашептываетъ и, захвативъ съ собою все, что успѣлъ набрать или выпросить, отправляется домой.

Знахарка поступаетъ, въ згомъ случаѣ, нѣсколько иначе. Она начинаетъ съ разспросовъ больного: не святотатствовалъ ли онъ, не обманулъ ли какого святаго обѣщаніемъ принести жертву и, наконецъ, не отлучался ли изъ дому во время аульнаго праздника.

Разспросивъ такимъ образомъ и узнавъ что ей нужно, она беретъ чистый *карданъ* — бѣлое покрывало, завязываетъ въ одинъ конецъ его уголокъ и отъ него начинаетъ отмѣривать локтемъ, обозначая границы каждаго локтя булавкой или иглой. За тѣмъ объявляетъ, что святой, напримѣръ Вацила, который, и по мнѣнію родныхъ больного, болѣе другихъ обиженъ,

(¹) Религіозные обряды осетинъ и проч. Шейрена Кавк. 1846 г. № 28. Поездка въ Бударское уездъ. Василій Переваленко Кавк. 1849 г. № 40.

преставался на страждущаго. Для большаго эффекта, она перебрасывает предварительно нѣсколькихъ святыхъ, непричастныхъ къ дѣлу.

— Если причиной болѣзни, говорить она, такой-то святой, то пусть карданъ увеличится или уменьшится.

Карданъ не увеличивается до тѣхъ поръ, пока дѣло не дойдетъ до названія Вацила: тогда гадальщица ловко вытягиваетъ карданъ или дорожаетъ черезъ границу, обозначенную иголкой.

— Смотрите, смотрите, какъ озлобленъ Вацилъ, говорить она: карданъ увеличился на цѣлый локоть.

Окружающіе, занятые мольбою о спусхожденіи къ больному и всему его семейству, не замѣчаютъ обмана знахарки, которая, чтобы умилостивить святаго, назначаетъ двойную жертву, «увѣряя, что больной поправится, потому что святой, отырывшись, что онъ причиною болѣзни, согласился спускѣти къ его ошибкамъ и простить ихъ».

Другой способъ леченія заключается въ привязываніи на шею больного ланни «чортюмъ кожей» и клочка черной матеріи, которыхъ должны быть неразлучны съ нимъ.

Эти вещи даются знахарками и людямъ здоровымъ, въ предохраненіе отъ всякаго недобраго случая.

Талисманы составляютъ не послѣднее дѣло въ жизни народа. Осетины зашиваютъ въ кожицу небольшой треугольникъ листоваго желѣза, съ вырѣзаннымъ въ срединѣ его крестомъ. Въ такую ладонку насыпаютъ толченаго угля и сѣры, а иногда, кромѣ того, кладутъ сплюснутыя пули, бывшія на жертвенникахъ, или землю, траву, листья и считаютъ тогда себя предохраненными отъ нечистой силы и смерти въ бою. Такия ладони носятъ на шеѣ, а дѣтамъ надѣваютъ ихъ въ первый разъ въ понедѣльникъ и вторникъ первой недѣли великаго поста.

Нѣкоторые носятъ магометанскія молитвы, писанныя по-арабски, на бумагѣ, шириною въ вершокъ и длиною въ ростъ человѣка, за подписью и печатью муллы. Если бумага приходится какъ разъ по росту носящаго молитву, то онъ считаетъ себя въ безопасности отъ пуль, шашекъ и дьявольскаго навожденія.

Послѣднее можетъ быть наведено на человѣка чародѣйствомъ и колдовствомъ. Колдуны и колдуньи, а въ особенности послѣднія, существуютъ и въ Осетіи, но находятся въ постоянной враждѣ съ *дасныме*—знахарями, знающими средство избавлять честной народъ отъ порчи колдовствомъ.

Подозрѣваемаго въ колдовствѣ человѣка знахарь ведетъ къ калятѣ околдованнаго, привязываетъ къ нему передникъ, въ которомъ завязаны отруби, такъ, чтобы они не разсыпались безъ поддержки. «Когда все это готово, говоритъ Тхостовъ, знахарь, у ногъ предполагаемаго колдуна, рѣжетъ черную курицу и затѣмъ начинаетъ водить его вокругъ сакли, нашептывая что-то и ошипывая курицу, пухъ которой разбрасываетъ во всѣ стороны. Обойдя,

такимъ образомъ, трижды кругомъ саяли, онъ останавливается у калитки, говоритъ какія-то фразы, въ родѣ молитвы, и потомъ, отпустивши подозрѣваемаго колдуна, начинаетъ увѣрять призвавшихъ его, что колдовства уже нѣтъ и не будетъ.

Бываютъ случаи, когда на эту церемонію трудно уговорить заподозрѣнное лицо; тогда знахарь приказываетъ секретно отрѣзать у него что-нибудь изъ платья и достать клочекъ изъ его волосъ и съ ними уже совершаетъ описанную процедуру, по окончаніи которой доскутъ и волосы зарываются въ землю, близъ саяли лица, потерпѣвшаго отъ колдовства (1).

Вѣра въ существованіе многихъ духовъ, разнаго рода покровителей, защитниковъ и угнетателей рода человѣческаго и боязнь прогнѣвить ихъ, вызвала народъ на совершеніе многихъ праздниковъ, и притомъ такихъ, что и сами осетины не знаютъ, въ честь кого празднуютъ.

Никто изъ осетинъ самъ собою не смѣетъ приступить къ сѣнокосенію, а долженъ выйти на покосъ въ одно время и непремѣнно вѣстѣ со всѣми жителями аула, округа или цѣлаго ущелья.

Хотя трава давно уже поспѣла, но горскіе осетины не рѣшаются косить ее ранѣе іюля мѣсяца и прежде совершенія праздника *атинага*. Тотъ, кто прежде этого времени возьмется въ руку что-нибудь острое—*цирисан*, тотъ считается причиною дурной погоды. Отъ этого и самый день, въ который бываетъ праздникъ атинага, носитъ названіе *цирисани-бонъ*, а торжество — *цирисани-куде*, т. е. молитва по случаю взятія въ руки остраго.

Раннее начатіе косьбы, по сказанію осетинъ, влечетъ за собою гнѣвъ святыхъ, насылающихъ дождь, непогоду, жгучіе жары и прочіе невзгоды, весьма вредныя для сѣнокоса или жатвы. Кто желаетъ начать сѣнокосъ раньше празднованія *атинага*, тотъ платитъ въ пользу аула штрафъ—*мааръ* или *кодъ*, состоящій иногда изъ двухъ быковъ, которые приносятся въ жертву богамъ, а шкуры ихъ промѣниваются на сыръ или отдаются кузнецамъ для раздувальныя мѣховъ.

Въ началѣ іюля, старѣйшины, на совѣтѣ, рѣшаютъ, когда быть *атинагу*, и, съ рѣшеніемъ своимъ, посылаютъ по аулу *фидисага*—глашатая, который, проходя по улицамъ аула, кричитъ о рѣшеніи совѣта.

— Ра-уй! прибавляетъ онъ при этомъ отъ себя, никто да не скажетъ, что онъ не слышитъ: кто мѣетъ уши, да слышитъ!

Въ аулѣ происходитъ въ это время дѣятельное приготовленіе араки, пива, браги и проч.

Въ назначенный день, по приглашенію того же *фидисага*, жители собираются въ чьемъ-нибудь домѣ, сараѣ или, просто, на отарытомъ полѣ и при-

(1) Знахари и знахарки Осетин. Изв. Тхостова Терекія вѣдом. 1868 г. № 27. Кавк. 1868 г. № 85. Религіозные обряды осетинъ и проч. Шагренъ Кавк. 1846 г. № 30.

нести съ собою *чирма*—нироги и шашити. На складчину покупаютъ или нѣсколько барановъ, или быка. Послѣ молитвы одного изъ старѣйшихъ надъ жертвою, ее передаютъ на закланіе, разсѣкаютъ потонъ по членамъ, такъ чтобы кости остались непременно цѣлыми, и бросаютъ ихъ въ большой кѣд-ный котелъ, поставленный на огнѣ; сердце, легкое и печень идутъ на при-готовление шашлыка, а кишки и брюшина—на *турбасъ*, или *либасу*, особое кушанье, къ которому прибавляютъ немного кончедаго жира; кушанье это составляетъ лакомство для осетинъ.

По возвѣщеніи *фидивага*, что обѣдь готовъ, всѣ садятся по порядку, усту-пая почетныя мѣста старшимъ. Ловкіе и опытные люди, по выбору обще-ства, служатъ во время обѣда. Мясо вынимается изъ котла, нироги собира-ются въ одну кучу, а почетнымъ старшинамъ подаются туръи рога, напо-ленные аракою, виномъ или брагой.

Одинъ, самый старѣйшій изъ аула, подымается на ноги и снимаетъ шапку; его примѣру слѣдуютъ всѣ присутствующіе, и начинается молитва. Въ ней произносятъ имена всѣхъ святыхъ, просятъ ихъ милости и защиты.

— Слава тебѣ Боже, слава Тебѣ! (Хуцау табу—донъ, Хуцау!), произно-ситъ старшина и за тѣмъ проситъ *Саризаде* (ангела головы) охранить каж-даго отъ всякихъ золъ; *Уастырджи* (св. Георгія) помочь путникамъ и изба-вить отъ всякихъ напастей; *Домм-чиздаджи* (дѣва воды) охранить отъ по-топления и, наконецъ, молящіеся предають себя волѣ *Саммба* (Троицы).

Перечисливъ всѣхъ святыхъ, извѣстныхъ осетинамъ, присутствующіе на праздниѣ обращаются къ Елію и Вацлаѣ съ особою молитвою.

— Елія! говоришь старикъ, ты обладаешь громомъ, молніею и дождемъ; призри на людей твоихъ усердно тебѣ молящихся, и пошли съ неба столько дождя и свѣта, сколько нужно, да не засохнуть и не сгніютъ хлѣба наши, да не потерпитъ народъ твой голода и жажды, каждый да принесетъ тебѣ жертву отъ плодовъ своихъ!... Вацла! да будутъ тебѣ угодны наши жертвы и молитвы; охраняй наши хлѣба и поля отъ засухи и непогоды, такъ какъ тебѣ отъ Бога дана эта сила и благодать.

— Омиень Хуцау (аминь, Боже)! повторяетъ народъ за каждой фразой молитвы, произносимой старшиной, съ разстановками.

Старшина передаетъ затѣмъ одному изъ предстоящихъ стаканъ съ ара-кой или пивомъ и шашлыкъ.

— Да будутъ съ тобою милости, говоритъ тогда ему народъ, какъ тѣхъ святыхъ, которыхъ ты призвалъ, такъ и тѣхъ, о которыхъ умолчалъ.

Присутствующіе берутъ стаканы, полные вина, и шашлыки. Отпусивъ отъ шашлыка и хлебнувъ вина, передаютъ слѣдующимъ, а въ это время вся приготовленная пища дѣлится по ровну и раздается по рукамъ. Послѣ обѣда бывають гимнастическія упражненія, прыганье, бѣганье взапуски, пляска, борьба и т. п. увеселенія.

Ежегодно, въ концѣ іюля или началѣ августа мѣсяца, жители осетинъ.



сихъ селеній верхняго и нижняго Кани, Тмени, Кау и переселенцы изъ этихъ мѣстностей празднуютъ въ честь своего патрона *Ногъ-Дзуара*, что значитъ *новый селеніе*. Ногъ-Дзуаръ почитается не меньшимъ уваженіемъ у осетинъ этой мѣстности, какъ и св. Георгій, и ему приносятъ въ жертву барана, рога котораго обвиваютъ серебряною ниткою и кускомъ ваты. Богатые дѣлаютъ серебряный колокольчикъ, считаемый самою лучшею жертвою.

По вѣрованію народа, святой этотъ такъ строгъ, что не дозволяетъ, безъ особаго благоговѣнія, подходить къ своему жертвеннику и запрещаетъ говорить громко. Жертвенникъ его находится на горѣ, въ пяти верстахъ на юго-западъ отъ селенія Кани. Осмѣлившійся нарушить эти правила и ведущій себя неприлично во время жертвоприношенія, по сказанію народа, лишается языка или свернетъ ему ротъ на сторону, а главное, все время пиршества пролежитъ полумертвымъ (въ обморокъ). Поэтому осетинъ, желающій угодить святому, долженъ, съ неокрытою головою, поднять жертву на своихъ плечахъ или спинѣ на довольно высокую гору, гдѣ стоитъ жертвенникъ, и долженъ выбрать для того самый жаркій день, чтобы болѣе утомиться.

За нѣсколько дней до праздника, осетины выбираютъ двухъ распорядителей. Выбранные получаютъ названіе дзуаръ-лага и обязаны вести себя прилично и опратно, для чего, наканунѣ праздника, выкупаться и надѣть чистое бѣлье. Въ день торжества они раньше всѣхъ являются къ жертвеннику и ожидаютъ собранія богомольцовъ. Когда всѣ соберутся, тогда старшій изъ дзуаровъ поручаетъ одному изъ присутствующихъ стариковъ прочесть молитву, содержаніе которой всегда импровизированное — что взбредетъ на умъ въ минуту религіознаго настроенія. Послѣ молитвы, жрецы собираютъ на чистую бурку вещи, принесенныя въ даръ Ногъ-Дзуару, и относятъ ихъ на жертвенникъ. — «Молча и съ особеннымъ благоговѣніемъ ждетъ ихъ возвращенія собравшаяся на праздникъ толпа; начинаются радостныя поздравленія съ праздникомъ и, въ слѣдъ за тѣмъ, самое разгульное пиршество».

Осетины, искренно вѣрующіе въ святаго, не возвращаются до тѣхъ поръ домой, пока не перепьются и не передерутся. — Черезъ три дня послѣ праздника, многіе заказываютъ быка, нарочно для того откормленнаго, и, пригласивъ сосѣдей, пируютъ. Этотъ пиръ называется *Ногъ-Дзуаръ аргъ-тони бои* — день проводовъ Ногъ-Дзуара (¹).

Кромѣ различнаго рода святыхъ, почитаемыхъ осетинами, каждый аулъ, или отдѣльное племя, имѣетъ своихъ идоловъ, покровителей и священныя мѣста, которыя, впрочемъ, по большей части, не уважаются и не признаются другими аулами и племенами (²). Только немногіе идолы, какъ,

(¹) Вѣрованіе осетинъ Ип. Тхостовъ Терек. вѣдом. 1868 г. № 12. Осетинскія народныя сказанія. Дзантимира Шанаева. Сборн. свѣд. о кавказск. горцахъ, выпускъ III.

(²) Различныя наименованія этихъ идоловъ желающіе могутъ найти въ статьѣ „Осетинскія народныя сказанія“ Дзантимира Шанаева. Сборн. свѣд. о Кавказе. горцахъ выпускъ III.

напримѣръ, *Хцау-дзуарѣ* (образъ Божій), *Фыры-дзуарѣ* (образъ барана) и святое мѣсто *Цомадикасаады*, пользуются уваженіемъ многихъ ауловъ и даже племенъ. Каждый аулъ самъ по себѣ празднуетъ истинный праздникъ въ честь своего идола или священнаго мѣста. Такъ, въ аулѣ Владикавказскомъ бываеъ дѣломъ праздникъ *Гудъ-дзуарѣ* (образъ Гуда), совершаемый на Гудъ-Горѣ, въ семи верстахъ выше аула по р. Тереку. — Въ аулѣ Даргавсѣ совершаются праздники въ честь *Хцау-дзуарѣ* и *Фыры-дзуарѣ*, причѣмъ кумиръ послѣдняго, сдѣланный изъ мѣди, стоитъ посреди улицы, въ концѣ аула (!). У алагирцевъ священное мѣсто *Цомадикасаады* и у тагурцевъ, въ Сакебанскомъ ущельѣ, пещера *Фарисаады* (благодатная пещера).

Въ этомъ ущельѣ, по свидѣтельству академика Шогрена, въ числѣ даровъ, принесенныхъ въ разное время и сохраняемыхъ въ пещерѣ, находится сундукъ съ костями неизвѣстно чьими. Эти кости вынимаются изъ сундука во время засухи, и собравшіяся женщины и дѣвушки относятъ ихъ къ рѣкѣ, окунаютъ въ воду, прося орошенія полей, и потомъ опять складываютъ въ тотъ же сундукъ. Туземцы утверждаютъ, что послѣ такого обряда всегда выпадеъ дождь.

Созданныя народамъ аульными божества, или патроны данной мѣстности, по понятію туземцевъ, оберегаютъ каждый свой край отъ всякаго зла, направляютъ людей преимущественно на добрыя дѣла, помогаютъ имъ во всѣхъ предпріятіяхъ, заступаются за нихъ передъ другими божествами и даже передъ злыми духами. Стараясь о водвореніи въ покровительствуемомъ край спокойствія, здравія его обитателей и богатства ихъ, божества эти, по понятію осетинъ, не могли обойтись безъ боя и враждебнаго столкновенія съ другими божествами, и въ особенности съ злыми духами. Рассказъ объ одномъ изъ такихъ столкновеній ходитъ между осетинами и выразился въ повѣрьѣ, извѣстномъ подъ именемъ «*идуице за спономъ*».

Разъ въ годъ, говорятъ осетины, знахари (дасныте), отправляются за спономъ въ мѣсто, неизвѣстное для обыкновенныхъ смертныхъ. Передъ отправленіемъ своимъ въ походъ, они крѣпко засыпаютъ я, по вѣрованію туземцевъ, во время этого сна души ихъ, оставивъ тѣло, отправляются въ битву. Обыкновенно засыпающій, будетъ-ли то мужчина или женщина, объявляетъ о своемъ походѣ близкимъ родственникамъ, и они не будятъ заснувшего до тѣхъ поръ, пока онъ самъ не проснется. Между тѣмъ души этихъ избранныхъ, одна на мѣтѣ, другая на кошкѣ, на собакѣ или въ ступкѣ отправляются на сборный пунктъ, откуда подъ предводительствомъ своего горнаго духа или божества, съ подчиненными послѣднему ангелами, отправляются въ походъ противъ *Тамарѣ*—

(!) Кумиръ этотъ былъ взятъ генераломъ Абхазовымъ, но осетинъ поставилъ на его мѣсто другого, хотя по виду своему и не похожаго на прежнему, но пользующагося такимъ же уваженіемъ. См. статью Джантенира Шанаева Сбор. свѣд. о Кавказск. горд. вывускѣ III.

*тунга*—известнаго божества, почитаемаго какъ осетинами, такъ и набардинцами. Покровительствуя преимущественно послѣднимъ, *Татарь-тунь* возбуждалъ противъ себя всѣ горныя божества Осетии, которыя, соединившись вѣсть, ведутъ съ нимъ упорную войну изъ-за горсти хлѣбныхъ зеренъ—изъ-за одного снопа хлѣба.

Послѣ довольно продолжительнаго сраженія, въ которомъ стрѣлы играютъ не послѣднюю роль, одна изъ сторонъ обыкновенно уступаетъ поле битвы. Тогда побѣдители, съ крикомъ радости, бросаются на снопъ, хватаютъ изъ него горсти зеренъ и рассыпаютъ ихъ въ направленіи къ своему краю, и тогда въ предстоящемъ году урожай для побѣдителей несомнѣненъ.

«Затѣмъ, пишетъ Джантемиръ Шанаевъ, обѣ стороны расходятся по домамъ. Многіе изъ участвовавшихъ получаютъ раны, которыя для обыкновенныхъ людей не могутъ быть замѣтны, а замѣтны только для участвовавшихъ въ божественной войнѣ. Участвовавшіе затѣмъ просыпаются отъ тяжкаго сна и объявляютъ своимъ домашнимъ и односельцамъ о будущемъ урожаѣ».

— Я самъ знавалъ такого—говорилъ Шанаеву одинъ изъ осетинъ; рассказывавшихъ объ этой войнѣ—который участвовалъ въ такомъ походѣ; да и люди упазывали на него. Звали его Цара; жилъ онъ за переваломъ, въ Дзонахъ, и теперь, кажется, онъ живъ еще. Онъ участвовалъ въ походѣ съ своимъ конемъ; знай, что и животныя участвуютъ въ такомъ походѣ. Всякій разъ, передъ отправленіемъ въ походъ, онъ засыпалъ; жена, разумѣется, знала про это, никогда не тревожила его до тѣхъ поръ, пока онъ самъ не проснулся. Разъ онъ, по своему обыкновенію, собирался въ походъ за снопомъ. Долго онъ спалъ, и наконецъ, не просыпаясь, вскричалъ: ей, гнѣдая, догоняй, догоняй его!.. Это онъ звалъ такъ своего коня. Въ это время конь его въ конюшнѣ сильно заржалъ. Отъ сильнаго-ли ржанья своего коня проснулся онъ, или такъ ужъ сѣдовало, одинъ Богъ знаетъ—только онъ проснулся. Приподнявшись съ кровати, онъ улыбнулся и сказалъ: ну, слава Богу, побѣда на нашей сторонѣ! надѣйтесь на хорошій урожай. Потомъ онъ послалъ мальчика, чтобы тотъ осмотрѣлъ коня его; мальчикъ, возвратившись въ сажлю, сказалъ, что конь чрезвычайно вспотѣлъ, такъ, какъ будто-бы сто верстъ проскакалъ. Пришли и другіе осмотрѣть коня—и что же? какъ будто бы его выкупали, такъ сильно онъ вспотѣлъ!

Многіе лѣса и рощи посвящены народамъ различнымъ святымъ; и замѣчательно то, что такихъ рощъ обыкновенно бываетъ тѣмъ больше, чѣмъ безлѣсное мѣсто и чѣмъ дороже бываютъ въ данной мѣстности дрова. Деревья такихъ рощъ неприкосновенны, и ихъ можно рубить только для варенія пива въ честь святаго. Нѣкоторые лѣса имѣютъ свою исторію. Таковъ, напримѣръ, орѣховый лѣсокъ, въ Тагаурскомъ ущельѣ въ долинѣ Суадагъ (черный оврагъ). Лѣсокъ этотъ стоитъ одиноко въ безлѣсномъ пространствѣ и какъ будто забрелъ сюда случайно. Онъ представляетъ собою какъ бы цвѣточную куртину, родъ совершенно круглаго небольшого острова, имѣющаго въ окружности

вероты три. Рассказываютъ, что когда-то давно жилъ на свѣтѣ герой Хетагъ (по орфографіи академика Шагрина Кхета), человекъ, славившійся своею набожностію, храбростію и удалствомъ. Но какъ храбрость въ глазахъ осетинъ неразлучна съ хищничествомъ, не считающимся грѣхомъ, а напротивъ дѣломъ богоугоднымъ, то однажды Хетагъ, или Кхета, отправился на воровство, которое хотя и удалось, но потомъ было открыто, и за нимъ погнались. Хетагъ (Кхета) несетъ отъ преслѣдователей и достигаетъ долины Суадагъ<sup>(1)</sup>. Долина безлѣсна, непріятель начинаютъ настигать Хетага (Кхету); ему скраться негдѣ и Хетагъ (Кхета) рѣшается умереть съ оружіемъ въ рукахъ, какъ вдругъ слышитъ изъ ближайшаго лѣса голосъ, приглашающій его скраться въ своей чащѣ.

— Въ лѣсъ, Хетагъ, въ лѣсъ! кричалъ ему невидимый голосъ.

Лѣсъ этотъ находился однако далеко. Хетагъ (Кхета) рассчиталъ, что не успѣетъ добраться до него и не спасетъ своей головы. Въ такомъ затруднительномъ положеніи, изнемогая отъ усталости, онъ предлагаетъ лѣсу нанять его, если угодно, выйти къ нему на встрѣчу.

— Хетагъ уже не посмѣетъ въ лѣсъ, кричалъ онъ, а нукай лѣсъ поспѣетъ къ Хетагу.

И вотъ часть орѣхового лѣса, отдѣлившись, выступила впередъ и закрыла собою храброго витязя и ловкаго вора. Лѣсомъ этотъ, остановившись на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ и теперь стоитъ, названъ по имени спасеннаго Хетамъ и получилъ священныя права, въ честь предполагаемаго въ лѣсу Хетаджи-дзуара (патронъ, святой Хетага). Легенда говоритъ, что и теперь еще то мѣсто, откуда вышелъ лѣсъ, осталось гладкимъ посреди дренучаго лѣса.

Находясь въ трехъ верстахъ отъ Алагирской станицы, поляна эта известна подъ именемъ: *Бирам-дзеджи-цаматъ* (волчьей голови).

Деревья этого лѣсна считаются неприкосновенными, ихъ никто не смѣетъ ни рубить, ни собирать плодовъ; кто убьетъ въ этомъ лѣсу звѣря, тотъ долженъ бросить его тамъ же, если онъ не годенъ для пищи, а въ противномъ случаѣ созвать всѣхъ своихъ односельцовъ и тамъ, на мѣстѣ гдѣ убитъ звѣря, виѣстѣ съ ними употребить его въ пищу. Выносить изъ лѣсу ничего не позволено, и каждый, кто преступитъ это правило, ослѣпнетъ или

(1) По разсказу-же, слышанному Д. Шамаевымъ, Хетагъ былъ родомъ кабардинецъ, потомокъ славнаго Инала. Онъ жилъ въ урочищѣ Хетагъ, за р. Кубанью, вѣстѣ съ двумя братьями, изъ которыхъ средняго звали Биасланомъ, а младшаго Асланомъ. Братья поссорились между собою: Хетагъ держалъ одну сторону, а его братья другую. „Не будешь съ тобою жить“, сказали однажды два брата Хетагу. „Послѣ этого я самъ съ вами не хочу оставаться“ отвѣчалъ Хетагъ и бѣжалъ отсюда съ двумя сыновьями. Братья, узнавши о его побѣгѣ, ворвались догнать и убить его, въ томъ соображеніи, что если онъ гдѣ поселится и произведетъ большое потомство, то какъ онъ самъ, такъ и его потомство не оставятъ ихъ въ покоѣ. Отъ преслѣдованій-то братьевъ и бѣжалъ Хетагъ въ долину Суадагъ. (См. Осетинскія народныя сказанія. Сборникъ свидѣній о дагестанскихъ горцахъ Амиус. III).

уиреть. Суевѣріе въ этомъ случаѣ такъ сильно распространено между народомъ, что если положить въ лѣсъ самыя привлекательныя для осетина вещи, то они навѣрное останутся неприкосновенными, точно также, какъ и люди, скрывающіеся въ немъ отъ преслѣдованія. Разъ въ годъ, жители собираются въ лѣсокъ на праздники и приносятъ жертвы, называемыя *мыгомдами*.

У осетинъ въ прежнее время существовалъ даже *сау-бареджи-дауара*, или святой Чернаго всадника, покровительствующій воровству. Каждый туземецъ, собиравшійся на воровство и вообще въ ночные разъѣзды, просилъ содѣйствія этого святаго въ задуманномъ предпріятіи. Хозяйка напекала пышекъ, старшій членъ семьи клалъ эти пышки около себя и, взявъ одну изъ нихъ и обнаживъ голову, призывалъ покровительство своего патрона. Увѣренный, что подобнымъ приношеніемъ онъ расположилъ въ себѣ святаго, каждый осетинъ смѣло отправлялся въ путь и былъ убѣжденъ, что впереди его идетъ святой Чернаго всадника на своей вороной лошади, въ черной одеждѣ, и направляетъ его на успѣхъ и удачу въ хищничествѣ.

Если наѣздъ былъ неудаченъ, и предпринявшій его, будучи пойманъ, платился жизнью, то народъ говорилъ, что онъ былъ оставленъ святымъ.

Мѣстопробываніе этого святаго, по указанію туземцевъ, находится въ пещерѣ Бамъ, въ Алагирскомъ ущельѣ, въ 16 верстахъ отъ Алагирской станицы.

Слѣпая вѣра въ непреодолимую силу нѣкоторыхъ вещей также очень сильна между осетинами. Правственное и умственное развитіе ихъ стоитъ на такой низкой степени, что каждое семейство, тайно отъ другаго, уважаетъ какой-нибудь предметъ, въ непреодолимую силу котораго вѣрить и бояться прогнѣвить его, изъ одного простаго страха, что эта неодушевленная вещь отомститъ за оскорбленіе въ случаѣ ложной клятвы передъ нею или неправильнаго показанія.

Уваженіе это къ неодушевленнымъ предметамъ и даже животнымъ до такой степени сильно, что не было еще примѣра, «чтобы кто-нибудь не сознавался въ воровствѣ или даже убійствѣ, ежели отъ него потребуютъ признанія надъ предметами или животными, въ тайнѣ имъ уважаемыми».

Лица, поставленные во главѣ управленія осетинами, нерѣдко прибѣгали къ такого рода клятвѣ и пользовались суевѣріемъ народа при разборѣ тяжбныхъ дѣлъ между осетинами.

Такъ, однажды помощнику уѣзднаго начальника была заявлена осетинною жадоба, что, недѣлю двѣ тому назадъ, сосѣдь укралъ у него отличнаго барана, за что тотъ просилъ приказать укравшему возвратитъ, по ихъ обычаю, четырехъ барановъ.

Обвиняемый отрицался и говорилъ, что никогда не только не кралъ, но и не видалъ барана. Въ доказательство справедливости своихъ словъ, онъ клался семействомъ, призывая на него всѣ несчастія, бѣды, чуму и холеру.

Отъ жалобщика потребовали болѣе ясныхъ доказательствъ. Тогда послѣд-

онъ снялъ съ себя мѣшокъ, вытащилъ изъ него кошку со связанными лапками и подаль обвиняемому палку.

— Если ты не украдъ у меня барана, проговорилъ онъ, то убей эту кошку.

Обвиняемый отказался, увѣряя, что ни отецъ его, ни дѣдъ, ни прадѣдъ, никогда не убивали кошекъ, и потому онъ также, не желая этого дѣлать, отдастъ истцу четырехъ барановъ и не хочетъ марать руки кошачьею кровью. Казалось, дѣло было кончено: виновный найденъ и удовлетворилъ истца; но едва только истецъ тронулся съ мѣста, какъ обвиняемый остановилъ его.

— Постой, сосѣдъ, проговорилъ онъ, мы еще не кончили дѣла. Начальникъ, будь справедливъ: я, дѣйствительно, взялъ у него то, что онъ говорилъ, но я онъ согрѣшилъ противъ меня. Когда я зарѣзалъ барана, то кожу спрятавъ подъ камень и ушелъ домой, но издали видѣлъ, что сосѣдъ украдъ у меня эту кожу.

Истецъ, сдѣлавшись теперь отвѣтчикомъ, сталъ точно такъ же запараться, какъ запирался, за нѣсколько минутъ передъ тѣмъ, его противникъ. Онъ клялся, что не бралъ кожи, и говорилъ, что готовъ присягнуть въ доказательство своей невинности.

Присягнувши ты обманешь, сказалъ ему истецъ, потому что ваша семья вѣритъ только въ св. Константина и Давида Гелатскаго, а вотъ погоди... Съ этими словами онъ побѣжалъ на пригорокъ, къ развалинамъ древней башни, и принесть оттуда довольно большой камень.

— Переступи черезъ этотъ камень, если ты не взялъ кожу моего барана.

— Къ чему я буду переступать черезъ камень? съ видимымъ отвращеніемъ сказалъ обвиняемый... Не хочу я твоихъ барановъ, и пусть мясо моего пропадаетъ.

Разбирательство кончилось, и вскорѣ затѣмъ оба тяжущіеся дружелюбно сидѣли подъ однимъ деревомъ и вѣсть объѣдали, не одѣля другъ друга скудною трапезою.

Точно также въ другихъ семействахъ предметами глубокаго уваженія служатъ: въ одномъ ружье, въ другомъ просто вѣтка, сорванная съ дерева, въ третьемъ какой-нибудь клочъ одежды и т. п. Каждая семья имѣетъ свой уважаемый предметъ, котораго въ тайнѣ боится и которому оказываетъ глубокое уваженіе (1).

Сувѣрію осетинъ нѣтъ предѣловъ; ничего нѣтъ легче, какъ прослыть между ними пророкомъ. Каждый умалишенный почитается ими за существо сверхъ-естественное. Народъ вѣритъ въ существованіе добрыхъ и злыхъ духовъ и сатану; по его понятію, въ каждомъ мѣстѣ есть злой духъ, старающійся напортить людямъ; въ одномъ мѣстѣ онъ пускаетъ по ночамъ тѣни, въ другомъ зажигаетъ сѣно, а въ третьемъ забавляется переноскою того же

(1) Некотор. извѣстные обычаи у осетинъ Н. Дункель-Веллингъ Кавк. 1855 г. № 24.

съна съ одного мѣста на другое. Многие изъ осетинъ увѣряютъ, что сами лично видѣли дьявола.

Осетины вѣрятъ также въ существованіе *доми-чизы*, богини воды, водяныхъ дѣвушекъ или наядъ. Если кто утонетъ, то говорятъ, что онъ разсердился на *доми-чизы* и онѣ наказали его. Талисманы, колдуны и колдуньи играютъ также не послѣднюю роль въ народномъ суевѣріи. По представленію народа колдунья — это дряхлая старуха, по преимуществу злая, которой щебечетъ *зарватикъ* (ласточка) о томъ, гдѣ кладъ лежитъ, гдѣ растетъ живая трава, и знаетъ та старуха все, что на свѣтѣ дѣлается (1).

Это женщина-чародейка, хуже и страшнѣе которой народъ представляетъ себѣ только одного чорта. Къ таковой женщинѣ осетины питаютъ отвращеніе и боязнь и вѣрятъ, что она имѣетъ способность превращаться въ различнаго рода хищныхъ звѣрей и наносить великаго рода несчастія тому, на кого разсердится.

Величественная, но суровая природа, богатая различными физическими явленіями, недоступными понятію осетина, сдѣлала его склоннымъ къ олицетворенію различнаго рода духовъ, властвующихъ надъ одною или нѣсколькими горами. Такъ, воображеніе народа создало древняго *Гуда*, горнаго духа, обитающаго на *Гудъ* горѣ и повелѣвающаго окрестными горами. Духъ этотъ по понятію осетинъ, имѣетъ свои наклонности и страсти: можетъ любить, ревновать и, въ случаѣ неудачи, сердиться не на шутку. Одна изъ такихъ его протѣлокъ выразилась въ народной легендѣ, имѣющей свои характеристическія особенности, какъ характеристична и грандіозна природа, окружающая *Гудъ*-гору, которая составляетъ высшую точку перевала пролегающей черезъ нее новой военно-грузинской дороги.

При спускѣ съ *Гудъ* горы въ Чортову долину, или небольшую поляну, находящуюся между горами *Гудъ* и *Брестовой*, на днѣ ущелья, въ глубины расщелины, вытекающей рѣчки *Арагва*, на берегу которой расположенъ осетинскій аулъ.

По преданію, давно и очень давно, въ этомъ аулѣ жила бѣдная семья, имѣвшая едва дневное пропитаніе. Но Богъ, милосердый къ бѣднякамъ, благословилъ ихъ рожденіемъ дочери *Нины*, красотѣ которой не было равна во всей Осетіи. Глаза ея, волосы и станъ были полны такой неизъяснимой красоты, что все населеніе аула любовалось Ниною: далекій путникъ, горцы и курьеры, видя малютку, взбирающуюся на гору, и ослѣвленные ея красотой, останавливались, любовались ею и забывали о своей обязанности; проѣзжіе съ караванами купцы дарили ее блестящими бездѣлушками и кусками яркой ткани.

Послѣ всего этого могъ ли не восхищаться ею старій *Гудъ*, во все

(1) Чивъ-ахсанъ Н. Берзенова Кавк. 1850 г. № 95. Дятловъ Н. Берзенова Закавк. Вѣст. 1852 г. № 39. Религіозные обряды у осетинъ А. М. Шегрена Кавк. 1846 г. № 27.



время продолжительной своей жизни не видавший подобной красавицы. Она провела Ниню; стала постоянным ее обожателем, следившим за нею со дня ее рождения и любившим ее со всею пылкостью юности. День и ночь он ухаживал за нею: хотѣла ли Нина покататься на гору, тропинка, ведущая туда, выравнилась подъ ее ножкою, а «на отвѣсныхъ бокахъ скалъ» кани покорно складывалась для нея въ удобную и пологую лѣстницу. Искана ли Нина съ подругами своими цвѣтовъ и травъ — Гудъ собиралъ и при- талъ лучшіе цвѣты и травы подъ сводомъ канной, расщепившихся при при- блуженіи красавицы. Никогда ни одинъ изъ пяти барановъ, принадлежавшихъ отцу Нины, не падалъ въ кручу и не дѣлался добычею злыхъ волковъ. Однимъ словомъ, Нина была царицею всего пространства, гдѣ царствовалъ дивный Гудъ — такъ любилъ ее этотъ могучій старецъ.

Прошло пятнадцать лѣтъ. Изъ хорошенькаго ребенка Нина сдѣлалась красавицею, какой не было ни предъ одною дурою царства, гдѣ сіяли пре- славныя стройныя женскія фигуры. Любовь стараго дѣда, при такихъ условіяхъ, разгоралась все сильнѣе и сильнѣе.

Для Гуда не было жизни безъ Нины: онъ сталъ таготиться своимъ мо- гуществомъ и помышлялъ теперь, какъ бы сдѣлаться смертнымъ чадомъ дѣда, хотя бы бѣднымъ осетинцемъ, чтобы только обратилъ на себя вниманіе кра- савицы.

Молодая дѣвушка не замѣчала заботливости Гуда, не видѣла его ухаживаній: она всматривалась въ Сасико, сына стараго Доктора, котораго сажу была рядомъ съ сажою отца ея. Сасико былъ молодецъ, статенъ, сла- бился во всемъ аулѣ своею силою и ловкостью, отличаясь стрѣлами изъ винтовки и умѣлъ танцовать, не только своей природной осетинской танцъ, но и лезгинку, что знали немногіе. Старый Гудъ сталъ ревновать Нину къ Сасико, тѣмъ болѣе, что замѣтилъ въ молодомъ человѣкѣ владѣющую склон- ность къ Нинѣ. Боясь, чтобы Сасико не женился на Нинѣ, Гудъ на- чалъ преслѣдовать его. Заводилъ Сасико въ труппы, когда тотъ гонялся съ винтовкой за газелью; застигалъ пропасти туманомъ или осмысалъ его неожиданно мотелью. Всѣ замыслы Гуда оставались однако же тщетными. Скоро наступила зима, Гудъ лишился возможности видѣть часто свою лю- бимцу, но за то Нина и Сасико впадались чаще и свиданія ихъ были про- должительнѣе.

Гудъ все это видѣлъ, ревновалъ и бѣсился. Наконецъ ярость его до- стигла крайнихъ предѣловъ. Однажды, когда Нина и Сасико, оставшись одни въ сажѣ, не могли наговориться, Гудъ сбросилъ на нихъ огромную лаву снѣга. Обвалъ этотъ скорѣе обрадовалъ, чѣмъ испугалъ ихъ: влюбленные были рады, что на нѣкоторое время могутъ остаться одни безъ постороннихъ зрителей. Они развели огонь, успѣли подаѣ ного и безопасно предались меч- танію и разговорамъ. Такъ прошло нѣсколько часовъ; сердца влюбленныхъ



были полны любовью, а желудки просили пищи; отысканными двѣ ломешки и небольшой кусок сыра утоляли, но не на долго, голодъ заключенныхъ.

Прошелъ еще день и, вмѣсто веселаго говора, въ саяхъ слышались вопли отчаянія; узники не думали больше о любви—думали о хлѣбѣ. Прошелъ и третій день — голодъ еще болѣе усилился, а надежды на освобожденіе не было. На четвертый день заключенія голодная смерть для обоихъ казалась неминуемою. Сасико выскочилъ изъ угла въ уголъ, но вдругъ остановился, впалые глаза его устремились на Нину, онъ бросился къ ней, крѣпко схватилъ ее руками и впился въ ее плечо зубами... Дѣвушка вскрикнула, упала на полъ, но въ это время слышался говоръ, и дверь, очищенная отъ заваля, открылась для несчастныхъ узниковъ. Нина и Сасико бросились къ своимъ забывателямъ, но уже съ чувствами отвращенія и ненависти другъ къ другу.

Обрадовался старый Гудъ, узнавши, что любовь двухъ существъ замятилась чувствами противоположными; не утерпѣлъ старикъ и разразился такими сѣхонъ, что цѣлая гряда камней посыпалась съ горы въ Чортову долину. Большое пространство долины и до сихъ поръ густо усыяно осколками гранита.

— Вотъ какъ сѣхотомъ нашъ могучій Гудъ, прибавляетъ осетинъ, рассказывая эту легенду (').

Другая легенда о Прометѣѣ не менѣе того любопытна. По тропинкѣ большого ущелья, начинающагося на сѣверной сторонѣ Кавкаскихъ горъ, постепенно расширяющагося и выходящаго широкимъ своимъ устьемъ на Кабардинскую равнину, шло небольшое стадо. Пастухъ Бессо Сиконно-Шами гналъ передъ собою нѣсколько козъ, нераздѣльно принадлежавшихъ семьѣ, вручившей ему, какъ младшему члену, уходъ и надзоръ за этими стадами. Бессо легко шагалъ по горной тропѣ; онъ былъ въ хорошемъ расположеніи духа, не потому, что запасся большими кусками свѣжаго хлѣба и сыра, но главное потому, что былъ обутъ въ новые, крѣпкіе и искусно выкроенные *калабаны*—обувь, похожая на малороссійскія постолы и выкроенная изъ одного куска сыромятной кожи. Онъ поминутно смотрѣлъ на свои ноги, любовался *калабанами* и не обращалъ вниманія на живописную окрестность, которую зналъ какъ свои пять пальцевъ. Онъ шелъ цѣлый день; солнце давно уже спряталось за горы и наступили сумерки. Тропинка, извиваясь по скаламъ, повернула въ боковое ущелье, спустилась къ ручью, заставила Бессо перейти черезъ него по крутымъ камнямъ и вывела въ совершенно незнакомую мѣстность, между голыми и дикими горами, увѣчанными зубчатыми вершинами. Эти трущобы не безмолили пастуха. Собравъ свое маленькое стадо, онъ спокойно сѣлъ у перваго попавшагося ему камня, обросшаго мхомъ, и сталъ утолять свой голодъ, проявившійся во всей своей

(') Любовь Гуда. Н. Дункель-Веллингъ Кавк. 1888 г. № 30.

спелъ отъ далекаго перехода. Послѣ ужина преспокойно легъ спать «и черезъ нѣсколько минутъ захрапѣлъ, на удивленію и зависть всѣхъ горнящихъ дуканъ». Первый солнечный лучъ разбудилъ пастуха; онъ всталъ, оглядѣлся на всѣ стороны и, увидавъ свое стадо, давно ушедшее впередъ, пошелъ за нимъ по извилистой тропѣ и остановился только тогда, когда было далеко уже за полдень.

Бессо внимательно осматривалъ окружающую его мѣстность. Она была скалистая и глуше тѣхъ ущелій, въ которыхъ онъ когда-нибудь бывалъ; сѣвѣная вершина Эльбруса, нозолоченная лучами солнца, казалось, была такъ близко отъ него, что стоило только подобрать по руцѣ камень, носильнѣ бросить его, и онъ, навѣрное, врѣзаясь бы въ толщу снѣга облегающаго гору. Кругомъ его стояли утесы, и, странное дѣло, они какъ будто нерешительно вѣдывались другъ съ другомъ. Бессо слышалъ крикъ и какой-то грустный голосъ, выходившій изъ средней скалы. Не пугаясь слышаннаго, Бессо, оглянувъ утесъ, сталъ приближаться къ нему. Какая-то невидимая сила тащила его къ глубокой расщелинѣ, въ которую онъ вошелъ, не смотря на то, что она была мрачна какъ жилище демона.

«Едва онъ вошелъ въ пещеру, какъ крикъ невольнаго изумленія вырвался изъ груди его. Прямо противъ свѣта, къ громадному камню былъ прикованъ, толстыми цѣпями, красивый полунагой юноша. Прекрасные голубые глаза его выражали отчаяніе, а отъ стонотъ и рыданій дрожала воздушная пещера; шелковистыя золотыя кудри въ безпорядкѣ лежали тучей на широкихъ плечахъ, съ которыхъ висѣли обрывки пурпурной мантии, неопороченной золотыми узорами; напряженные мускулы лица, руки и груди доказывали сверхъестественныя усилія вырваться изъ цѣпей, а глаза, горящіе отчаяніемъ и злобою, выражали муки, которыми терпѣлъ этотъ странный узникъ. Придя въ себя отъ испуга, оправившись отъ удивленія, Бессо увидалъ, что весь полъ пещеры былъ усыпанъ монетами, золотыми и серебряными слитками, оружіемъ и драгоценными вещами, а въ стѣнѣ, противъ той скалы, къ которой былъ прикованъ несчастный, былъ ввинченъ обрывокъ толстой желѣзной цѣпи, схватить конецъ которой напрасно старался бѣдный узникъ. Страдалецъ обрадовался пришельцу: лучъ счастья и надежды блеснулъ въ прекрасныхъ глазахъ его; онъ прервалъ свой стонъ, голосъ его затихъ....»

— Боги да благословятъ тебя, добрый юноша! проговорилъ онъ, обращаясь къ Бессо. Приходь твой, можешь быть, избавить меня отъ страданій и мукъ; а тебѣ дастъ богатство и счастье.

— Приказывай, *батома* (господишъ), отвѣчалъ пастухъ, почувствовавшій къ узнику невольнаго чувство симпатіи. Все, что можешь сдѣлать для тебя бѣдный Бессо — онъ все сдѣлаетъ. Если тебѣ даже угодно надѣть мои новыя какабаны, я и ихъ отдамъ тебѣ.

Въ другое время пастуху трудно было бы разстаться съ своимъ новымъ

обувью, да онъ никогда и никому не отдастъ бы ихъ, но теперь чувство жалости преодолѣло всѣ другія побужденія.

— Нѣтъ, мой милый, отаѣчалъ узникъ, услуга, которую я отъ тебя требую, займетъ меньше времени, нежели снѣтъ съ ногъ обуви: подай мнѣ конецъ цѣпи, которая виситъ передо мною.

Бессо бросился къ цѣпи, съ усиліемъ поднялъ ее и хотѣлъ передать узнику, но увы! она оказалась короткою.

— Духи злобы! съ бѣшенствомъ закричалъ заключенный; неужели вѣка адскихъ мученій не достаточно для искупленія моего проступка! Слушай, Бессо, и затверди хорошенько слова мои: я могу избавиться отъ оковъ моихъ, схватись за конецъ этой цѣпи, тогда я легко разорву узы свои и буду свободенъ; да, свободенъ! и уничтожу злаго коршуна, грызущаго мои внутренности; но цѣпь должна быть, какъ и этотъ обрывокъ, изъ стараго жала; за; не жалѣй трудовъ и усилій, собери столько металла, сколько нужно для полуаршина цѣпи, суй ее и принеси сюда; тогда я спасенъ, и всѣ богатства, которыми ты здѣсь видишь—твои; я самъ помогу тебѣ перенести ихъ въ домъ твой. Не до освобожденія моего никакой посторонній глазъ не долженъ видѣть не только меня, но даже и утеса, въ которомъ я погребенъ уже нѣсколько вѣковъ.

Выслушавъ все со вниманіемъ и поклонившись узнику, Бессо оставилъ пещеру. Заботливый и задумчивый, онъ собралъ свое стадо и погналъ обратно. На третій день онъ возвратился въ свой аулъ и, не говоря никому видѣннаго и слышаннаго, принялся за порученное ему дѣло. Не корысть руководила трудомъ небогатаго пастуха, но соматііе о бѣдномъ красавицѣ-юношѣ, томившемся въ оковахъ. По кусочкамъ сталъ собирать онъ жаліе: старые рѣдко попадающіеся гвозди, обломки подковъ собиралъ онъ тщательно. Прошло много мѣсяцевъ въ такой работѣ, но могли бы пройти и годы, если бы Бессо случайно не наткнулся на кусокъ сломившагося науга, торчавшаго въ землѣ. Онъ сковалъ цѣпь и рѣшилъ на слѣдующее утро отправиться въ горы, чтобы освободить узника, но судьбѣ не угодно было исполнить желаній бѣднаго труженика. Односельцы давно замѣтили странную возню пастуха съ жельзомъ и набрали на мысль, что Бессо, вѣроятно, открылъ въ горахъ серебро, и, желая сохранить открытіе свое въ тайнѣ, будетъ понемногу доставать дорогой металлъ. Пять человекъ, самыхъ корыстныхъ односельцевъ, стали слѣдить за пастухомъ. «А бѣдный Бессо, ничего не подозревая и изгибався подъ тяжелой ношей, побрелъ, на другой день, по знакомой тропинкѣ. Не успѣлъ онъ пройти нѣсколько верстъ, какъ его окружили охотники до чужаго богатства, съ крикомъ и толчками требовашіе доли въ находкѣ. Бессо умолялъ ихъ оставить его въ покоѣ, обѣщалъ имъ золотыя горы, но все было напрасно: жадные люди не повѣрили словамъ и заставили его идти къ пещерѣ, не отставая отъ него ни на шагъ. Какъ приговоренный къ смерти, шелъ бѣднякъ къ мѣсту, о которомъ мечталъ

сильно вращаясь; вотъ уже показался Эльбрусъ, такой же величавый и сверкающій, какъ въ день свиданія его съ узниками; вотъ виднѣются дикія скалы, которыя какъ будто столпились и шепчутъ о скрытой въ нѣдрахъ ихъ тайнѣ; вотъ и гротъ. Бессо вздрогнулъ и протянулъ къ нему руки.... Вдругъ раздался страшный трескъ и цѣлая громадная скала съ отверстіемъ грота пошатнулась и повалилась въ бездну. Бессо вскрикнулъ и безъ чувствъ упалъ на землю.

«Прошлая ночь; по горнымъ тропинкамъ, блѣдный, худой, съ всклокоченными волосами, въ изорванной чухѣ, бродилъ съумасшедшій Бессо, съ хохотомъ и безумной радостью поглядывая на свои исцарапанныя ноги, все думая, что на нихъ надѣты новыя и хорошіе лабабы (!).»

### III.

Свадебные обряды осетинъ. — Пиршество. — Семейный бытъ. — Рожденіе и похороны. — Храбрыя пѣсни и импровизація.

Многоженство въ обычаѣ осетинъ. Если только мужчина въ состояніи прокормить трехъ или болѣе женъ, то не прекинетъ воспользоваться своимъ положеніемъ. Женихъ прежде всего долженъ вѣсти за невесту выкупъ, или, по осетински, *врадъ*, и быть равнаго съ нею состоянія. Равенство браковъ соблюдается очень строго; старшина (дворянинъ) ни за что не выдастъ своей дочери за фарсалака (однодворца).

Каждый, женившійся на дѣвушкѣ низшаго, чѣмъ онъ, состоянія, дѣлаетъ ее незаконною женою, и дѣти, происшедшія отъ такого брака, получаютъ названіе *кавдасардовъ* — состояніе, подходящее къ крестьянскому быту. Такія жены считались прежде простыми работницами въ домѣ, а принятыя дѣти, со всѣхъ ихъ будущимъ потомствомъ, оставались во власти отца и могли переходить, по наслѣдству, къ его законнымъ дѣтямъ.

Сватаніе происходитъ между родителями и часто начинается съ колыбели. Выкупъ платится также родителями жениха родителямъ невесты или исподволь, пока растеть дѣвушка, или сразу передъ свадьбою.

Осетинскія свадьбы происходятъ, большею частью, во время празднованія *Вашхирки*, начинающагося съ 15-го ноября и продолжающагося во 1-е декабря.

За недѣлю до наступленія праздника, родители жениха посылаютъ къ ро-

(!) Осетинская легенда о Прометѣе Н. Дуневъ-Воллингъ Кавк. 1859 г. № 20.

дителямъ невѣсты *ирадь*, и если онъ приметъ, то наряжаютъ трехъ или болѣе сватовъ, которые, во время праздника, отправляются виѣсть съ женихомъ въ селеніе, гдѣ живетъ будущая его супруга, и, остановившись въ домѣ ближайшаго родственника или хорошаго знакомаго, не смѣютъ показываться даже и у дверей сакли невѣсты.

За часъ до разсвѣта, хозяинъ дома, гдѣ пріютится женихъ виѣсть со сватами, будитъ своихъ гостей и подноситъ имъ въ постелѣ арану, пиво (багани), шашлыкъ и пироги съ сыромъ (хабизжина). Наѣвшись досыта, гости снова убаюкиваются и спятъ вплоть до обѣда, который устривается для нихъ въ домѣ невѣсты.

Во все время обѣда у послѣдней, женихъ не смѣетъ сѣсть, стоитъ у порога дверей и ѣсть только то, что передадутъ ему сваты. Невѣста, во время этого пиршества, также не присутствуетъ. Въ нѣкоторыхъ обществахъ женихъ во все время обѣда стоитъ передъ пирующими со свѣтомъ въ рукахъ, т. е. съ восковой свѣчю, салною плашкою или лучиною.

Прежде ѣды, всѣ присутствующіе должны выпить три тяжелыхъ тоста, безъ чего сваты не въ правѣ взять въ рогъ ни куска говядины. Въ деревянные стаканы (*нозвонъ*) наливается арана, а въ большіе турьи и маленькіе козлиные рога (*но-осетински смжа*)—пиво. Каждый сватъ обязанъ взять въ руки четыре стакана, а подъ мышку два большихъ турьихъ рога. Хозяинъ дома беретъ такое же число сосудовъ и начинаются тосты.

— За здоровье жениха, произноситъ одинъ изъ присутствующихъ, и исполненіе его намеренія пріобрѣсти хорошую невѣсту, богатый *ирадь* отъ отца невѣсты и счастливую жизнь!

Сваты и хозяинъ опорожняютъ стаканы.

— За здоровье невѣсты и счастье въ замужествѣ.

Опорожняются оба большіе турьи рога.

— За здоровье сватовъ! Желаемъ имъ благополучно окончить сватовство!...

Выпиваются козлиные рога въ честь сватовъ.

Обязанность сватовъ не легка и желаніе о благополучномъ окончаніи порученія имѣетъ свое основаніе, потому что часто сваты, неловко передавъ желаніе родителей жениха о приданомъ, какое должны дать родители за свою дочь, служатъ причиною разстройства брака, ссоры, драки и иногда возвращаются домой, отказавшись отъ сватовства.

За тостами слѣдуетъ обѣдъ, который долженъ быть на столько обиленъ, чтобы приготовленныхъ кушаній хватило на отправленіе ихъ въ домъ того лица, у котораго ночевали женихъ и сваты, и потомъ у кого располагаютъ они ужинать. Обѣды и ужины, въ честь жениха и сватовъ, бывають часто по очереди у каждого жителя селенія и тянутся во все продолженіе двухнедельнаго праздника *Вашкирки*.

Передъ началомъ всякаго обѣда, читають особую молитву, призывая благословеніе на сватовъ и жениховъ.

— О, святой Георгій! произнеси одинъ изъ старшихъ присутствующихъ, или тебѣ великій, даруй намъ милость твою, да будутъ дни эти счастливы сватамъ, женихамъ и невестамъ! Помилуй молодыхъ счастливою брачною жизнью, новоспущенною, не расторгнутою разводомъ.

Разгулъ и общее веселье, составляющее обязательную черту этихъ обѣдовъ, выразилось въ слѣдующей народной пѣснѣ:

Никогда не гуляли такъ,  
Какъ теперь гуляемъ!  
Ой, тайрира! ой, рира (1)!

Не слишкомъ мы пьемъ  
И себѣ и хозяину мы въ тягость!  
Ой, тайрира! ой, рира!

Какъ рѣкой напоятъ льется, а все просать насъ вить!  
Грѣшнѣмъ, грѣшнѣмъ съ нами и почтенный нашъ хозяинъ.  
Ой, тайрира! ой, рира!

Не знаете сани, что дѣлать?  
Должно-ли тягу дать?  
Ой, тайрира! ой, рира!

Двѣ недѣли, сроку много! все гулай, да гулай!...  
Но расплата за невесту будетъ сильно тяжела.  
Ой, тайрира, ой рира!

Для чего же, для чего же  
Много просимъ мы?  
Ой, тайрира! ой рира!

Родитель невесты намъ столько не дастъ, съ нами подерется,  
И хорошенько насъ побьетъ!  
Ой, тайрира! ой рира (2)!

Съ окончаніемъ праздника и съ наступленіемъ 1-го декабря, сваты отправляются къ родителямъ невесты и объявляютъ имъ, какое приданое они должны дать за своею дочерью. Получивъ на это предложеніе согласіе и

(1) Припѣвъ непереводимый.

(2) Остатки пѣснѣи, сообщенная В. Переваленко Запави. Вѣст. 1896 г. № 4.

выбравъ темную ночь, сваты берутъ за руку невесту, выводятъ ее за двери, гдѣ ждутъ женихъ. Рука невесты молча передается въ руку жениха; тотъ цѣлуетъ ее, бѣжитъ къ хозяину, у котораго ночевалъ, благодарить за хлѣбъ-за-солъ, садится на лошадь и свозитъ домой съ пригнатымъ извѣстіемъ. Сваты остаются въ домѣ невесты и пируютъ еще въ теченіе двухъ дней.

Выкупъ бываетъ различный, смотря по происхожденію и состоянію невесты: за дочь старшины платятъ отъ тридцати до ста коровъ и, сверхъ того 50 руб. деньгами. За дочь фарсалака (однодворца) 15 коровъ. Выкупъ можетъ быть составленъ и изъ разнородныхъ предметовъ, напримѣръ 20 быковъ, 10 коровъ, ружье, котелъ для пива и проч.

Въ настоящее время, большою частію, выкупъ платится деньгами. Выкупъ долженъ быть непременно опредѣленный, иначе жена будетъ незаконною. Дѣвушка, купленная за уменьшенный *арадъ*, и пѣвныя, купленныя у хозяина, считаются незаконными.

При окончательномъ платежѣ выкупа, не разбирая обстоятельствъ, платится—ли онъ по частямъ или одновременно, въ обоихъ случаяхъ родители невесты обязаны были задать въ этотъ день пиръ для всѣхъ родныхъ и знакомыхъ обѣихъ сторонъ, и притомъ такой же роскошный, какъ и въ день свадьбы.

Угощеніе у осетинъ происходитъ, если хоршій день, на дворѣ, если дурной—въ сараѣ. Развѣсившись около стѣнъ домовъ, гости принимаются за кушанье. Женицы пируютъ отдѣльно отъ мужланъ, но обѣ стороны не ожидаютъ угощенія и просьбъ хозяина. Каждый самъ черпаетъ себѣ пищу и беретъ руками наръзанную на доски говядину.

Богатъ или бѣденъ осетинъ, его *аксакары* — ужинъ, всегда одинаковъ и состоитъ изъ нѣсколькихъ блюдъ, испеченныхъ безъ дрожжей, которыми онъ ѣстъ съ крупной солью; изъ *басу*—супа изъ фасоли и кукурузы, и *чагдолъ*—соли, растворенной въ водѣ съ чеснокомъ, которую ѣдятъ съ *кардзимомъ*—чурекомъ изъ проснаго тѣста или съ хлѣбомъ, приготовленнымъ изъ того же проса; кушанья эти составляютъ обыкновенную пищу. Ѣдятъ осетины не въ назначенное время, а когда кто хочетъ и порознь; отецъ въ одномъ углу, мать въ другомъ, а дѣти—гдѣ придется. Осетины ѣдятъ дурно и мало. Только въ праздники и въ важныхъ случаяхъ, во время пировъ, они узнаютъ вкусъ говядины, которую подаютъ вареную или жареную на вертелѣ, ѣдятъ *хабизджину* — пирожки съ сыромъ и *дзика* — крошенный сыръ, сваренный въ маслѣ.

Въ праздники они готовятъ *уаллибикта* — пышки. Пышки готовятся изъ пшеничной муки, начиняются сыромъ, жарятся въ маслѣ, а за неимѣніемъ его пекутся въ золѣ.

Необходимую принадлежность званыхъ обѣдовъ составляютъ: буза, пиво, арака и *кумала*—бѣловатая жидкость, похожая на квасъ, которая служитъ прохладительнымъ напиткомъ во время жара. Жидкость эту обыкновенно со-

дожаръ въ даламъ—бурдюкъ изъ козлиной шкуры. Богатые люди пьютъ домашнее молоко, считая его вкуснымъ и здоровымъ. Лукъ, чеснокъ, рѣдъ и красивый стручковый перецъ, а въ особенности лукъ составляютъ особое достоинство и вертъ гастрономическихъ наслажденій туземца.

Свадьбы по любви у осетинъ не существуютъ, да и самое слово любовь имъ непонятно. Женихъ беретъ себя въ жены ту дѣвушку, которую хотѣтъ его родители, и смотритъ на нее не какъ на подругу жизни, а какъ на рабу или прислугу, обязанную для него вѣчно работать. Женихъ можетъ видѣть свою невѣсту только украдкой, мимоходомъ или въ домѣ своихъ родителей, и вопросъ жениху: здорова—ли невѣста или когда будетъ свадьба? считается для него настоящимъ оскорбленіемъ.

Но всѣмъ осетинъ въ состояніи заплатить выкупъ за невѣсту, а потому болѣе любвіе молодые люди крадутъ себя невѣсту безъ всякаго выкупа—что притомъ же считается особенною честью и достоинствомъ для жениха, и тогда похищенная дѣвушка принадлежитъ бесспорно похитителю, который, въ этомъ случаѣ, не платитъ совсѣмъ выкупа или значительно меньшій прѣтъ установленнаго.

Похищеніе должно быть однакоже совершено съ согласія невѣсты и сдѣлано съ большимъ удачливостію, иначе похищенный часто платится живымъ, а бѣгами всегда. Тѣ же, которые не могли похитить невѣсты и не имѣли средствъ заплатить выкупъ, поступали въ домъ невѣсты работникомъ и часто, только послѣ восьми—дѣтиаго служенія, женихъ пріобрѣталъ себя право вступить въ супружество съ избранною. Отъ этого между осетинами встрѣчается очень много взрослыхъ и перерѣзанныхъ холостяковъ.

Бѣдность и недостатокъ, съ одной стороны, и значительная цифра брака съ другой лишала осетина возможности заплатить законный калымъ за нѣсколькихъ женъ, поэтому онъ обыкновенно, вѣдѣтъ съ законною женою, обзаводился и нѣсколькими незаконными—оно и дешево, и выгодно отъ пріобрѣтенія впоследствии значительнаго числа *кавдасардовъ*. Последніе составляли въ Осетіи цѣлое особое племя, лишённое многихъ гражданскихъ правъ, сравнительно съ прочимъ населеніемъ. Они, со всѣмъ своимъ потомствомъ, составляли достояніе сначала отца своего, а потомъ переходили, по наследству, къ его дѣтямъ. Отецъ могъ ихъ дарить, продавать, закладывать, выдавать дѣвушекъ замужъ и выкупъ брать себя. Свадьба кавдасарда происходила безъ всякой церемоніи: женщина просто переходила изъ родительскаго дома къ мужу. Однимъ словомъ, осетины собственнымъ иждивеніемъ и стараніемъ увеличивали число рабочихъ рукъ въ семействѣ; въ незаконной женѣ пріобрѣтали рабочую прислугу, дарившую ихъ одновременно и сыномъ, и крестьяниномъ. Къ тому же подобную жену можно было взять на время, совсѣмъ, или съ условіемъ, выговариваемымъ при женитьбѣ, что если она окажется неспособною или дурнаго поведенія, то мужъ отошлетъ ее обратно къ родителямъ, но дѣтей оставляетъ при себѣ въ услуженіи.



Въ прежнее время осотины женились очень рано. Мальчикъ, достигшій восьми-лѣтняго возраста, вступалъ въ бракъ, если только былъ въ состояніи заплатить выкупъ; но теперь наше правительство воспрещаетъ столь ранніе браки и женятся только такіе молодые люди, которые достигли четырнадцати-лѣтняго возраста. Ограниченіе возраста часто и до сихъ поръ сопряжено съ большими затрудненіями.

Такъ, въ 1862 году восьми-лѣтняя дочь жителя селенія Четорси, Дзига Цалогови, была засвата за десяти-лѣтняго мальчика, жителя того же селенія, Михаила Хубогова. Родители дѣвушки, не смотря на неоднократное запрещеніе священника, приготовились къ свадьбѣ, и три брата Цалогови явились къ священнику и принуждали его обвѣнчать сговоренныхъ. Священникъ просилъ ихъ обождать до совершеннолѣтія, и видя, что увѣщанія его тщетны, объявилъ, что передастъ это дѣло на разсмотрѣніе благочиннаго. Но въ то время, когда священникъ писалъ донесеніе благочинному, одинъ изъ братьевъ ворвался въ его домъ и кинжаломъ убилъ священника. Въ то же время злодѣй поразилъ и церковнаго старосту, дряхлаго старичка, который былъ только простымъ свидѣтелемъ переговоровъ со священникомъ.

Вечеромъ, въ оба дня, отдачи выкупа и свадьбы, у невесты собираются гости: дѣвушки, ея подруги и знакомые молодые люди. Туда же прѣзжаютъ и сопровождающіе жениха люди, называемые макари, которые ивруютъ на счетъ родственниковъ невесты въ теченіе цѣлой недѣли. Эти дни — единственное время, когда народный обычай допускаетъ въ обществѣ сѣшаніе похоти и присутствіе на подобныхъ вечеринкахъ молодыхъ парней. Сѣшавшись, какъ бы нечаянно, молодежь поетъ, пляшетъ, веселится съ большимъ увлеченіемъ и выматриваетъ себѣ невестъ, видится со своими сужеными, любезничаетъ и утѣшаетъ въ своихъ любовныхъ похожденияхъ. За послѣдними наблюдаютъ, впрочемъ, очень строго, и любовная интрига между замужнею женщиною и мужчиною бываетъ иногда причиною кровавыхъ сценъ. За безчестіе же дѣвушки платится штрафъ деньгами или вещами, по условію родителей, или же обольститель долженъ на ней жениться.

Въ день свадьбы у жениха, отдѣльно отъ невесты, собираются гости, которые ивруютъ день и ночь. Вечеромъ изъ числа собравшихся гостей женихъ выбираетъ отъ десяти до тридцати человекъ лучшихъ друзей, для исполненія должности дружекъ, и ѣдетъ съ ними въ аулъ или къ дому невесты, показывая видъ, что желаетъ похитить ее. Собравшіеся въ то же время родственники у невесты передаютъ ее посаженному отцу и отбираютъ отъ дружекъ все, что имъ понравится. Послѣдніе не только не могутъ не отдать того, что нравится родственникамъ невесты, а напротивъ, раздаютъ деньги какъ бы въ придачу къ выкупу жениха. Къ жениху выводятъ невесту въ брачную одѣянію, и, приблизивъ ихъ къ домашнему очагу, родители соединяютъ надъ очагомъ руки новобрачныхъ.

— Будьте счастливы! счастливы! счастливы! кричат присутствующіе при этомъ, и да родится у васъ девять сыновъ и одна дочь.

Въ это самое время молодые люди, не приглашенные на брачное пищество, взбираются на крышу сакли родителей невесты и, черезъ отдушину, находящуюся въ крышѣ надъ очагомъ, спускаютъ на веревкѣ во внутренность сакли крестообразно перевязанныя палки, обставленные восковыми свѣчами, повторяя брачующимся то же самое пожеланіе. Родители невесты, въ благодарность за спущенный къ нимъ крестъ, навѣшиваютъ на него куски мяса, сыру и хлѣба.

Затѣмъ шаферъ подходитъ къ невестѣ, беретъ ее за руки и, вѣстѣ съ нею, обходитъ три раза вокругъ огня, и при каждомъ обходѣ бьетъ шашкою по цѣпи, на которой виситъ котелокъ съ гоміей.

Попрощавшись передъ цѣлымъ семействомъ съ роднымъ очагомъ и прикоснувшись рукою къ желѣзной цѣпи, на которой виситъ котелъ, невеста идетъ къ дверямъ, гдѣ молодая дѣвушка, приготовивъ заранѣе жидко разведенныя въ водѣ отруби, бросаютъ ими въ глаза сватамъ, какъ будто въ отищеніе имъ за то, что они похищаютъ ихъ подругу. По выходѣ за дверь, гости встрѣчаютъ невесту стрѣльбою изъ ружей.

Получивъ невесту и посадивъ ее верхомъ позади посаженаго отца или на арбу, отвозятъ ее въ аулъ жениха. Скрипъ аробъ нарушаетъ общую тишину осетинскаго аула, въ которомъ живетъ женихъ. Пискъ дудокъ, удары въ кадушки и мѣдные тазы, пѣсни и крикъ веселой толпы, заревъ отъ факеловъ и лучинокъ, забагровѣвшее изъ тѣсныхъ и темныхъ улицъ аула, даютъ знать, что брачный поѣздъ съ невестою не далеко отъ аула. Женихъ скачетъ впередъ, чтобы встрѣтить въ своей саклѣ молодую, которую окружаютъ пѣшіе и конные, мужчины и женщины, въ пестромъ и новомъ платьѣ.

Лицо молодой покрыто шелковымъ вуалемъ, на шеѣ надѣта нитка съ серебряными побрякушками и цвѣтнымъ стеклярусомъ. На ней длинный архалухъ, изъ краснаго канауса, подпоясанный кожанымъ поясомъ, украаннымъ серебряными пуговками и монетами.

Ружейные выстрѣлы, привѣты и восклицанія гремѣть со всѣхъ сторонъ; вѣдь *чимъ-ахсае*—свадьба—праздникъ для всего аула.

Арба подѣхала къ дому жениха. Поддерживаемая шаферомъ (*кухмил-хацаи*, или *кухмил-кашени*), невеста вводится въ главную комнату; тамъ ждутъ ее съ радостію женихъ, свекоръ и всѣ его домашніе.

— Посторонитесь, отойдите, эшачи ноги! кричитъ шаферъ, входя въ сѣни, наполненные народомъ.

Войдя въ самую саклю, шаферъ обводитъ невесту три раза вокругъ очага и останавливается лицомъ къ лицу съ женихомъ. Невестѣ подають кусочекъ хлѣба съ медомъ для закуски.

— Вотъ тебѣ, говоритъ онъ жениху, невеста хорошая, здоровая, цѣлая—нѣтъ въ ней никакого недостатка, увидишь самъ! Поступай съ нею какъ

пронъ (осетинъ), не ругай ее, а то дорого заплатишь. Если ты будешь ругать ее отца, пусть ругательство падеть на твоего отца, если мать—на твою мать, если будешь позорить мертвого родственника, то да озорятся все твои прадеды.

Слова эти шаферъ заключаетъ громкимъ смѣхомъ и выстрѣломъ изъ пистолета.

Молодые преклоняются передъ мальчиномъ или невестѣ кладутъ на колѣна младенца мужескаго пола, чтобы providѣніе даровало имъ первенца сына.

Невесту отводятъ на женскую половину, а жениха выгоняютъ вонъ изъ сакаи недѣли на двѣ. Во все это время женихъ спятаетъ или въ селеніи, или у кого-нибудь изъ сосѣдей, не можетъ никому показаться на глаза и только тайкомъ ночью онъ пробирается къ своей супругѣ.

Между тѣмъ въ сакаѣ подымается пиръ и веселье. Послѣ попойки затѣвываютъ пѣсню. Одинъ импровизируетъ, а остальные припѣваютъ: *сай-алай, чинизь-алай*.

— Въ эту ночь, постъ запѣвало, тѣмъ накериниъ нашу новобрачную? Чѣмъ вакъ не краснымъ шашлыкомъ въ мяса зайца. На небѣ летитъ ворона, у ней во рту солома. Къ чему эта солома? Къ тому, чтобы усиронть гнѣздо и вывести въ немъ пташекъ. А пташки на что? На то, чтобъ онѣ выросли и предвѣщали смерть людей <sup>(1)</sup>. Выпьемъ же, пока не отошли въ ту сторону, отколь не возвращаются. Кони наши быстры, мечи остры — лонай ихъ о грудь враговъ!.... <sup>(2)</sup>

Въ нѣкоторыхъ обществахъ осетинскаго народа невесту не вводятъ въ домъ жениха, а отвозятъ прямо къ кому-нибудь изъ сосѣдей, гдѣ она и поступаетъ уже въ распоряженіе молодого супруга. Въ такихъ обществахъ молодые, по обычаю и смотря по состоянію, должны жить не у себя въ домѣ, а у сосѣда, въ продолженіе нѣсколькихъ мѣсяцевъ и никакъ не менѣе трехъ дней.

«Въ продолженіе первого и втораго дня свадьбы, палаты изъ ружей, поздравляютъ молодыхъ и дарятъ ихъ; невеста, во время этихъ обрядовъ, стоитъ одна, вдалекѣ отъ домашнихъ и на каждое привѣтствіе поздравляющихъ отвѣчаетъ поклономъ; по окончаніи двухъ дней, она приближается къ домашнимъ, прислуживая имъ, но отнюдь не смѣи садиться съ ними, считается въ домѣ младшею изъ всѣхъ. Пока молодой жена не родитъ дѣтяти, не смѣетъ говорить ни съ родителями своего мужа, ни съ другими старшими въ домѣ, в о всѣхъ нуждахъ, какія ей встрѣтятся, проситъ мужа черезъ другихъ. Лицо свое до первыхъ родовъ она не смѣетъ показывать никому посторон-

<sup>(1)</sup> Существуетъ повѣрье, что въ томъ домѣ, гдѣ каркаетъ ворона, непременно умретъ глава семейства или одинъ изъ его членовъ.

<sup>(2)</sup> Чинизь-ахсазъ. Сой-сой Н. Березикова Кавказъ 1850 г. № 95. Осетини. Терскія Вѣдомости 1886 г. № 11.

вану: постоянно она у нея закрыто платкомъ (кашгарцанъ), изъ-подъ котораго виднѣются только носъ и глаза (¹)».

Богатыя и нѣмныя большое семейство проводятъ болѣе времени у соседей, чѣмъ бѣдные и малосемейные. Во все время пребывания въ чужомъ домѣ, молодые видятся тайкомъ, такъ, чтобы никто изъ старыхъ не видалъ ихъ свиданій. Осетинамъ считаютъ не только за порокъ, но даже за безчестіе, если посторонніе увидать мужа съ женою, и притомъ молодыхъ. Спросить у мужчинъ, женатъ ли онъ, или что-нибудь про жену, значить обидѣть его. Подобные вопросы могутъ быть сдѣланы только одними стариками, уважаемыми обществомъ.

Свадьбы, по обычаю осетинъ, могутъ быть совершаемы во все дни года, но нагометане не женятся въ февралѣ, а христіане — женятся въ установленное для того время. На третій день послѣ свадьбы, сосѣди, у которыхъ жили молодые, устраиваютъ пиръ вмѣстѣ съ родителями молодыхъ, на который приглашаютъ всѣхъ родныхъ, знакомыхъ и друзей. Молодая отдариваетъ своихъ друзей разными вещами своего вѣдѣлія. Послѣ пира, если молодые не могутъ строго соблюдать приличіе, то переходятъ въ домъ родителей (²).

Основною семейнаго быта осетинъ служитъ уваженіе къ старикамъ и вообще людямъ пожилыхъ лѣтъ. Уваженіе это простирается до того, что каждый считаетъ непремѣнною своею обязанностію вставать при входѣ старикаго и привѣтствовать его, хотя бы онъ былъ и низшаго происхожденія. Угнѣнность эта, никогда не нарушаемая, соблюдается въ семействахъ съ особою строгостію.

Женившимся, осетинъ тотчасъ же сдаетъ все свое хозяйство на руки и въ распоряженіе жены. Сами мужчины не занимаются хозяйствомъ, и если работаютъ, то не болѣе трехъ дней въ недѣлю: вторникъ, среду и четвергъ.

Въ пятницу осетинъ не работаетъ, потому что это *Майралъ-бонъ*, день св. Маріи (Богоматери); въ понедѣльникъ, потому что начальный день недѣли; въ воскресенье, потому что это день Божій. Въ субботу, осетинамъ торжественно снимаютъ шапки, и въ теченіе цѣлыхъ сутокъ остаются съ непокрытою головою. Одна только крайняя необходимость можетъ заставить работать въ пятницу и субботу, и разрѣшеніе на это каждый осетинъ долженъ купить кровью тучнаго барана, принесеннаго въ жертву, и мясомъ его угостить ближайшихъ своихъ сосѣдей.

Впрочемъ, въ субботу разрѣшается только одна зѣя—работа по пригла-

(¹) Ваширки Кавк. 1850 г. № 39.

(²) Религіозные обряды осетинъ и проч. Шегрена Кавказъ 1846 г. № 28. Понизка въ Кударское ущелье Василій Переваленко Кавказъ 1849 г. № 40. Дорога отъ Тифлиса до Владикавказъ Кавк. 1847 г. № 31. Изъ записокъ объ осетинъ Н. Герасеновъ Кавк. 1853 г. № 15. Чинкъ-Ахсазъ Н. Берзеновъ Кавк. 1850 г. № 95. Отчетъ общества возстановленія христіанства на Кавказѣ за 1862 и 1863 годы изд. 1865 г. Тифлисъ.

шенію, безъ платы: женщинъ на жатву, мужчинъ на половъ. Эти приглашеніи дѣлаются людьми зажиточными, и только тогда, когда свои руки не успѣваютъ работать. Пригласившій приготовляетъ для работниковъ много араки, пива и вина. Рано утромъ, въ субботу, хозяинъ идетъ по домамъ приглашенныхъ и будить ихъ. Тѣ приходятъ и начинаютъ свои занятія съ насыщенія желудковъ, а потомъ уже работаютъ. При восходѣ солнца, поютъ пѣснь весія, въ которой хвалятъ пріятность весеннихъ дней. Въ ожиданіи хорошаго обѣда, осетины работаютъ неутомимо. Пирогъ съ сыромъ и масломъ, вареники, подслащенные мѣдомъ, и напитки вознаграждаютъ работниковъ за трудъ. Ужинъ готовится еще изысканнѣе: закалывается одинъ или нѣсколько барановъ. Накорнивъ до-сыта работавшихъ и поблагодаривъ ихъ, хозяинъ разсылаетъ остатки ужина по домамъ своихъ сотрудниковъ этого дня <sup>(1)</sup>.

Работая неутомимо изъ за угощенія, осетинъ ничего не дѣлаетъ у себя дома. Онъ потѣшаетъ себя верховою ѣздой, джигитовкою или, куря трубку, стругаетъ палочку. Мужчина любитъ проводить время среди разсказовъ, поучать дѣтей своихъ и переливать въ ихъ юныя сердца одни только пороки, которыми нерѣдко переполнена его жизнь. Онъ разсказываетъ сыну о своихъ подвигахъ и воровствѣ въ молодые годы; хвалится добычею, прибрѣтенною хищничествомъ, и числомъ плѣнныхъ, проданныхъ имъ въ неволю, и, наконецъ, внушаетъ сыну преслѣдовать убійственною местию родъ, издревле ему враждебный. О трудѣ и хозяйствѣ онъ не думаетъ самъ, и не учитъ своихъ дѣтей. Все хозяйство лежитъ на обязанности женщины. Последняя, въ семейномъ быту, работая какъ волъ, заминая рабочую скотину, находится, въ добавокъ, въ большомъ презрѣніи и участь ея достойна полнаго сожалѣнія. Женщина съ утра и до вечера занимается приготовленіемъ предметовъ, наиболѣе необходимыхъ въ хозяйствѣ: ткеть сукно на чуху мужу, шьетъ башмаки, дѣлаетъ бурки, чахлы на ружья, ножны для шашекъ и т. п. Она же исполняетъ всѣ полевые работы, которыя всецѣло лежатъ на ней.

Въ награду за пользу, приносящую семейству, женщина не пользуется не только уваженіемъ, но и должною благодарностію за трудъ.

— Женщина, говоритъ осетинъ, проклята Богомъ и на этомъ свѣтѣ никакой пользы не приноситъ, какъ ни къ чему не годная. Мужчина, напротивъ, есть краса природы: онъ сильное и свободное существо, все можетъ произвести, все прибрѣсть, все сдѣлать.

Тамъ, гдѣ сила и лоскость, удалство и хищничество, съ оружіемъ въ рукахъ, составляетъ основу жизни, тамъ женщина, конечно, должна терять въ глазахъ мужчины, и быть въ рабскихъ къ нему отношеніяхъ. Осетинъ покупаетъ себѣ жену какъ товаръ, можетъ купить себѣ двѣ или три жены,

(1) Атинатъ, празднигъ у осетинъ передъ началомъ снокоса и жатвы. Соломонъ Жус. кавъ Закав. Вѣст. 1855 г. № 33. Обоараніе Россійск. Влад. за Кавказомъ ч. II.

онъ нѣтъ къ тому средства, и потому онъ обращается съ ними сурово, стараясь на каждомъ шагѣ показать свое превосходство и превращеніе въ мужчину. Мужчину можно обругать какъ угодно, сравнить съ какою бы то ни было животной — онъ не обидится; но назовите его усъ — женщиной, онъ приметъ это за тяжкую обиду. Чтобы предохранить себя отъ этого ужаснаго прозвѣща, онъ не носитъ краснаго цвѣта — принадлежности женскаго пола. Изъ этого составляютъ исключеніе только старики, къ которымъ народъ изъясняетъ глубокое уваженіе; только они одни и могутъ носить платье какихъ угодно цвѣтовъ.

Жена не называется по имени не только мужа, но даже братьевъ и другихъ родственниковъ. Называя мужа, она говоритъ обыкновенно не *мужъ* — что означаетъ нашъ господинъ, нашъ мужъ. Но еслибы случилось, что женщина, въ присутствіи другихъ женщинъ, по ошибкѣ, назвала по имени мужа, или одного изъ родственниковъ его, то подвергается большому осмѣянію.

Осетинская женщина старѣется весьма скоро: въ двадцать, а много въ двадцать пять лѣтъ, она уже совсѣмъ старуха. Лице ее обрѣзано и покрыто морщинами, груди отвисаютъ до пояса и животъ опущенъ; впрочемъ эта послѣдняя статья считается красотою. Осетинская женщина любитъ поселяться, въ особенности во время полевыхъ работъ, на которыя сходятся со-сѣди безъ мужчинъ. При встрѣчахъ и разговорахъ, они очень часто называютъ другъ друга не собственными, а нарицательными именами: *сасъ-мисъ* (черная дѣвка, одно изъ почетныхъ именъ), *бабизъ* (утка) и проч. Осетины не прячутся отъ глазъ мужчинъ ни своего, ни посторонняго, и, при всей дикости ихъ мужей, пользуются нѣкоторою свободою въ своихъ дѣйствіяхъ, — а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ даже съ властью, не возбуждая тѣхъ ревности своихъ мужей. Послѣдній, будучи полновластнымъ господиномъ своей жены, можетъ прогнать ее отъ себя когда вздумается.

За невѣрность жены, въ прежнее время, мужъ имѣлъ право убить ее, но долженъ былъ ясно доказать, что она виновна въ прелюбодѣяннѣ, потому что, въ противномъ случаѣ, подвергался кровомщенію отъ родственниковъ. — Соблазнитель чужой жены рѣдко испытывалъ на себѣ мщеніе отъ мужа, потому что если онъ бралъ въ ротъ обнаженную грудь этой женщины, называлъ себя ея сыномъ и клялся, что болѣе не будетъ имѣть къ ней порочныхъ чувствъ, то всякое мщеніе прекращалось. Соблазвившій дѣвушку долженъ былъ на ней жениться или заплатить родителямъ столько, сколько назначать судьи.

Разводъ допускается между супругами и причинъ для него весьма много. Бездѣтность женщины или жена, просто надѣвшая мужу, можетъ быть отслана послѣднимъ къ ея родителямъ, не спрашивая о томъ ни у кого согласія или позволенія. Если осетинъ, прогоняя жену, дастъ ей что-либо на пропитаніе, то это доказываетъ его прекрасныя качества. Чаше же всего женщина выходитъ изъ дому нагая, оборванная и безъ всякихъ средствъ къ

существованію. Если у выгоняемой женщины есть дѣти, то отецъ обязанъ назначить на ихъ пропитаніе опредѣленные средства деньгами или скотомъ.

Разведясь съ своею законною женою, осетинъ беретъ себѣ другую женщину, и даже вдову роднаго брата, и живетъ съ нею безъ всякихъ церковныхъ обрядовъ.

Плата за убійство женщины составляетъ половину платы за мужичну. — Дочери осетина наслѣдства не получаютъ: они сами составляютъ вещь, или товаръ, который торгуетъ отецъ, хотя и платущій при рожденіи дочери и торжествующій при рожденіи сына <sup>(1)</sup>.

Рожденіе младенца сопровождается у осетинъ нѣкоторыми особенностями. Чѣмъ богаче и сильнѣе отецъ новорожденнаго сына, тѣмъ болѣе собирается у него охотниковъ попить на счетъ хозяина. Съ приближеніемъ родовъ, прежде разрѣшенія больной отъ бремени, въ домъ къ ней собираются всѣ родные и знакомые обоихъ супруговъ, при чемъ мужчинамъ, преимущественно молодые парни и мальчики, помѣщаются въ одной половинѣ савані, а замужнія женщины и старухи въ другомъ отдѣленіи; дѣвушки въ это время не допускаются. Каждая женщина несетъ по три насланныхъ пирога, по обычаю вырванныхъ изъ рукъ мальчиками. Когда больная почувствуетъ приближеніе родовъ, то самыя близкія родственницы уводятъ ее изъ дамскаго общества въ особую комнату, и ни мужъ, ни другіе родственники при родахъ не присутствуютъ, по малому развитію родительскихъ и родственныхъ чувствъ. Больная остается только съ одною бабкою, и всѣ безъ исключенія присутствующіе удаляются. Отъ молодой жены требуется такой стоицманъ, что, какъ бы ни были мучительны роды, родильница должна быть совершенно спокойною и не произносить ни одного слова, ни одного стона, до разрѣшенія отъ бремени. Гости остаются чуждыми этой высокой разыгрывающейся драмѣ въ судьбѣ двухъ существъ: матери и будущаго новорожденнаго, и хлопчатъ только о томъ, какъ бы приступить скорѣе къ угощенію, но увы! и эта надежда исчезла — хозяйка подарила отцу не сына, а дочь.

Рожденіе дочери хуже чѣмъ наказаніе для отца; дочь у осетина не ставится ни во что, не смотря на то, что отецъ получаетъ за нее *ирадъ* (плата, налимъ), и что она до замужества и послѣ него будетъ работать въ семействѣ какъ волъ. Осетины не цѣнятъ этихъ заслугъ женщины, и рожденіе дочери принимаютъ за несчастіе. Отецъ, повѣся голову, поглядываетъ на приготовленные угощенія, груститъ, не хочетъ праздновать рожденія дочери, и часто гости оставляютъ домъ хозяина, только растравленные аппетитомъ.

Но если родится сынъ, то угощеніямъ нѣтъ конца. Съ первымъ крикомъ ребенка всѣ бросаются поздравлять отца и всѣхъ родственниковъ, не только

(1) Изъ записокъ объ Осетинъ Н. Березнова Кавказъ 1853 г. № 15. Религіозные обряды у Осетинъ и проч. Шагренъ Кавк. 1846 г. № 28. Поездка въ Кударское ущелье В. Перелазкина Кавказъ 1849 г. № 40. Письма изъ Осетіи Тимонис. Вѣдом. 1830 г. № 78.



присутствующих, но и отсутствующих. Кто первым поздравит, тому отец дѣлает подарокъ, состоящій изъ кинжала, пояса и даже шапки, смотря по состоянію, и даритъ еще что-нибудь, кому надумается. Часто родственники также дѣлаютъ подарки, состоящіе по большей части изъ оружія, платья, барановъ и рѣдко лошадей.

Рожденіе первенца-сына у новобратныхъ празднуется особенно. Передъ домомъ собирается значительная толпа мальчишекъ, которые поютъ или, лучше сказать, кричатъ: *сой, сой, сой-сой, цау, сой; алы аздарь ардамы цау, сой, цау, сой*. Сой значитъ 'садо, жиръ, тучность': этимъ словомъ выражается пожеланіе, радость и счастье въ семействѣ, въ которомъ родилось такое дитя, которое подпояшетъ потомъ кинжалъ, сядетъ на коня, будетъ джигитовать и разбойничать—словомъ, что родился мальчикъ.

Поющихъ щедро одариваютъ.

Съ окончаніемъ поздравленія начинается угощеніе. У богатаго отца или старшины, по окончаніи угощенія, бываетъ скака, сопровождаемая подаркомъ побѣдителю.

Если родится первенецъ сынъ, то, не смотря на бѣдность, отецъ долженъ сдѣлать пиръ и угощеніе для цѣлой деревни, во славу и счастливую жизнь новорожденнаго. Послѣ первыхъ родовъ, молодая мать переиѣняетъ свой головной уборъ, покрываетъ голову кисеею (нарбанъ, по-грузински лечанъ), и съ этимъ поръ она можетъ свободно говорить съ родными и домашними.

Осетинъ не вѣдетъ счета своимъ годамъ, но празднуетъ своего рожденія и дня ангела, даже и въ томъ случаѣ, когда исповѣдуетъ христіанскую вѣру. Младенцу даютъ имя свое собственное, языческое, независимо отъ имени христіанскаго или магометанскаго. Это имя считается главнымъ и болѣе важнымъ, а христіанскія имена назначаются для проформы. Кто первый подойдетъ къ люлькѣ младенца, тотъ долженъ дать ему имя и можетъ сочинить какое угодно прозваніе новорожденному. Имена эти принадлежатъ разнымъ звѣрямъ, животнымъ и т. п. Осетины всегда зовутъ другъ друга по имени, но никогда не произносятъ имени христіанскаго, а всегда свое языческое.

Крещеніе совершаютъ только тогда, когда самъ священникъ узнаетъ, что въ такомъ-то домѣ есть новорожденный, но и то часто родители утѣряютъ своего духовнаго пастыря, что ребенокъ ихъ давно уже крещенъ. Во всякомъ же случаѣ крещеніе бываетъ не ранѣе трехъ дней послѣ рожденія.

Въ этомъ случаѣ, мullahы поступали для себя болѣе практично, чѣмъ наши священники и миссіонеры. Они распустили слухъ, что каждый необрѣзанный и семейство его будутъ ходить на томъ свѣтѣ безъ головы, а потому у осетинъ-мусульманъ обрядъ обрѣзанія исполняется гораздо строже.

На третій день послѣ рожденія, снова собираются родственники и знакомые и у нѣкоторыхъ, какъ напримѣръ у дигорцевъ, приносятъ пули, которые кладутъ въ люльку младенца, какъ талисманъ и благословеніе на будущее его подвиги.



Бабка, принимавшая ребенка, получает подарки и считается въ семействѣ какъ родная.

О воспитаніи дѣтей осетинами заботятся очень мало. Ребенокъ находится на попеченіи матери, но сынъ съ двѣнадцати-тѣхъ возраста поступаетъ подъ надзоръ отца (¹).

Дѣти высшаго сословія обыкновенно отдаются своимъ дѣтей на воспитаніе какому-нибудь семейству изъ низшаго класса, но пользующея уваженіемъ. Учитель (воспитатель) увозитъ *ажамъ* (воспитанника) къ себѣ; обучаетъ его тѣлеснымъ движеніямъ, гимнастикѣ и разными хитростямъ; часто онъ принимаетъ на себя обязанность и женить своего *ажамъ*, выбираетъ дѣвушку соответствующаго происхожденія, проситъ ей руки у родителей и платитъ выкупъ. Возвращеніе сына въ родительскій домъ совершается съ особымъ торжественностію; *ажамъ* уходитъ домой съ большими подарками и посля того считается какъ бы роднымъ.

У нѣкоторыхъ осетинъ существуетъ обыкновеніе, преимущественно у старшинъ, надѣвать на дѣвушку съ раннихъ лѣтъ корсетъ—широкая кожаная опояска, зашиваемая на самомъ тѣлѣ. Въ такомъ случаѣ, мужъ въ первую ночь послѣ брака долженъ разрѣзать этотъ корсетъ кандаломъ, а если онъ ловкій и удалой, то разширяетъ его руками, не порвавъ ни одной нити.

Для сохраненія гнѣбности стана, которая составляетъ необходимую принадлежность красоты дѣвушки, ее кормятъ весьма дурно. Молоко и нѣсколько яицъ составляютъ ей всю ежедневную пищу. Часто дѣвушки и женщины прищипываютъ себѣ сзади къ волосамъ *зыкубосы*—длинные витой узелъ, похожій на жгутъ, изъ тонкаго бѣлаго полотна. По понятію осетинъ, *зыкубосы* способствуютъ выростанію и удлиненію волосъ.

Осетинами считаются безчестіемъ для дома, если покойникъ хотя одну ночь останется не похороненнымъ. По этому похороны совершаются или въ самый день смерти, или на другой день утромъ, но никакъ не позже. Христиане, живущіе на плоскости, хоронятъ по церковному уставу съ примѣсью своихъ обычаевъ, а тѣ, которые живутъ въ горахъ, хоронятъ умершихъ чисто по язычески. Народъ вѣритъ, что слезы облегчаютъ за гробомъ участь умершаго, и чѣмъ больше слезъ, тѣмъ легче будетъ покойнику. По этому на оплакиваніе стараются собрать какъ можно болѣе народа, который часто пріѣзжаетъ изъ весьма отдаленныхъ селеній.

Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Осетинъ въ день смерти совершался обрядъ *жорана*, или большія поминки.

Родственники приходили въ домъ покойника, продавали или закладывали его имущество, безъ согласія наследниковъ, на вырученные деньги покупали

(¹) Чинъ-ахсанъ. Сой-сой Н. Берзенова Кавк. 1850 г. № 95. Религіозные обряды у осетинъ Шеграна Кавк. 1846 г. № 28. Поѣздка въ Кударское ущелье В. Переваленко Кавк. 1849 г. № 40.

вино, выгоняли из избы или жилища воду и рѣзали значительное число быковъ и барановъ, иногда до 35 штукъ. Приготовленныя изъ нихъ кушанья, съѣдались и выпивались гостями, при участіи самихъ родственниковъ.

Тотчасъ послѣ кончины лица, всѣ родственники и знакомые одного съ нимъ аула собираются въ саклю; прочихъ живущихъ въ сосѣднихъ аулахъ даютъ знать черезъ карганакъ (вѣстника, глашатая). Последняго снабжаютъ самою лучшею лошадью, чтобы онъ могъ, какъ можно скорѣе, оповѣстить всѣхъ о кончинѣ такого-то. Если же нѣтъ лошади, то посылаютъ нѣсколько человекъ въ разные аулы. Пока соберутся изъ сосѣднихъ ауловъ *матэиной*—такъ называется народъ, сходящійся на погребеніе—покойника оплакиваютъ свои одноаульцы. Сверстники покойнаго жертвуютъ на погребеніе его вещи—кто черкеску, шапку, бешметъ, а кто и ремешъ; умершую женщину одѣваютъ ей родители и родственники.

Прѣзжающихъ изъ сосѣднихъ деревень встрѣчаютъ молодые люди, сводятъ ихъ съ лошадей и аровъ и отбираютъ отъ нихъ оружіе.

— Посѣщайте насъ впредь на радость (цитируя цитату), говорятъ имъ при этомъ, вмѣсто привѣтствія, родственники умершаго.

Около дымнаго очага, укутанный съ ногъ до головы, лежитъ на скамейкѣ, умершій, окруженный родственниками и знакомыми.

Передъ покойникомъ теплится свѣча, а у порога сакли, у самой двери, стоятъ по одну сторону мужчины, по другую сторону женщины. Начинается обрядъ оплакиванія. Гости, приближаясь къ дому умершаго, снимаютъ обувь въ кулаки, и, ставъ рядомъ, по нѣскольку человекъ, бьютъ себя въ лобъ попеременно обѣими руками, испуская печальные гортанные звуки *а-а-а*; дойдя до порога дверей, они возвращаются обратно и присоединяются къ другимъ. За тѣмъ на порогѣ сакли становится въ рядъ по два или по четыре человека, которые берутъ въ правыя руки плети, а лѣвыми закрываютъ глаза и, затаивъ печальную пѣсню *ада-дай*, тихо приближаются къ покойнику. Нѣкоторые натираютъ конецъ плети воскомъ, чтобы показать свое состраданіе къ покойнику и свое сердечное сожалѣніе его семейству. Плетями стани они бьютъ себя по открытой бритой головѣ такъ сильно, что она, огибая лобъ, темя и шею, вырываетъ тѣло кусками и кровь льется изъ задней части головы.

Дойдя до покойника, они прекращаютъ удары, дотрогиваются до него обѣими руками и отходятъ прочь, передавая плети другимъ охотникамъ истязать себя въ этой печальной церемоніи.

За мужчинами идутъ точно также прощаться женщины, съ тою только разницею, что, вмѣсто плети, бьютъ себя обѣими руками. Женщины царапаютъ себѣ лица ногтями, бьютъ обѣими руками по щекамъ или врестообразно по предплечьямъ, такъ что правая рука приходится на лѣвое предплечіе, а лѣвая на правое. Отъ безпрестанныхъ ударовъ этихъ, лицо ихъ разду-

ваются, глаза наливаются кровью. Дойдя, такимъ образомъ, до покойника, каждая кланяется и, дотронувшись до ногъ его, отходитъ въ сторону».

Когда всѣ гости прощаются съ покойникомъ, тогда мать, жена или сестра его начинаетъ такъ называемый *караш*—оплакиваніе, поддерживаемое общимъ рыданіемъ присутствующихъ. Присутствующіе, при выходѣ изъ сакли покойника, оставляютъ деньги какъ для покрова умершаго, такъ и на содержаніе его вдовы. По совершеніи всѣмъ обряда прощанія, покойника, одѣтаго въ новое платье и завернутаго въ кусокъ холста или сукна, кладутъ на носилки или на арбу и отвозятъ на семейное, а не на общее кладбище. Осетины, какова бы вѣроисповѣданія ни были, не хоронятъ своихъ покойниковъ въ гробахъ, а вырываютъ яму, укладываютъ ее досками или камнемъ и обливаютъ порошкомъ, для того чтобы звѣри не разрывали могилъ.

Въ Дигоріи умершіе низшаго класса хоронятся на общемъ кладбищѣ, но низшая имѣютъ свои отдѣльные фамильные склепы, «состоящіе изъ небольшихъ четверугольных каменныхъ зданій безъ крыши, устраиваемыхъ недалеко отъ аула на видномъ мѣстѣ».

Такія семейныя могилы, называемыя *ажелдама* или *замацы*, встрѣчаются во многихъ мѣстахъ Осетіи.

Въ печальной процессіи, непосредственно за арбу, на которой везутъ покойника на кладбище, идутъ только всѣ женщины аула и, при пѣніи *ада-дай*, бьютъ себя обѣими руками по лбу; мужчины слѣдуютъ по правую сторону и проходятъ то же самое платье. По лѣвую сторону покойника идетъ всадникъ въ полномъ вооруженіи и на конѣ принадлежащемъ умершему. Чѣмъ знатнѣе и богаче покойникъ, тѣмъ медленнѣе подвигается процессія, тѣмъ большее число лицъ принимаютъ въ ней участіе и тѣмъ яростнѣе сыплются удары въ лобъ и головы провожающихъ.

На кладбищѣ совершается новое и послѣднее оплакиваніе. Покойника ставятъ поодаль отъ мѣста погребенія. Вокругъ умершаго становятся женщины, а поодаль ихъ мужчины. Одна половина женщинъ поетъ печальную пѣснь: *сей-у, дадай-у*, а другая—*сар-у-самоса* и ударяютъ себя въ грудь. Мужчины, опираясь на палку и понуривъ голову, безмолвно внимаютъ плачу женщинъ...

У алагирцевъ на грудь покойника насыпаютъ порошокъ и зажигаютъ его; если дымъ подымется вверхъ, значитъ умершій человекъ блаженный, а если онъ распространится въ стороны или пойдетъ къ низу, то на оборотъ.

Жители горной Осетіи, какъ-то: алагирцы, куртатинцы, чемтинцы и дигорцы, одѣваютъ покойника въ новое платье, шапку, полное вооруженіе, и, покрывъ бурною, кладутъ вмѣстѣ съ нимъ въ могилу три чурека и штофъ араки, съ тою цѣлю, чтобы покойникъ, во время пути на небо, ни въ чемъ не нуждался и могъ одарить кого слѣдуетъ. Если умершій магометанинъ, то изъ среды толпы выходитъ мулла и, съ важностію, требуетъ коня покойнаго,

дни совершенія обряда *базы-балдисма* — жертвованія лошади въ честь покойника.

— Эта лошадь, говоритъ онъ съ разстановкой, вѣзши меня ко въ уздамъ, въ будеть жертвою этого покойника.

Послѣ такого вступленія, выражающаго собою содержаніе послѣдующей рѣчи, мулла обращается къ присутствующимъ.

— Нынѣ потеряли мы, говоритъ онъ, одного изъ знаменитыхъ людей, управившихъ наше общество; сами знаете — онъ былъ для насъ то же, что глазъ, нога, рука, языкъ, кинжалъ; значить: мы теперь ослѣпѣли, ослѣдѣли, лишены силъ, обезоружены; что-же будемъ дѣлать — ничего! ибо таковъ законъ Аллаха, такова воля великаго Пахуннара: нѣтъ Бога, кромѣ Бога, а Магометъ посланный отъ Бога.

— Но съ тобою, продолжаетъ мулла, обращаясь къ умершему, виновниковъ твоей бѣды, и долженъ поговорить поподробнѣе. Ты нынѣ отклонилъ въ такую невѣдомую сторону, гдѣ нѣтъ для тебя ни родныхъ, ни кулановъ; и такъ, слушай меня со вниманіемъ! Вотъ твой любимый, ретивый конь, вотъ оружіе: шашка, кинжалъ, ружье и пистолець — они зарыжены двумя пулями. Сядь на коня, надѣнь на себя оружіе и отправляйся; на пути встрѣтятся тебѣ три различныя дороги; не слѣдуй ни по правой, ни по лѣвой: по нимъ проходятъ только одни гауры и шайтаны; дойди до средней дороги, она одна достойна правовѣрныхъ: сю ты достигнешь джанната (рай).

Еще надо предвѣрить тебя, что путь, которымъ пойдешь, слишкомъ продолжителенъ; если захочется тебѣ ѣсть или пить, то, вотъ, мы кладемъ вѣстѣ съ тобою иѣщечекъ, въ которыхъ ты найдешь все необходимое: хлѣбъ, сыръ, трубку, табакъ и кувшинъ съ брагою. Пользуйся своимъ, ни у кого ничего не требуй въ дорогѣ, очень опасной и трудной; если устанетъ твой конь, поймай кобылицу Магомета, которая будетъ прогуливаться по прекрасному лугу: она прямо привезетъ тебя къ дверямъ рай; тамъ на встрѣчу тебѣ выйдутъ прекрасныя, черноглазыя *гуріи*, обѣщанныя Магометомъ, принутъ въ свои объятія, введутъ въ неизрѣченный джаннатъ (рай) и будетъ тебѣ хорошо!....

— Аминъ Боже! да будешь ты свѣтелъ! заключаютъ всѣ присутствующіе (1).

Народъ вѣритъ, что, послѣ смерти, человѣку приходится много странствовать, прежде чѣмъ онъ достигнетъ до того мѣста, гдѣ находятся отошедшіе въ вѣчность люди. Попятія осетинъ относительно загробнаго странствованія чрезвычайно оригинальныя, указываютъ на узкія познанія ихъ о религіи и заключаются въ рѣчи, произносимой надъ умершимъ.

Рѣчь эту произноситъ одинъ изъ стариковъ, по преимуществу челоуѣкъ бѣдный, который получаетъ потомъ отъ родственниковъ умершаго подарки.

(1) Очерки Осетин Н. Борзенковъ Кавказъ 1850 г. № 15.

Нельзя не привести этой рѣчи, записанной Шмремомъ со словъ одного изъ лучшихъ ораторовъ.

— Госмодь Богъ! восклицаетъ ораторъ; сегодня померъ хорошій человекъ; онъ былъ очень хорошій человекъ, такой, какому подобный есть только одинъ на небесахъ; теперь всѣ присутствующіе по немъ плачутъ; онъ былъ очень хорошій человекъ, хлѣбосоль, его всѣ любили и онъ всѣхъ принималъ; съ нимъ св. Георгій сдѣлалъ присягу на братскую дружбу. Теперь св. Георгій на небесахъ, кто же ему дастъ знать о томъ, что пріятель его померъ! никто такъ скоро не поспѣетъ на небо извѣстить св. Георгія, какъ *нарта аксар-маковой* фамиліи Зерватека (ласточка) <sup>(1)</sup>, и онъ, только-что ему объ этомъ сказавъ, тотчасъ поскакалъ и извѣстилъ св. Георгія. Въ это время всѣ святыя и ангелы были на угощеніи у одного святаго *Кудрала-Аюна* (нѣдника), который, сваривъ большой котелъ пива, пригласилъ ихъ къ себѣ и имъ прислуживалъ, а подавалъ пиво св. Георгій; вдругъ прилетаетъ Зерватека и, сѣвъ на правое плечо Георгія, сказалъ ему: твой другъ померъ! и ему надо теперь лошадь, ружье, шашку и пистолетъ. Св. Георгій задумался и говоритъ святымъ: у меня на землѣ померъ одинъ пріятель, мнѣ надо достать ему лошадь, ружье, шашку и пистолетъ, и потому я ухожу отъ васъ; а святыя не пустили Георгія и обѣщали ему все найти для его пріятеля. Св. Іаіа далъ тотчасъ ружье, которое никогда не дастъ промаха; *Кудрала-Аюна* подарилъ такую шашку, что ее можно согнуть какъ обручъ; сынъ солнца, *Магометь*, подарилъ сѣдо со всѣмъ приборомъ; сынъ луны, *Хамашканъ*, подарилъ потники и серебряную уздечку. Св. Георгій собралъ всѣ вещи и послалъ Зерватека въ Турцію выбрать лучшаго, какой только есть тамъ, коня. Зерватека полетѣлъ туда, но для такого знаменитаго покойника не могъ сыскать лошади. Тогда онъ полетѣлъ въ *Нартъ*, гдѣ жилъ одинъ человекъ *Чесана* и далъ для св. Георгія свою лошадь *Ассури*—главу лошадей. Зерватека привелъ эту лошадь, и какъ святыя не пустили св. Георгія, то онъ и послалъ всѣ подарки покойнику черезъ Зерватека. А когда тотъ прилетѣлъ на землю и привезъ подарки, то всѣ кругомъ стоящіе благословили покойнаго и пожелали ему счастливаго пути въ землю *Нартъ*—святое мѣсто, куда пошамъ всѣ предки всѣхъ народовъ.

Покойникъ простился со всѣми, взялъ свою лошадь и поскакалъ въ *Нартъ*; не доѣзжая рѣки, его встрѣтили караульные, которые не пускали его далѣе, но онъ подарилъ имъ чурокъ, и тогда они его пустили. И потомъ пріѣхалъ онъ къ рѣкѣ, черезъ которую было положено одно бревно, вѣсто моста, а впереди моста стоялъ *Аминонъ* (указатель), который не пускалъ его черезъ мостъ и сталъ спрашивать покойнаго. Аминонъ зналъ его хо-

<sup>(1)</sup> Между осетинами ходитъ много легендъ о подвигахъ жившихъ въ древности *нартовъ*, которыхъ они почитаютъ за святыхъ. Нартами осетинамъ считаютъ изрѣдѣмъ въ мѣсто ихъ жительства нынѣшнюю Ингеретю.

можно, только хотѣлъ узнать: правду-ли-быть ему говорить покойникъ или солгать; если скажетъ правду, то отреккомендуетъ его въ Нартъ и пустить туда; если солжетъ, то будетъ бить его по губамъ вѣвникомъ, нагазаннымъ кровью. Вотъ и спросилъ его Амнионъ: что онъ видѣлъ и дѣлалъ хорошаго на свѣтѣ? и покойникъ все разсказалъ, ничего не увеличивая; и какъ Амнионъ видѣлъ, что онъ говорилъ правду, то и позволялъ ему перѣхать чорную мостъ, и далъ ему записку и провожатаго, чтобы отвези его въ землю Нартъ, а другихъ, кто солжетъ, онъ отсылаетъ въ адъ. Покойникъ, только что получилъ позволеніе, тотчасъ поѣхалъ прямо на мостъ, который такъ и встался подъ нимъ и, кажется, такъ и проваливался; но какъ покойникъ былъ хорошій человекъ и ѣхалъ сѣло, то мостъ дѣлался все шире и крѣпче и вышелъ большой хорошій мостъ.

Только-что перѣхалъ онъ на другой берегъ и видитъ: стоятъ нѣсколько женщинъ, всѣ въ траурѣ, спереди ихъ собаки, сзади эшаки, и зѣри эти торзали женщинъ. И спрашиваетъ онъ у проводника, что это значить? А проводникъ отвѣчалъ: эти женщины нагазаны за прелюбодѣаніе на томъ свѣтѣ; когда мужа ихъ умерли, онъ надѣли трауръ, а сами нѣ-подтишка принимали любовниковъ; теперь онъ нагазанъ тѣмъ, что имѣютъ вѣчно любовниками собакъ и эшаковъ и оставлены на дорогѣ, чтобы ихъ всѣ видѣли. Покойникъ проклялъ женщинъ и поѣхалъ дальше; и видитъ онъ, дальше лежатъ на бычачьей кожѣ мужъ и жена, покрыты они тоже бычачьею кожей, и ссорятся другъ съ другомъ, и тянутъ одинъ у другого кожу, говоря, что нѣтъ нѣтъ покрыться. Спрашиваетъ онъ у проводника: что это значить, что они дерутся? и проводникъ отвѣчалъ ему: они не любили другъ друга на томъ свѣтѣ, и здѣсь тоже ссорятся и нѣтъ всего мало. Потомъ видитъ онъ: лежатъ человекъ съ женою на заячьей кожѣ, покрываются заячьею кожей и не только довольно имъ этихъ кожъ, но еще они укутываютъ другъ друга; спрашиваетъ онъ у проводника: что это значить, что они покрываются на заячьей кожѣ? А проводникъ ему отвѣчалъ: они любили другъ друга на томъ свѣтѣ и здѣсь тоже любятъ, и оттого имъ всего довольно. Потомъ, отѣхавъ дальше, видитъ онъ: человекъ сидитъ за столомъ изъ льда, на стулѣ изъ льда и ѣстъ ледъ. И спрашиваетъ онъ у провожатаго: что это значить? И провожатый отвѣчаетъ: онъ былъ судьей на томъ свѣтѣ и не держался правды въ судѣ, а, напротивъ, помогалъ богатымъ и сильнымъ, и притѣснялъ бѣдныхъ и беззащитныхъ, и за то наказанъ ѣсть вѣчно одинъ только ледъ. Отѣхавъ-же дальше, видитъ онъ: сидитъ человекъ на серебряномъ стулѣ, за серебрянымъ столомъ, сажа у него вся изъ солнца, потолокъ весь изъ звѣздъ, и въ сажѣ у него курится онизмъ и всего вдоволь у этого человека. Спрашиваетъ онъ у провожатаго: за что этотъ человекъ проводитъ въ такомъ удовольствіи время? А провожатый ему отвѣчаетъ: онъ оттого теперь такъ счастливъ, что на томъ свѣтѣ былъ хорошій судья,

поступалъ всегда справедливо и помогалъ бѣднымъ, и оттого награжденъ въ землѣ Нартовъ.

Наконецъ видѣтъ покойникъ: стоитъ человекъ, у котораго быкъ гложетъ усы, спрашиваетъ онъ у провожатаго: что это значить? И провожатый ему отвѣчаетъ: что оттого у него быкъ теперь гложетъ усы, что на томъ свѣтѣ онъ кормилъ только своего быка, а чужому ничего не давалъ, за то чужой быкъ и ѣстъ у него усы <sup>(1)</sup>. Провѣхавъ этого человека, они остановились у того мѣста, гдѣ расходятся три дороги: одна наверхъ—къ святымъ на небо, другая въ преисподнюю—къ злымъ духамъ, а третья, средняя, прямо къ нартамъ. Аминь приказалъ отвезти покойника прямо къ нартамъ, туда они и поѣхали по средней дорогѣ; подъѣзжаютъ и видятъ, что нарты всѣ сидятъ въ кружкѣ и, только что завадѣли покойника, встали передъ нимъ, а *Барастверъ* (хозяинъ рая) вышелъ впередъ и пригласилъ его занять въ кружкѣ первое мѣсто, говоритъ: ты былъ умный и хороший человекъ, мы тебя знали и почитали, садись на первое мѣсто и распорядись у насъ всѣмъ; однако покойникъ отказался отъ перваго мѣста; тогда Барастверъ сказалъ: если ты не хочешь занять перваго мѣста и распорядиться всѣмъ, то садись на послѣднее и прислуживай намъ; но покойникъ и отъ этого отказался, сказавъ нартамъ: я и на томъ свѣтѣ долго прислуживалъ всѣмъ и занималъ послѣднее мѣсто; тогда посадилъ его въ среднюю кружку и онъ остался такъ посрединѣ рая».

Подобныя рѣчи произносятся одинаково и бѣднымъ, и богатымъ, и добрымъ, и злымъ. Произносимъ ее, ораторъ обводитъ три раза кругомъ могилы кони въ полночь уборѣ и даетъ конецъ узды въ руку умершаго. Осетины считаютъ, что съ этого момента покойникъ будетъ ѣздить на томъ свѣтѣ. Остановившемуся у ногъ покойника оратору подносятъ на овчинѣ ячмень и въ деревянной чашѣ пиво; ячменемъ онъ кормитъ лошадь, а чашу, взявъ въ руки, разбиваетъ о голову или копыта лошади и облохи бросаетъ въ могилу. Такъ какъ, по понятію осетинъ, на томъ свѣтѣ каждый будетъ непремѣнно жить своимъ хозяйствомъ, то подведенная лошадь считается собственностію покойника, который и будетъ уже ѣздить на ней, а оставшіяся послѣ него хозяинъ долженъ приобрести себѣ другую. Чтобы на томъ свѣтѣ не явилось нѣсколько претендентовъ на одну и ту же лошадь, то ее подводятъ къ могилѣ только одинъ разъ. Подведенному коню обрѣзываютъ правое ухо, а въ прежнее время обрѣзывали ухо и женѣ покойнаго, которую также водили виѣсть съ конемъ три раза около могилы, и ухо ей бросали въ могилу виѣсть съ ухомъ лошади. По народному объясненію, это дѣлается

---

(1) Смыслъ этихъ словъ заключается въ обычай осетинъ при паханіи земли впрягать въ плугъ нѣсколько воловъ, принадлежащихъ разнымъ хозяевамъ, такъ какъ рѣдкій изъ нихъ виѣстъ болѣе одного или двухъ воловъ. Работаютъ по очереди и столько дней, сколько каждый давалъ воловъ.

для того, чтобы покойный, на томъ свѣтѣ, могъ скорѣе узнать вещи ему принадлежавшія. Теперь уже не обрѣзываютъ ушей, и покойникъ довольствуется подстриженными у лошади волосами и вырванными клочками волосъ своей супруги; но этихъ примѣтанъ отъ отыскиваетъ ихъ на томъ свѣтѣ.

Въ послѣднее время, только тѣ женщины, которыя желаютъ остаться вдовыми навсегда, отрѣзываютъ себѣ волосы и кладутъ ихъ въ могилу умершаго. Обрѣзываніе ушей и принесеніе ихъ на могилу осталось только въ дѣлахъ кровомщениа, и тогда отщепенный получаетъ для прислуги себѣ на томъ свѣтѣ раба, въ лицѣ того, кто за него убить.

Въ могилѣ покойника кладутъ лицомъ къ востоку. Затѣмъ одни только родственники насыпаютъ его землею и бросаютъ лонаты на могилѣ, изъ предразсудка, что, взятыя обратно въ домъ, они принесутъ несчастіе. Въ могилу кладутъ и тѣ вещи, которыя любилъ покойный или тѣмъ занимался, но преимущественно зарываютъ огниво, кремль, труть, трубу, табакъ, иглу для прошивки трубки, а съ младенцами кладутъ ихъ вгруппи.

Предоставивъ женщинамъ дальнѣйшее оплакиваніе, мужчины сѣмьятъ на могилки.

Осетины—христіане очень рѣдко ставятъ надъ могилами кресты, а болѣею частію ставятъ въ головахъ деревянный брусъ или каменную плиту, на верхнихъ концахъ которой у магометанъ прикрѣпляется шаръ. «Памятники не усопшимъ», пишетъ В. Переваленко, воздвигаются только тогда, когда оставшійся послѣ смерти родственникъ, жена или другъ покойнаго первоначально зарѣжутъ отъ 30 до 40 штукъ коровъ и такое же количество барановъ и козловъ, и тѣмъ угостятъ все населеніе. Безъ исполненія такого обряда воздвигеніе памятниковъ считается невольнительнымъ; многіе, желая удовлетворить своему тщеславію, закладываютъ имѣніе свое для исполненія этого обычая, а будучи потомъ не въ состояніи выкупить заложенное, должны бывать продать его за безцѣнь и тѣмъ самымъ впадать въ нищету».

Это не мѣшаетъ однакоже тому, что люди состоятельные обносятъ могилы заборомъ, строятъ на нихъ пирамиды, насыпаютъ курганы, а иные ставятъ плиты и на перекресткахъ дорогъ, чтобы прохожіе воспоминали о душѣ умершаго. Кладбище находится у осетинъ въ большомъ уваженіи; тамъ посторонній человѣкъ не имѣетъ права ни сидѣть, ни ходить. Семейства стараются хоронить вмѣстѣ, часто выкупаютъ убитаго на войнѣ или въ плѣну и правозятъ его для похоронъ на свое кладбище. Причина тому нѣмало вышѣ. Отъ этого происходитъ то, что аулъ давно перенесенъ на другое мѣсто и далеко отъ прежняго, а кладбище осталось на старомъ мѣстѣ и въ немъ прибываютъ свѣжія могилы.

Послѣ зарытія могилы, производятся конскія скачки на разстояніи, впрочемъ, не болѣе семи верстъ. Кто первый прискачетъ, тотъ, по мнѣнію осетинъ, вѣроотно былъ болѣе всѣхъ любимъ покойникомъ и за то получаетъ подарокъ: быка или барана, смотря по состоятельности осиротѣвшаго семей-



ства; иногда у бѣдныхъ призь составляетъ четвертая часть бычачьей шкуры, но за то у богатыхъ такой удалецъ получаетъ отъ вдовы до 40 коровъ. Часто спичку закликаетъ такъ называемый *кабакъ* — стрѣльба въ цѣль по жерди, воткнутой въ землю и перѣдко достигающей до десяти сажень длины <sup>(1)</sup>. Кто попадетъ въ кругъ, сдѣланный на верху жерди, или сброситъ пулюю кусочекъ, положенный на верхній конецъ жерди, получаетъ призь.

Послѣ похороновъ преимущественно въ тотъ же день вечеромъ устраивается *мадани-хистъ* — такъ сказать ужинъ, на которомъ присутствующіе принуждаютъ родственниковъ умершаго разговѣться. Со дня смерти семьи, родственники, а иногда даже и знакомые, не должны ѣсть ничего скоромнаго, причемъ мать, жена или сестра покойнаго, по обычаю осетинъ, должны поститься въ теченіе трехъ дней, а въ нѣкоторыхъ обществахъ цѣлый годъ, и носить трауръ, который состоитъ изъ повязаннаго на головѣ чернаго платка. Остальныя лица могутъ разговѣться, для чего собственно и устраивается *мадани-хистъ*. Каждый приглашенный на хистъ приноситъ съ собою пироги съ сыромъ, вареники съ медомъ и масломъ, а семейство покойнаго закалываетъ барана или теленка. Одинъ изъ стариковъ, вставъ посреди собравшихся, поминаетъ умершаго.

— Христін-рухси-блѣдъ, т. е. да пребываетъ въ свѣтѣ Христовомъ, отвѣчаютъ ему всѣ единогласно.

Затѣмъ, принудивъ, кого слѣдуетъ, разговѣться, раздѣливъ съѣстное на части, напившись и наѣвшись, всѣ расходятся по домамъ.

Три дня сряду послѣ похороновъ родственники собираются на могилу помолиться и поплакать. У дигорцевъ, въ теченіе первыхъ трехъ ночей, на могилѣ умершаго остается караулъ съ оружіемъ. По сказанію народа, въ одну изъ этихъ ночей шайтанъ (дьяволъ) имѣетъ привычку похищать трупъ и относить его въ адъ, на нищу страшнымъ фуріямъ.

Во многихъ мѣстахъ Осетіи, въ теченіе цѣлаго года, каждую пятницу вечеромъ, родственники приходятъ на могилу для совершенія оплакиванія. Ставши рядомъ въ шеренгу, затаивъ *ада-дай* и обратившись лицомъ къ могилѣ, женщины колотятъ себя и, сдѣлавъ ударовъ пятьдесятъ, прекращаютъ молитву. Каждая подходитъ къ могилѣ, прикасается въ ней обѣими руками, показывая тѣмъ, что помнитъ о немъ. Затѣмъ женщины обходятъ всѣ могилы своихъ родныхъ, передъ каждою ударяютъ себя раза четыре въ лобъ, прономятъ столько же разъ *ада-дай* и затѣмъ, дотрогаваясь до могилы, произносятъ: *vit vobis tetta levis* и расходятся по домамъ.

Мужчины въ этой церемоніи не принимаютъ никакого участія, точно также какъ не носятъ траура. Носить его мужу по умершей женѣ считается наизушiemъ. Послѣ смерти мужа вдова поступаетъ въ супружество его брата

<sup>(1)</sup> Стрѣльба эта заимствована у черкесъ и сохранила за собою почти то же названіе. См. стр. 190.

и даже отца, если онъ вдовъ. Послѣ смерти жены, мужъ можетъ жениться на родной сестрѣ умершей (\*).

Родные обязаны въ теченіе года сдѣлать не менѣе трехъ поминковъ для всѣхъ жителей аула, родныхъ и знакомыхъ. Богатые дѣлаютъ такихъ поминковъ до 10 въ годъ, и при угощеніи устраиваютъ сѣзачи, на которыхъ побѣдители получаютъ въ подарокъ вещи покойника. Поминки эти раззориютъ одинаково и богатаго, и бѣднаго; чѣмъ богаче наследники умершаго, тѣмъ болѣе приходится къ нимъ знакомыхъ и тѣмъ болѣе расхода на угощеніе. Часто послѣ смерти богатаго осетина его семейство не имѣетъ у себя ни одного быка, ни одного барана—все ушло на угощеніе во время поминковъ, совершаемыхъ съ особымъ обиліемъ и пышностію. Прежде, при такихъ поминкахъ, въ честь умершаго сочинялись хвалебныя пѣсни, которыя пѣли дѣвущи хоромъ или особые пѣвцы. Теперь хотя и приглашаютъ пѣвцовъ, но они не сочиняютъ новыхъ пѣсней, а поютъ старыя—про подвиги и похищенія древнихъ народныхъ богатырей.

Осетины не имѣютъ сочиненныхъ пѣсней, а пѣвцы ихъ импровизируютъ каждый отдѣльный случай. Напѣвъ ихъ пѣсней, сопровождаемый монотоннымъ звукомъ балалайки, вообще заунывенъ и протяженъ и почти всегда состоитъ изъ слѣдующихъ слоговъ: *варай-да-ша-ва-ри-ра*.

Прикурнувъ кружкомъ у пылающаго на очагѣ дуба или развалившагося на рогахъ и плетеньяхъ, далѣе или ближе къ дверямъ, смотря по тому, кто какому пользуется уваженіемъ, осетины слушаютъ импровизацію своихъ бардовъ.

Обычай, по которому всѣ, кто только въ родствѣ съ покойнымъ, должны известить семейство, заставляетъ послѣднее каждую патницу дѣлать у себя въ домѣ малыя поминки для пріѣзжихъ.

#### IV.

Народное управленіе. — Происхожденіе сословія и ихъ права. — Кровоушечіе. — Плата за провъ и другія преступленія. — Гостепріимство.

До подчиненія осетинъ русскому правительству, въ народѣ всякое общественное дѣло рѣшалось *нихасомъ* — совѣтомъ, который сходился тогда

(\*) Религіозные обряды осетинъ и проч. Шегрена Кавк. 1846 г. № 29. Позадна въ Кударейское ущелье В. Переваленно Кавк. 1849 г. № 40. Изъ записокъ объ Осетин Н. Барзенова Кавказъ 1852 г. № 67 и 68. Дигорія его же Закавк. Вѣст. 1852 г. № 39. Похороны у осетинъ алагирцемъ С. Жусуаева Закавк. Вѣст. 1855 г. № 9. Осетины и проч. Терскія вѣдом. 1868 г. № 11.







**DATE DUE**[illegible]

Digitized by Google

11



89053116323



b89053116323a